

# ДУШЕПОЛЕЗНОЕ ЧТЕНІЕ,

ЕЖЕМЪСЯЧНОЕ ИЗДАНИЕ

ОБЩЕПОНЯТНЫХЪ СОЧИНЕНІЙ

ДУХОВНАГО СОДЕРЖАНІЯ.

---

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

---

МОСКВА.

ВЪ ТИПОГРАФИИ В. ГОТЬЕ.

1861.

**ПЕЧАТАТЬ ПОЗВОЛЯЕТСЯ**

съ тѣмъ, чтобы по отпечатаніи представлено было въ Цензурный Комитетъ узаконенное число экземпляровъ. Московская Духовная Академія. Генваря 16 дня, 1861 года.

Цензоръ *Протоіерей Павелъ Беневоленскій.*

## НОВЫЙ ГОДЪ.

Съ древнѣйшихъ временъ, по самому теченію природы, началомъ новаго года считалась *осень*, такъ какъ къ этому времени сама природа оканчиваетъ дѣло свое въ произведеніи различныхъ произрастеній, и человѣкъ оканчиваетъ труды свои въ собираніи плодовъ земныхъ. Такъ было у многихъ древнихъ народовъ, такъ было и у Евреевъ. Въ первый день мѣсяца Тисри, который соотвѣтствуетъ нашему Сентябрю, Евреи съ особеннымъ торжествомъ праздновали гражданское новолѣтіе <sup>a)</sup>. Воспомявъ дивныя благодѣянія Божіи, оказанныя имъ самимъ или ихъ предкамъ, они прославляли и благодарили Бога многими жертвами, давали обѣты вѣрности Его заповѣдямъ и просили Его благословенія и на будущій годъ для себя, для своихъ трудовъ и предпріятій и для самой земли своей.

---

a) Исход. 23, 16. Лев. 23, 24. 25.

Но, между тѣмъ какъ по гражданскому счисленію времени у Евреевъ годъ начинался съ осени, годъ церковный, со времени ихъ исшествія изъ Египта, начинался у нихъ съ весны, такъ что мѣсяць Тисри приходился седьмымъ, а первымъ мѣсяцемъ былъ Авивъ или Низанъ, соотвѣтствующій нашему Марту. *Рече Господь къ Моисею и Аарону, глаголя: мѣсяць сей вамъ начало мѣсяцевъ, первый будетъ вамъ въ мѣсяцѣхъ лѣта* <sup>6)</sup>. Въ этомъ мѣсяцѣ Евреи, воспоминавая свое чудесное избавленіе отъ рабства египетскаго, праздновали свой величайшій праздникъ Пасхи, прообразовавшей Пасху христіанскую. Мѣсяць Мартъ имѣетъ важное значеніе и для христіанъ по воспоминаніямъ многихъ великихъ событій. По свидѣтельствѣ церковныхъ писателей, время сотворенія міра и человѣка соотвѣтствуетъ этому мѣсяцу. Въ этомъ же мѣсяцѣ Иисусъ Христосъ Сынъ Божій воплотился, и потомъ пострадалъ, умеръ и воскресъ. Въ слѣдованной Псалтири о Мартѣ мѣсяцѣ мы читаемъ: « сей первый есть въ мѣсяцѣхъ мѣсяць, зане въ оныя началобытныи свѣтъ сей видимый сотворенъ бысть, и Адамъ первый человекъ отъ Бога созданъ бысть и въ рай введенъ. Въ сій мѣсяць Богъ, неотступль престола величества Своего, сошедъ за челоуколюбіе на землю Архангеловымъ Благовѣщеніемъ, въ пречистомъ

---

6) Исх. 12, 1 и 2.



чревѣ Препоблагословенныя Дѣвы Маріи, отъ Духа Свята плоть Себѣ истка непостижимо. Въ сій мѣсяць вольною страстію Его плотскою клятва потребися, смертію Его смерть умертвися, и пресвѣтло живоноснымъ Его воскресеніемъ изъ мертвыхъ Адамъ и весь родъ челоувѣчь отъ ада возведенъ и въ первобытіе паки приведенъ небесная наслѣдовати. Сего ради отъ перваго числа его (Марта) начало пріемлють всѣ крузи солнечній и лунній, и врудѣлѣто, и высокось, и равноденствіе составляетъ въ немъ». Поэтому въ прежнее время и у нѣкоторыхъ христіанскихъ народовъ годъ начинался съ Марта, а въ нашемъ отечествѣ даже до 15 столѣтія начало новаго гражданскаго года считалось съ 1-го дня этого мѣсяца.

У древнихъ Римлянъ мѣсяць Мартъ также считался первымъ мѣсяцемъ въ году. За 45 лѣтъ до Рождества Христова, при Юліѣ Кесарѣ, времясчисленіе было исправлено на основаніи астрономическихъ наблюденій, и съ того времени Римляне стали начинать новый годъ съ 1-го Генваря <sup>в)</sup>. Но немного спустя послѣ того

---

в) Это времясчисленіе досель употребляется въ Россіи, и называется времясчисленіемъ *старого стиля* или *юлианскимъ*, въ отличіе отъ *григоріанскаго* времясчисленія *новаго стиля*, составленнаго въ 16 вѣкѣ при папѣ Григоріѣ XIII и принятаго во всѣхъ западныхъ государствахъ: первое отстаетъ отъ послѣдняго на 12 дней.

стали входить въ употребленіе такъ называемыя *индикты*. Впервые ихъ установилъ римскій Кесарь Августъ, частію въ память рѣшительной побѣды, одержанной имъ надъ своими врагами въ одинъ изъ первыхъ дней Сентября, а частію для большаго удобства въ сборѣ податей. Индиктомъ (отъ латинскаго слова: *indictio* указъ или объявленіе о сборѣ подати) называется періодъ времени въ 15 лѣтъ; онъ и каждый годъ въ немъ начинается съ 1-го Сентября. Впослѣдствіи подобныя же индикты установлены были при Константинѣ Великомъ съ 1-го Сентября 312 года, въ которомъ онъ, побѣдивъ Максентія, содѣлался единоподержавнымъ властителемъ Римской Имперіи, и христіанская вѣра стала господствующею въ государствѣ. Около половины пятаго вѣка по Рождествѣ Христовомъ, на мѣсто прежняго лѣтосчисленія отъ созданія Рима, принято было лѣтосчисленіе отъ сотворенія міра, и Церковь и государство стали считать начало новаго года съ 1-го Сентября. Это численіе времени употреблялось во всѣхъ государствахъ Европы до шестнадцатаго вѣка, и вмѣстѣ съ христіанствомъ перешло изъ Греціи въ наше отечество.

Но между тѣмъ какъ русская Церковь, по примѣру Церкви греческой, праздновала новый годъ 1-го Сентября, годъ гражданскій въ Россіи, какъ выше сказано, начинался съ 1-го Марта. Въ концѣ 15-го вѣка, при митрополитѣ

Зосимѣ, это различіе въ гражданскомъ и церковномъ счисленіи времени было уничтожено, и годъ гражданскій и годъ церковный постановлено было начинать съ 1-го Сентября, какъ велось въ то время и въ другихъ европейскихъ государствахъ. Но въ Западной Европѣ это счисленіе времени скоро было оставлено: мало по малу вошло въ обычай у западныхъ народовъ вести счетъ лѣтъ не отъ сотворенія міра, а отъ Рождества Христова <sup>г)</sup>, и начинать новый годъ съ 1-го Генваря. Примѣру ихъ послѣдовала Петръ Великій. Именнымъ указомъ отъ 19-го Декабря 1699 года онъ предписалъ съ 1-го Генваря 1700 года во всѣхъ бумагахъ по всей Россіи вести лѣтосчисленіе отъ Рождества Христова, а не отъ сотворенія міра, какъ было дотолѣ. «А буде кто похочетъ писать и отъ сотворенія міра, и имъ писать оба тѣ лѣта и отъ сотворенія міра и отъ Рождества Христова сряду свободно». На другой день изданъ былъ указъ о празднованіи новаго года 1-го Генваря. Указъ, ссылаясь на примѣръ другихъ народовъ, говоритъ: «извѣстно Великому Государю не только, что во многихъ европейскихъ христіанскихъ странахъ, но въ народахъ славянскихъ, которые съ восточною православною

---

г) Это счисленіе времени было изобрѣтено еще въ 6 вѣкѣ римскимъ монахомъ Діонисіемъ, но до 16 вѣка не было въ общемъ употребленіи.

нашею Церковію во всемъ согласны, какъ то: Волоки, Молдавы, Сербы, Далматы, Болгары, Черкесы и всѣ Греки, всѣ тѣ народы согласно лѣта своя счисляють отъ Рождества Христова семь дней спустя, то есть съ 1-го Генваря» <sup>д)</sup>. Но церковное счисленіе времени и доселѣ у насъ ведется съ 1-го дня Сентября, и въ этотъ день Церковь празднуетъ новолѣтіе <sup>е)</sup>. Для сего еще въ восьмомъ вѣкѣ составлена особая служба, въ которой большая часть пѣснопѣній принадлежитъ святому Іоанну Дамаскину. Впрочемъ и празднованіе гражданскаго новаго года 1-го Генваря Церковь не оставляетъ безъ своего молитвеннаго освященія. Она призываетъ всѣхъ чадъ своихъ съ колѣнопреклоненіемъ благодарить Господа, всеблагаго Промыслителя, источника жизни и безсмертія, лѣта во Своей власти положившаго,—благодарить за Его щедроты, изліянныя на насъ въ мимошедшее время, и молить Его, чтобы Онъ ниспослалъ Свое благословеніе на наступающее лѣто, и всѣмъ людямъ даровалъ преуспѣяніе во всѣхъ добродѣтеляхъ <sup>ж)</sup>. Но собственно церковное празднество 1-го Генваря посвящено торжественному воспоминанію Обрѣзанія Господа нашего Іисуса

---

д) Полное собраніе зак. Р. Имп. Том. III. NN 1735 и 1736.

е) Поэтому и празднуемый въ этотъ день Симеонъ Столпникъ называется у народа Симеономъ *лѣтопроводцемъ*. — ж) См. молебень на новый годъ.

Христа и памяти великаго святителя Василия Кесарійскаго. Поэтому въ церковной службѣ на этотъ день (за исключеніемъ молебна) нѣтъ ничего примѣнительнаго къ празднованію новолѣтія.

Изъ сказаннаго о временахъ празднованія новаго года видно, что оно не всегда и не у всѣхъ народовъ совершалось и совершается въ одинъ и тотъ же день. Говоря строго, оно не связано необходимо и исключительно ни съ какимъ мѣсяцемъ и днемъ въ году. Тѣмъ не менѣе нужно, чтобы всѣ члены извѣстнаго общества или государства признавали одно опредѣленное время для празднованія новаго года, и вели одинаковый счетъ времени. Не говоря о многихъ другихъ выгодахъ, отсюда происходящихъ, достаточно сказать, что чрезъ это устанавливается общая и, такъ сказать, видимая для всѣхъ черта между прошедшимъ и будущимъ, и дается имъ возможность яснѣе видѣть ходъ жизни своей частной и общественной, и дать подробный отчетъ самимъ себѣ во всемъ прошломъ, чтобы тѣмъ разумнѣе опредѣлить лучшіе пути, правила и способы для дѣятельности въ будущемъ. А это, безъ сомнѣнія, очень важно не только для успѣховъ жизни гражданской и общественной, но и въ особенности для нравственнаго развитія и отдѣльныхъ лицъ и всего общества.

Итакъ, мы не напрасно привѣтствуемъ другъ

друга « съ новымъ годомъ ». Жалѣемъ ли, радуемся ли мы о томъ, что вотъ миновалъ еще годъ нашей жизни,—и въ томъ и въ другомъ случаѣ, высказывая это привѣтствіе, мы всѣ, болѣе или менѣе, чувствуемъ какой-то трепеть въ сердцѣ, и замѣчаемъ въ себѣ приливъ многихъ новыхъ думъ и желаній. Отчего это? Именно оттого, что, какъ мы сказали, начало новаго года ясно представляетъ собою черту, отдѣляющую отъ насъ прошедшее, котораго уже никакими силами не воротишь, и ставить насъ прямо предъ завѣсою будущаго, тайнами котораго хотѣлось бы заранѣе овладѣть и воспользоваться. Стоя на этой чертѣ, человѣкъ прежде всего бросаетъ взоръ на свое прошедшее. О, какъ скоро оно промелькнуло! Будущіе годы, которые мы надѣемся прожить, обыкновенно представляются намъ, особенно въ молодости, такимъ долгимъ періодомъ времени, что мы и конца ему не видимъ. Но когда и эти годы стануть въ рядъ годовъ, нами прожитыхъ, мы дивимся тому, какъ быстро они прошли, и только по счету лѣтъ убѣждаемся, что много, много времени нами прожито. Въ этомъ каждый убѣждается собственнымъ опытомъ; только надобно горько сожалѣть, что большею частію мы доходимъ до этого убѣжденія слишкомъ поздно. Но время идетъ, никого не дожидаясь, идетъ тѣмъ быстрее, чѣмъ менѣе мы замѣчаемъ это,—и невозвратно уно-

силь съ собою наши силы, безъ пощады разрушаетъ наши мечты и надежды и, повидимому, самые прочныя залого нашего счастья. Тѣхъ лицъ и предметовъ, которые мы такъ любили, при которыхъ надѣялись быть счастливыми, ихъ уже вотъ нѣтъ, — и только грустное, а иногда и горькое воспоминаніе о нихъ, можетъ быть, еще живетъ въ нашемъ сердцѣ. Тѣ блага и удовольствія, которыя мы такъ высоко цѣнили, которыхъ ожидали съ такимъ нетерпѣніемъ, — уже давно исчезли, и хорошо еще, если послѣ нихъ въ насъ не осталось досады на самихъ себя, тяжелой скуки и тоски разочарованія. Мы долго гонялись за счастьемъ, мы упорно искали, мы добивались его съ потерю времени и здоровья, съ утратою чистоты душевной, — а счастья все нѣтъ какъ нѣтъ! Много сдѣлалъ человѣкъ великихъ открытій, содѣйствующихъ его благосостоянію: откроетъ ли онъ когда нибудь тайну счастья? Подождите, а между тѣмъ прислушайтесь ко вздохамъ, отсюду несущимся, посмотрите, — на всѣхъ путяхъ жизни, во всѣхъ сословіяхъ нисколько не менѣе прежняго льются горькія слезы, — и ни одинъ мудрецъ міра не можетъ сказать, когда же конецъ этимъ слезамъ и стонамъ скорби... Что же это? Оскудѣлъ ли міръ благами, намъ нужны? Господь ли оставилъ насъ Своею милостию? Нѣтъ; и кто бы ты ни былъ, читатель, и хотя бы тяжкія бѣды и печали пережилъ

ты въ минувшіе годы, — въ обстоятельствахъ твоей прошлой жизни ты безъ сомнѣнія найдешь (если внимательно ищешь) неоспоримыя доказательства того, что и твоею участію управляла благая десница Божія, что и надъ тобою въ самыя безотрадныя для тебя минуты съ безпредѣльною любовію бдѣло недремлющее око Отца Небеснаго.

Не виноваты ли мы сами въ томъ, что не получаемъ того, чего просимъ, и что наши усиленные поиски за счастіемъ большею частію бываютъ бесплодны? Наступленіе новаго года даетъ намъ случай съ чистосердечіемъ и безпристрастно обозрѣть свою дѣятельность за все прошедшее время, и дать себѣ строгій отчетъ во всѣхъ дѣлахъ нашей прежней жизни.— Нѣкогда мы подавали добрыя надежды; съ радостнымъ ожиданіемъ на насъ смотрѣли отецъ и мать и другіе близкіе къ намъ люди. Что же? оправдали ли мы эти надежды и ожиданія? Въ юности мы строили планы для своей жизни, такіе прекрасные, такіе плодотворные для насъ и для другихъ: что теперь случилось съ этими планами? Мы рвались къ общепользующей дѣятельности, съ горячею любовію къ правдѣ и добру мы вступили на поприще своей службы, давая обѣты всегда исполнять свое дѣло честно, даже съ готовностію жертвовать своими личными выгодами благу ближнихъ: теперь, по прошествіи нѣсколькихъ лѣтъ, можемъ ли сказать,



что мы свято исполнили эти обѣты, что никогда не сдѣлали ничего противнаго долгу чести и совѣсти, и что всѣми дѣйствіями нашими управляло чувство Божіей правды и желаніе пользы обществу? Мы искали счастія; но что мы сдѣлали для него? Въ томъ ли мы искали, въ чемъ дѣйствительно заключается счастье для христіанина? Можетъ быть, мы «ловили руками летучія тѣни»<sup>3)</sup>,—и потому ничего не поймали, мы гонялись за призраками, — и не диво, что призраки — обманчивыя и минутныя удовольствія—не доставили намъ истиннаго, прочнаго счастія. — Мы много трудились, но не личная ли только выгода или слава наша были цѣлю этихъ трудовъ? И оттого они только утомляли насъ, еще болѣе погружали въ суету, не облагороживая, не очищая души нашей, и не доставляя ей никакого утѣшенія. Богъ далъ намъ время, далъ намъ силы: на что употребили мы это время, и что сдѣлали мы съ своими силами? — Если два-три дня потеряны нами, если только одинъ талантъ изъ данныхъ намъ мы оставили въ небреженіи,—и въ такомъ случаѣ мы ничѣмъ не можемъ извинить себя. Но когда я глубже вхожу въ себя, и, оставивъ всякое лицемѣріе, приношу на судъ моей совѣсти и всевѣдущаго Правосудія мои дѣла, чувства

---

3) Слова св. Ефрема Сир. Его твор. 7. 6. стр. 103. 1851 г

и помыслы—я съ неописаннымъ страхомъ слышу въ глубинѣ души моей голосъ, грозно мнѣ говорящій : « ты недостойнъ неба и земли и этой временной жизни » ! Когда неподкупная совѣсть говоритъ мнѣ, что въ теченіе минувшихъ лѣтъ для меня много было случаевъ сдѣлать добро, а я не сдѣлалъ его, — много было средствъ избѣжать зла, а я не избѣжалъ, и еще своею похотию и всякимъ невоздержаніемъ во сто кратъ увеличилъ число соблазновъ и моихъ нравственныхъ паденій , — что я не только не развилъ, не усовершилъ данныхъ мнѣ талантовъ, но еще ослабилъ ихъ лѣнностію и нерадѣніемъ, или испортилъ худымъ направлениемъ своей дѣятельности, — что чрезъ эту смѣну горя и счастья, неудачъ и успѣховъ, я не только не научился ничему доброму, но еще сдѣлался болѣе нетерпѣливымъ, малодушнымъ, или самодѣяннымъ и тщеславнымъ,—что часто изъ добра я дѣлалъ зло, и суетою жизни охладилъ въ себѣ лучшія стремленія и святую ревность ко всему доброму,—о,какой горькій стыдъ, какое жгучее негодованіе на самого себя обнимаешь тогда мою душу! А многіе годы и, можетъ быть, самыя лучшіе годы въ моей жизни прошли невозвратно! Многія крѣпкія силы потеряны, другія испорчены; можетъ быть, во всѣхъ частяхъ существа моего уже « нѣтъ здраваго мѣста », и всюду « смердятъ, гноятся струпы отъ безумія моего » <sup>и)</sup>. О дѣвственная чи-

стога юныхъ дней моихъ! кто мнѣ возвратитъ ее? Кто отдастъ мнѣ назадъ потерянные мною годы? Кто возвратитъ мнѣ мои силы, растроченныя среди дѣлъ пустыхъ, нерѣдко постыдныхъ, и большею частію бесполезныхъ для того великаго дѣла, ради котораго человекъ живетъ на землѣ?.. Вотъ представляется мнѣ длинная, длинная цѣпь грѣховъ, содѣланныхъ мною отъ первыхъ лѣтъ юности и доселѣ. Ихъ обаяніе исчезло; предъ моею совѣстію остались одни только *грѣхи*, въ своемъ мрачномъ, отвратительномъ видѣ, и они возстаютъ противъ меня, какъ злѣйшіе враги мои, и вопіютъ о судѣ, о казни и мщениі! кто дастъ мнѣ силу изгладить ихъ изъ книги моей жизни? По крайней мѣрѣ, хотѣлось бы забыть ихъ, какъ давно уже забылъ я обманчивыя и мгновенныя удовольствія, отъ нихъ полученныя. Но лучше не забывать. Лучше пусть каждый день и часъ, и во всякое время дня и ночи, всѣ вины мои ясно представляются моей совѣсти и приводятъ въ трепеть все существо мое. Стыдъ, который я чувствую отъ нихъ,—пусть онъ неотступно томить и жжетъ мою душу: это не избавитъ ли меня отъ лѣности и разсѣянности, не возбудитъ ли мои дремлющія силы къ новой жизни, жизни дѣятельной и чистой, во избѣжаніе

вѣчнаго стыда на судѣ Христовомъ? Скорбь глубокая, которую производитъ во мнѣ сознаніе грѣховъ моихъ,—пусть она сильнѣе грызеть и сокрушаетъ мое сердце: она, наконецъ, не научить ли меня обратиться къ Тому небесному Врачу, къ Которому приходили нѣкогда мытари и блудницы съ своими душевными печалями и язвами, и получали исцѣленіе? Когда мы съ смиреніемъ и сокрушеніемъ «изслѣдываемъ пути свои», еще есть надежда, что мы «обратимъ ноги наши къ откровеніямъ Твоимъ, Господи»<sup>і)</sup>. Ты, Спаситель нашъ, поспѣши Самъ на помощь къ бѣднымъ созданіямъ Твоимъ!

Возблагодаримъ же Господа, Который даетъ намъ новое лѣто жизни. Мы еще не исхищены изъ среды живыхъ; для насъ еще открыта дверь покаянія и милосердія Божія. Благословенъ Богъ, дарующій грѣшнику и средство и время *обратиться отъ пути зла и живу быти*<sup>к)</sup>.

«Что-то новаго принесетъ намъ этотъ годъ?» такъ обыкновенно мы думаемъ и говоримъ при наступленіи новаго года. И трепетное желаніе узнать свое будущее заставляетъ многихъ прибѣгать къ разнымъ гаданьямъ и ворожбамъ. Напрасно.—Христіанинъ, признающій надъ собою и надъ всѣмъ міромъ благій и правосудный промыслъ Божій, и несомнѣнно вѣрующій

---

і) Пс. 118, 59.— к) Езек. 18, 23.

Слову Господню, въ этомъ самомъ Словѣ получить ясный отвѣтъ на этотъ вопросъ о будущемъ. Вотъ какія слова сказалъ нѣкогда Господь людямъ своимъ относительно ихъ будущаго, — слова, которыя Церковь ежегодно повторяетъ и намъ, празднуя новолѣтіе <sup>1)</sup>. *Аще въ повелѣніяхъ Моихъ ходите, и заповѣди Моя сохраните...: и дамъ вамъ дождь во время его, и земля дастъ рожденія своя, и дрѣвеса сельная отдадутъ плодъ свой... И дамъ миръ въ земли вашей..., и поженете враги ваша... И призрю на васъ, и благословлю васъ..., и умножу васъ, и поставлю заветъ Мой съ вами... Аще же не послушаете Мене, ниже сотворите повелѣній Моихъ...: и Азъ сотворю сице вамъ: наведу на васъ скудость..., и постыете вотще стѣмена ваша..., и падете предъ врагами вашими, и поженутъ вы ненавидящій васъ... И положу небо вамъ яко желѣзно, и землю вашу яко мѣдяну. И будетъ вотще крѣпость ваша... И будетъ земля ваша пуста, и грады ваши будутъ пусты <sup>2)</sup>. И такъ, опредѣленія нашей будущей судьбы мы должны искать не въ безсмысленныхъ и оскорбительныхъ для Господа гаданіяхъ; нѣтъ, наше счастье, истинное и прочное счастье, можно сказать, въ нашихъ рукахъ, и зависитъ отъ на-*

---

1) См. паремію на 1-е Сентября. — 2) Лев. 26, 3—33.

шей неизмѣнной вѣрности Божиимъ заповѣдямъ, отъ нашего искренняго и твердаго стремленія къ образованію нашей души по закону любви и правды Божіей. Поэтому нечего и спрашивать: что новаго принесетъ намъ этотъ годъ? Онъ самъ по себѣ ничего не принесетъ. А лучше пусть каждый изъ насъ чистосердечно скажетъ себѣ самому: что новаго онъ самъ приноситъ съ собою, вступая въ этотъ новый кругъ времени? Если въ насъ господствуютъ тѣже страсти и злыя привычки, тѣже грѣшныя помыслы и своекорыстныя расположенія, какими руководствовались мы и прежде, — если, среди одуряющей мірской суеты и неменѣе одуряющихъ плотскихъ удовольствій, намъ и въ голову не приходитъ мысль о томъ, что нашъ образъ жизни не согласенъ съ христіанскими обязанностями, и долженъ быть измѣненъ, что намъ пора уже позаботиться о достойномъ приготовленіи себя къ жизни будущей: то смѣемъ ли мы думать, что наступающій годъ принесетъ намъ что-нибудь, кромѣ прежняго горькаго сожалѣнія о невозвратной потерѣ силъ и времени, кромѣ новой, еще болѣе тяжелой отвѣтственности за злоупотребленіе даровъ Божіихъ? Такъ это и будетъ, хотябы мы, въ теченіе новаго года, достигли всего, о чемъ мечтали при его началѣ, — если сами внутренно не измѣнимся къ лучшему. — Новые планы, какіе вы строите на новый годъ для вашихъ дѣлъ и удовольствій,

надежды, какія вы питаете въ себѣ на улучшеніе вашего состоянія, — мы не осуждаемъ ихъ. Это возбужденіе духовныхъ силъ, какое замѣчается во всѣхъ при наступленіи новаго года, и рѣдко бываетъ въ другія времена, можетъ произвести много добраго. Но вѣдь и прежде каждый новый годъ мы встрѣчали съ такимиже надеждами и мечтами; а чтó изъ этого вышло? Воспользуемся же уроками прошедшаго для болѣе надежнаго благоустроенія своей будущности. Войдемъ въ новый годъ съ добрыми надеждами и желаніями, но безъ самообольщенія и празднои мечтательности. Вѣдь «вѣкъ пережить — не поле перейти», говоритъ пословица. Трудъ, хотя не для всѣхъ равно тяжкій, но для всѣхъ необходимый, чтобы достигнуть духовнаго совершенства, дѣятельная и непрерывная борьба со всѣмъ, чтó можетъ разстроивать и останавливать насъ въ исполненіи указанной намъ воли Божіей,—вотъ наша здѣшняя жизнь. Не будемъ же легкомысленно смотрѣть на перемѣны лѣтъ, и на душевныя расположенія наши, возбуждаемыя этими перемѣнами; не ограничимся и на этотъ годъ одними только желаніями и планами — безъ ихъ исполненія, тѣмъ менѣе такими, которые касаются только внѣшнихъ удобствъ и удовольствій жизни. Ваша мысль возбуждена:—поддержите же ее въ этомъ состояніи, займите ее дѣлами общепользными, предметами святыми и освящающими. Ваше сердце

оживлено и наполнено чувствами любви и благодарности къ Богу за все прошедшее и настоящее, чувствами пріязни и благорасположенія къ ближнимъ, и настроено къ молитвѣ за себя и за другихъ:—укрѣпите въ себѣ эти прекрасныя чувства, изгоните холодное себялюбіе изъ вашего сердца и раскройте его для горячей любви къ Богу и къ людямъ, для сочувствія ко всему доброму. Словомъ, когда вся душа ваша находится въ нѣкоторомъ напряженіи, постарайтесь не дать ей впасть въ прежнее усыпленіе, или предаться разсѣянности и порочнымъ влеченіямъ, — постарайтесь направить всѣ силы ея къ добросовѣстному, христіанскою любовію растворенному, исполненію вашихъ обязанностей. Тогда наступающій годъ будетъ для васъ истинно новымъ годомъ, потому что будетъ ознаменованъ вашимъ душевнымъ обновленіемъ. Тогда вы можете сказать вмѣстѣ съ царемъ Давидомъ: *вѣрую видѣти благая Господня на земли живыхъ* <sup>н)</sup>. И не сомнѣвайтесь, что до тѣхъ поръ, пока «законъ Бога въ сердцѣ у насъ, — стопы наши не поколеблются» <sup>о)</sup>; и если «падать будемъ, не упадемъ, ибо Господь поддержитъ насъ за руки» <sup>п)</sup>. «Я былъ молодъ и состарѣлся», говоритъ царь Пророкъ, «и не видалъ праведника оставленнаго, и дѣтей его просящихъ хлѣба» <sup>р)</sup>.

---

н) Пс. 26, 13. — о) Пс. 36, 31. — п) — 24. — р) — 25.



Можетъ быть , въ новый годъ насъ ожидаютъ новыя скорби; можетъ быть , намъ угрожаютъ тяжелые и скудно вознаграждаемые труды, бѣдность, лишене мѣста, потеря дорогихъ намъ людей , или другія какія несчастія. Что же? Не будемъ заранѣе смущаться и унывать. Приготовимся , какъ слѣдуетъ добрымъ христіанамъ , мужественно встрѣтить всякую бѣду. Въ честномъ сознаніи своего долга , въ урокахъ Слова Божія , въ упованіи на благодать и всесильную помощь Господа , въ укрѣпляющихъ нашъ духъ и тѣло таинствахъ Церкви почерпнемъ новыя силы для успѣшной борьбы съ несчастіями,—и покажемъ новые опыты вѣры и покорности Богу , дабы такимъ образомъ и горе и радость, дни бѣды и счастья—все послужило къ утвержденію нашему въ правдѣ и любви Божіей.

При вступленіи въ новый годъ отгонять ли намъ 'отъ себя мысль о томъ, что этотъ годъ, можетъ быть , есть послѣдній годъ жизни для многихъ изъ насъ? Нѣтъ, это было бы непростительнымъ малодушіемъ или преступнымъ самозабвеніемъ съ нашей стороны. Не говорите: «мы молоды, намъ еще долго жить». Сочтете-ли вы , сколько могильныхъ памятниковъ и холмовъ , подъ которыми сокрытъ прахъ людей молодыхъ и бодрыхъ? Изъ милліоновъ людей, въ прошедшій разъ встрѣчавшихъ новый годъ, многіе десятки тысячъ не дожили до конца его.

Можетъ быть , даже изъ тѣхъ лицъ , съ которыми мы тогда обмѣнивались привѣтствіями и благожеланіями, многихъ нѣтъ уже въ живыхъ. Мы , теперь начинающіе новое лѣто , всѣ ли будемъ живы къ слѣдующему новому году? Настанетъ нѣкогда день, когда Ангелъ съ поднятою къ небу рукою будетъ клясться Богомъ *живущимъ во влѣки влѣковъ, яко лѣта уже не будетъ* для людей <sup>с)</sup>. Что, если этотъ грозный день настанетъ для насъ въ этомъ году? Что, если или меня, съ трепетомъ пишущаго эти строки, или тебя, можетъ быть, небрежно ихъ прочитывающаго, въ одинъ изъ дней настоящаго года Господь позоветъ къ Себѣ на судъ? — Но къ чему, скажете вы, къ чему эти печальныя напоминанія о смерти и судѣ среди шумныхъ выраженій радости и пріятныхъ ожиданій на новый годъ?—Дай Богъ, чтобы всѣ благожеланія, въ новый годъ вами высказанныя и выслушанныя, исполнились, и чтобы ни въ одной доброй надеждѣ вы не обманулись. Но окруженные безчисленными примѣрами тлѣнія и смерти, должны ли мы совершенно забывать о нашей собственной кончинѣ, — должны ли съ дѣтскимъ легкомысліемъ приковывать свои умы и сердца къ тлѣннымъ вещамъ и быстро исчезающимъ благамъ? Нѣтъ, Господь Христосъ хочетъ, чтобы мы устремляли взоры наши выше чувствен-

---

с) Апок. 10, 5. 6.

ныхъ предметовъ, туда—къ небесамъ, —и стирали свои надежды и желанія далѣе предѣловъ краткой земной жизни—въ жизнь вѣчную за гробомъ. Надобно, чтобы и при мысли о близкой смерти нашей мы могли съ мужествомъ вѣры и упованія сказать: благословенъ Богъ, живыми и мертвыми обладающій! И это помышленіе о смерти и о томъ, что послѣдуетъ за нашею смертію, научить насъ дорого цѣнить и беречь короткое время здѣшней жизни, внимательно слѣдить за собою и въ словѣ и въ мысли и въ дѣлѣ, честно и съ ревностію исполнять обязанности нашего состоянія и званія; оно придастъ крѣпость и быстроту нашимъ способностямъ, усилитъ въ насъ стремленіе къ совершенству; словомъ,—помышляя о судѣ, мы дѣятельнѣе будемъ готовиться къ нему, чтобы избѣжать осужденія. Тогда заботы и бѣдствія мы станемъ переносить легче; благами жизни будемъ наслаждаться разумнѣе и въ чистотѣ совѣсти, и самыя эти блага и радости будутъ у насъ выше и чище. Тогда, по благословенію Божию, жизнь наша продлится на многія лѣта, ибо не даромъ же сказано, что *источникъ жизни въ руцѣ праведнаго* <sup>т)</sup> и что *страхъ Господень прилагаетъ дни: лѣта же нечестивыхъ умалются* <sup>у)</sup>. Тогда и самая смерть не будетъ для насъ страшна, хотя бы намъ и не

---

т) Притч. 10, 11. —у) — ст. 27.

пришлось дожить до глубокой старости. Умереть съ сознаниємъ , что мы не понапрасну жили, и по мѣрѣ силъ исполняли свой долгъ,— какъ вѣрные дѣти Церкви, какъ добрые члены общества и родной семьи,— умереть, хотя бы и въ молодости, но съ сладостною увѣренностию, что , приближаясь къ смерти, мы тѣмъ болѣе старались приблизиться къ Господу, къ Его безконечной любви—о, это величайшее, ни съ чѣмъ несравненное благо для человѣка ! Напротивъ, что мнѣ и въ долготѣйшей жизни , если , чѣмъ бѣлѣе стануть волосы на головѣ моей , тѣмъ чернѣе будетъ душа моя отъ грѣховъ, — и съ увеличеніемъ числа дней моихъ тысячекратно увеличатся вины мои и моя отвѣтственность предъ Богомъ? . . .

Итакъ, что бы ни случилось съ нами въ этотъ годъ, вступимъ въ него безъ малодушной боязливости, безъ неразумныхъ мечтаній, но бодро, съ свѣтлыми упованіями на благость Божию, съ трезвымъ сознаниємъ своихъ силъ и обязанностей и съ неотступною мыслию о томъ , что нѣкогда и за этотъ годъ, какъ и за годы прошедшіе, отъ насъ потребуется строгій отчетъ. И да разгарается въ сердцахъ нашихъ чувство взаимной любви и довѣрія другъ къ другу , да крѣпнетъ въ насъ правда и повиновеніе ся законамъ,—духъ вѣденія и благочестія да распространяется въ нашемъ отечествѣ, и въ самыхъ темныхъ и отдаленныхъ углахъ его ! И Ты .

Всемилоостиве Господи , домы вѣрныхъ Твоихъ «исполни всякаго блага: супружества ихъ въ мирѣ и единомыслии соблюди, младенцы воспитай , юность настави , старость поддержи , малодушныя утѣши, расточенныя собери, прельщенныя обрати и совокупи святѣй Твоей Соборнѣй и Апостольстѣй Церкви.... Самъ всѣмъ вся буди, вѣдый коегождо и прошеніе его, домъ и потребу его» \*).

Нужно ли говорить , какъ несообразенъ со всѣми этими мыслями и чувствами и вообще съ здравою разсудительностію существующій у многихъ христіанъ обычай — встрѣчать новый годъ не съ молитвою и въ сердцѣ и на устахъ, какъ слѣдовало бы, а нетрезвыми пиршествами, буйнымъ веселіемъ и непристойными зрѣлищами? И, ради этого ничѣмъ неизвинимаго обычая, многіе наканунѣ новаго года бѣгутъ отъ церковной службы и спѣшатъ на зрѣлища, или въ мѣста многолюдныхъ собраній , гдѣ и мужчины и женщины, и молодые и старые, съ стаканами въ рукахъ, наполненными виномъ, привѣтствуютъ другъ друга съ наступленіемъ новаго лѣта жизни, забывая о Жизнодавцѣ и Подателѣ всѣхъ благъ. Нужно ли еще говорить, какъ неразумно и вредно для нравственности то суевѣрное мнѣніе, служащее какъбы осно-

---

\*) Слова изъ молитвы по освященіи даровъ въ литургіи святаго Василія Великаго.

ваніемъ безчинствъ на новый годъ , будто счастье или несчастье наступающаго года зависитъ оттого , весело или невесело проведенъ нами первый день его? Увы, какъ и доселѣ еще много языческаго легкомыслія и языческой нечистоты въ нашихъ сужденіяхъ и обычаяхъ! «Это—дiаволь обучаетъ насъ такъ разсуждать», — говоритъ святой Іоаннъ Златоустый, — «что въ дѣлахъ жизни нашей надобно полагаться не на собственную ревность и дѣятельность , а на перемѣну дней. Во всемъ счастливъ будешь для тебя годъ не тогда, когда ты напьешься пьянъ въ первый день его, но когда и въ этотъ день и во всѣ прочіе дни ты будешь дѣлать благоугодное Богу.... А если вознерадишь о добродѣтели, и блаженство души твоей ввѣришь началу мѣсяцевъ и численію дней, то не ожидай ничего добраго для себя».... x).

Несомнѣнно , что и упомянутое суевѣрное мнѣніе и основанный на немъ обычай—нескромными увеселеніями встрѣчать новый годъ перешли къ христіанамъ отъ язычниковъ. Съ древнихъ временъ Церковь — въ лицѣ своихъ Отцевъ и учителей съ силою возставала противъ того и другаго, и старалась убѣдить христіанъ не принимать никакого участія въ языческомъ празднованіи новаго года, сопровождавшемся многими безчинствами. Чтобы успѣшнѣе противо-

---

x) Homil. in Kalend. T. 1. p. 699. 700.

дѣйствовать нравственному злу, отсюда происшедшему, пастыри христіанскіе во всѣ дни этого празднества <sup>ц)</sup> устроили церковныя собранія, и молитвами, чтеніемъ Слова Божія и примѣнительными ко времени поученіями старались занять души христіанъ, и оградить ихъ отъ соблазновъ, которыхъ такъ много представлялось въ эти дни <sup>ч)</sup>. Не довольствуясь симъ, святые Отцы и учителя Церкви убѣждали вѣрующихъ, во время этого празднества, соблюдать постъ и строгое воздержаніе во всемъ. По свидѣтельству Льва Великаго, такъ дѣйствовала Церковь съ древнихъ временъ, по апостольскому преданію, противопоставляя языческимъ безчиннымъ празднествамъ дни поста, молитвы и покаянія <sup>ш)</sup>. По крайней мѣрѣ въ западной Церкви этотъ обычай существовалъ уже въ четвертомъ вѣкѣ, какъ видно изъ словъ святаго Амвросія Медиоланскаго и блаженнаго Августина. Святый Апостоль Павелъ нѣкогда укорялъ христіанъ галатійскихъ: «наблюдаете дни, мѣсяцы, времена и годы. Боюсь за васъ,, не

---

ц) Язычники начинали праздникъ новаго года съ послѣднихъ чиселъ Декабря и продолжали до 6 Января. — ч) Съ давнихъ временъ эти дни называются днями *святыми* или *святками*, конечно потому, что они ознаменованы великими событіями Рождества, Обрѣзанія и Крещенія Господня и, по мысли Церкви, посвящены преимущественно служенію Богу. — ш) Sermo VII. См. у Неандера въ его трудѣ о святомъ Іоаннѣ Златоус. кн. 1 стр. 290 въ примѣч.

напрасноли я у васъ трудился <sup>ш)</sup>. Объясняя эти слова, святой Амвросій въ 1-й день Генваря говоритъ своей паствѣ: «наблюдаетъ день и мѣсяцъ тотъ, кто въ сіи дни не постился, и не приходилъ въ церковь..., а ходилъ въ собраніе язычниковъ. Итакъ, братія, со всѣмъ тщаніемъ будемъ уклоняться забавъ и празднествъ язычниковъ, и когда они пируютъ и веселятся, мы будемъ соблюдать цѣломудріе и поститься, дабы они научились умѣрять свое веселіе нашимъ воздержаніемъ» <sup>ъ)</sup>. Блаженный Августинъ находилъ приличнымъ для христіанъ въ праздникъ новаго года восклицать вмѣстѣ съ Давидомъ: *спаси ны, Господи Боже нашъ, и собери ны отъ языкъ исповдатися имени Твоему святому* <sup>ы)</sup>. Убѣждая христіанъ не походить на язычниковъ и въ образѣ своей жизни вообще, и въ частности въ совершеніи праздниковъ, онъ между прочимъ говорилъ: «они (т. е. язычники въ новый годъ) утѣшаются сладострастными пѣснями, а вы назидайте себя чтеніемъ Слова Божія; они бѣгутъ на зрѣлища, а вы спѣшите въ церковь; они упиваются, а вы поститесь» <sup>ь)</sup> Въ шестомъ вѣкѣ въ нѣкоторыхъ церквахъ этотъ постъ продолжался три дня, какъ видно изъ 17 правила 2-го Турскаго собора, бывшаго

---

ш) Гал. 4, 10. 11. — ъ) Сл. VII на Генв. Календ. — ы) Пс. 105. 45. — ь) Сл. 198 на Генв. Календ.—См. у Неандера въ вышеуказ. мѣстѣ.



въ 567 году. Въ послѣдствіи времени, съ упадкомъ язычества и языческихъ праздниковъ, это установленіе потеряло свою силу. Но Церковь всегда строго осуждала и осуждаетъ тѣ противныя чистотѣ христіанской жизни обычаи, которыми и доселѣ слѣдуютъ многіе христіане въ празднованіи новаго года. Согласно съ духомъ истиннаго благочестія, наше правительство за-прещаетъ въ продолженіе святокъ «заводить, по стариннымъ идолопоклонническимъ преданіямъ, игрища, и наряжаясь въ кумирскія одѣянія, производить по улицамъ пляски и пѣть соблазнительныя пѣсни». <sup>б)</sup> Мы знаемъ, что доселѣ сохраняющіяся языческія увеселенія на новыи годъ, во мнѣніи многихъ современныхъ христіанъ, представляются невиннымъ развлеченіемъ или шуткою. Однакоже христіанинъ и въ шуткѣ долженъ наблюдать благопристойность и цѣломудріе, оберегать чистоту душевную въ себѣ и въ другихъ, и ни въ какомъ случаѣ не переступать границъ, положенныхъ закономъ нравственнымъ и здравою разсудительностію. Но предаваться необузданному веселію, нескромнымъ забавамъ и всякому невоздержанію, дѣйствовать вопреки правиламъ и внушеніямъ Церкви, пренебрегать Божественною службою—и еще въ такое время, когда съ особеннымъ умиленіемъ надлежитъ благодарить

---

б) Св. Зак. XIV ч. 4. 33. 34.

Бога за прошедшее и молить Его о будущем—развѣ во всемъ этомъ есть что-нибудь похожее на шутку? Если же это и шутка, то шутка грубая, недостойная христіанъ, и соединенная съ значительнымъ вредомъ для нравственности отдѣльныхъ лицъ и всего общества,—это такая шутка, о которой не могутъ не скорбѣть добрыя христіанскія души.

*Свщ. Василій Лебедевъ.*

---

## О ХРИСТИАНСКОМЪ БДѢНІИ НАДЪ ПОМЫСЛАМИ.

Христіанское бдѣніе надъ помыслами есть постоянная, неослабная внимательность къ самому себѣ, къ своимъ мыслямъ и представленіямъ, имѣющая цѣлю не праздное наблюденіе надъ силами ума, но дѣятельное ихъ очищеніе. Такъ какъ въ духовной жизни человѣка все зависитъ отъ помысловъ,—и движеніе сердца и намѣреніе воли и самое дѣло: то бдѣніе надъ помыслами есть необходимое условіе всякаго успѣха въ благочестіи и добродѣтельной жизни. Поэтому всякій, ревнующій о благочестіи, необходимо долженъ учиться трудной и спасительной наукѣ бдѣнія надъ помыслами.

Мужи опытные въ духовной жизни изображаютъ начало и слѣдствія помысловъ въ такомъ видѣ. Сначала возникаетъ въ умѣ простое представленіе чеголибо (прилогъ). Вслѣдъ за тѣмъ душа соединяется умомъ съ этимъ новымъ представленіемъ, вошедшимъ въ нее (сочетаніе). Далѣе, душа нѣсколько времени колеб-

лется между двумя крайностями, находится въ нерѣшимости—принять ли чуждый помысль, или оставить его (бореніе). И если принимаетъ его, то соединяется съ нимъ умомъ, сердцемъ и волею (сластное сосложеніе). Потомъ, принятое закоопѣваетъ въ душѣ (страсть) и располагаетъ ее къ дѣйствию, сообразному съ своимъ свойствомъ (грѣхъ) <sup>а)</sup>. Очевидно, что все зависитъ отъ прилога. Если отразить его при первомъ появленіи, то все послѣдующее останется безъ дѣйствія. Но такъкакъ прилогъ (или первое представленіе возникающее въ умѣ) самъ по себѣ можетъ быть иногда и безразличенъ, т. е. ни добрый ни злой, то дѣло внимательнаго наблюденія надъ помыслами состоитъ въ томъ, чтобы испытывать свойство каждаго прилога, наблюдать, къ какимъ мыслямъ поведетъ онъ, и если онъ начнетъ раскрываться въ мысляхъ небогоугодныхъ, то бороться съ нимъ и прогонять его. Но такъ глубоко палъ человекъ, такъ велико его нравственное разстройство, что каждую минуту изъ представленій, вносящихся въ его душу изъ міра вишняго и внутренняго, могутъ образовываться нечистые помыслы, виѣдряться въ нее и осквернять ее. Только строгимъ и постоян-

---

а) Такъ объясняютъ начало и дѣйствіе помысла Іоаннъ Лѣствичникъ, Исихій пресвитеръ (см. Добротолюбіе Ч. II л. 5) и Нилъ Сорскій.

нымъ надъ собою бдѣніемъ можно сохранить чистоту души. Конечно, чѣмъ крѣпче и продолжительнѣе борьба, тѣмъ блистательнѣе вѣнецъ, ожидающій подвижника.

Различно приражаются душѣ нашей грѣховные помыслы, а потому неодинаково можно и отражать ихъ. Больше всего помыслы нечистые входятъ въ душу чрезъ чувства виѣшнія,—эти окна смерти, по выраженію подвижниковъ. Чрезъ нихъ вносятся въ душу нашу множество представлений, изъ которыхъ образуются нечистые помыслы. Такъ, взоръ на богатство раждаетъ помысль сребролюбія, взоръ на роскошныя яства возбуждаетъ помысль плотоугодія, взглядъ на красивое лице раждаетъ помысль сластолюбія. Доходятъ ли до слуха слова льстивыя, или обидныя,—они возбуждаютъ помысль тщеславія или гнѣва. А языкъ, — это зло неудержимое, расточаетъ сокровище мыслей, собранное безмолвіемъ, ослабляетъ душу, порождаетъ множество грѣховныхъ помысловъ. Внимательно нужно разбирать приражающіяся впечатлѣнія чувствъ, и тотчасъже отрѣвать все нечистое. Какъ скоро образуется въ душѣ нашей помысль, нужно спросить его: добрый ли онъ, или злой, и, если замѣтимъ, что помысль нечистъ, то должны истреблять его въ самомъ началѣ. Блаженъ, иже иметъ и разбіетъ младенцы сія о камень! Ибо таково свойство этихъ помысловъ, что допустить ихъ на время,

остановиться на нихъ не безопасно. Если умъ еще неопытенъ въ искусствѣ трезвенія, то принятіе такихъ помысловъ едвали поведетъ даже къ борьбѣ, а тѣмъ менѣе къ побѣдѣ. Непримѣтнымъ образомъ они овладѣютъ умомъ и покорятъ его себѣ. Трудно такое бдѣніе для того, кто живетъ среди заботъ житейскихъ и для заботъ житейскихъ, кто привязанъ къ міру необходимыми узами. На каждомъ шагу онъ принимаетъ новыя представленія отъ чувствъ; помыслы рождаются, возрастаютъ, объемлютъ душу, и нѣтъ, повидимому, времени разсмотрѣть ихъ, отгнать отъ себя. Поэтому истинные ревнители благочестія и любители чистоты сердца оставляютъ міръ, заключаются въ тихихъ обителяхъ, поселяются въ пустыняхъ, горахъ и вертепахъ, вдали отъ шума житейскаго, отъ прилива внѣшнихъ впечатлѣній, и, сосредоточенные во внутренней хранилѣ души своей, очищаютъ ее отъ всѣхъ нечистыхъ представленій. Но и тѣ, которые живутъ въ мірѣ, напрасно будутъ думать, что для нихъ невозможно бдѣніе надъ чувствами внѣшними. Это только знакъ, что заботы житейскія и удовольствія міра ихъ занимаютъ гораздо болѣе, нежели мысль о спасеніи души. Конечно, для того нѣтъ времени и возможности бдѣть надъ собою, кто живетъ только жизнію внѣшнею, предается развлеченіямъ и безъ нужды увеличиваетъ свою заботливость о дѣлахъ житейскихъ. Но тотъ, у кого мысль о

Богъ и вѣчномъ спасеніи господствуетъ въ душѣ, живя и среди міра, будетъ имѣть возможность соблюсти свое сердце отъ приражающихся грѣховныхъ помысловъ. Можно имѣть око—и не видѣть того, чего не должно видѣть; можно имѣть ухо—и не слышать непристойнаго,—языкъ,—и не говорить пустыхъ рѣчей. Внѣшнія занятія не помѣшаютъ сердцу, любящему Бога, заниматься богомысліемъ и молитвою. Есть дни свободныя отъ внѣшнихъ дѣлъ: тогда душа должна запасаться благочестивымъ настроеніемъ для духовнаго дѣланія и въ дни внѣшняго дѣланія. Но если впечатлѣнія внѣшнихъ чувствъ съ неотразимою силою будутъ вторгаться въ душу нашу и вносить нечистые образы, то должно удалиться на время во внутреннюю храмину души, и, заградивъ внѣшнія чувства, укрыться тамъ отъ находящихъ искушеній. Кто не привыкъ углубляться въ себя и уединяться внутренне среди міра и людей: тотъ долженъ помогать себѣ въ этомъ сколь возможно частымъ удаленіемъ въ уединенную храмину своего дома, или другое какое-либо уединенное мѣсто.

Но, и удалившись во внутрь себя, человекъ не удалется отъ вредныхъ помысловъ. Когда чувства умолкаютъ и міръ внѣшній не даетъ пищи размышленію, умъ живетъ въ своемъ внутреннемъ мірѣ, гдѣ встрѣчаетъ его множество разнообразныхъ явленій. При тишинѣ чувствъ особенно дѣятельны память и воображеніе. По-

врежденныя грѣховною дѣятельностію, омраченныя еще прежде нечистыми помыслами, онѣ сами поражаютъ цѣлый міръ грѣховныхъ представленій. Память начинаетъ возобновлять худыя мысли и представленія, а воображеніе покрываетъ умъ образами нечистыми, соблазнительными. Все, что волновало умъ, соблазняло сердце, вновь вторгается въ душу, и тѣмъ съ большею силою, чѣмъ болѣе свыклась душа съ нечистыми образами. Нечестивый подобенъ бурному морю, которое не можетъ быть тихимъ, и его волны извергаютъ грязь и нечистоту, говоритъ Пророкъ <sup>6)</sup>. Всѣ грѣховныя привычки, всѣ худыя страсти и склонности, которыя доселѣ были заглушаемы разсѣяніемъ или удовлетвореніемъ, не находя себѣ пищи, возникаютъ какъ нѣкіе призраки, являются во всей ужающей наготѣ своей, объемлютъ душу, и *нѣсть мира въ челоуѣкѣ отъ лица грѣховныхъ помысловъ, яко превзыдоша главу его и яко бремя тяжкое отяготьша надъ нимъ* <sup>в)</sup>. Не спасаютъ отъ этихъ волненій ни крѣпкій волею возрастъ мужескій, ни, самою природою огражденная отъ чувственныхъ соблазновъ, зрѣлая старость. Изъ глубины своего духа челоуѣкъ хотѣлъ бы вызвать помыслы святыя и богоугодныя, чтобы побѣдить и разсѣять страстные помыслы. Но въ самомъ святилищѣ души его на-

---

6.) Ис. 57. 20. —в) Пс. 37. 5.



ходится мерзость запусѣнія,—отъ сердца исходятъ помышленія злая, убійства, прелюбодѣянія, любодѣянія, татьбы, лжесвидѣтельства, хулы <sup>г)</sup>. Какъ зловредныя испаренія, отъ сердца отдѣляются нечистые помыслы и объемлютъ душу мракомъ.—Много потребно труда и подвиговъ, чтобы освободиться отъ этихъ нечистыхъ помысловъ. Тогда только можно ждать мира и покоя, когда скверна сердца очистится воздыханіями, слезами и молитвою.

Вмѣсто тишины и покоя, встрѣчая и въ уединеніи тѣже опасности и соблазны, но еще болѣе томленія и борьбы, человекъ приходитъ въ состояніе духовной сухости, въ какое-то разслабленіе, не столько объяснимое словами, сколько понятное всякому, кто сколько нибудь трудился надъ самимъ собою. Въ такомъ состояніи онъ хотѣлъ бы собрать свои мысли для Богомыслія, но не можетъ удержать ихъ; онъ хотѣлъ бы со вниманіемъ прочитатъ чтонибудъ назидательное, но ему препятствуютъ разсѣянныя чувства; онъ хотѣлъ бы обратиться къ молитвѣ, но ему представляются нечистые образы, и онъ находится въ какой-то безотчетной печали и унынїи. Такимъ образомъ, едва удалился человекъ отъ волненія мірскаго, отъ житейскихъ помысловъ, какъ здѣсь встрѣчаютъ его помыслы унынїя и печали. Объятые ими, одни

---

г) Матѣ. 15. 19.

изъ христіанъ ниспадають до отчаянія , почитая для себя невозможнымъ духовное дѣланіе ; другіе обращаются къ внѣшнимъ развлеченіямъ , думая разсѣять этимъ внутреннее волненіе , но на самомъ дѣлѣ глубже и глубже погружаются въ бездну нечистыхъ помысловъ ; тѣхъ , которые остаются еще въ борьбѣ съ помыслами унынія и печали , сердце влечетъ искать всюду мира и утѣшенія . Но не миръ , а мечъ и огонь нужно вверещи во внутрь себя , чтобы посѣчь и пожечь плевелы нечистыхъ мыслей ; иначе лживое сердце отъ утѣшеній невинныхъ увлечетъ къ болѣе и болѣе виновнымъ . Сильная болѣзнь требуетъ сильныхъ и горькихъ лекарствъ . Нужно потрясти сердце въ основаніи , наполнить его другою господствующею мыслию , которая бы подавила всѣ прочія . Но для сердца , средоточія жизни , нѣтъ ничего поразительнѣе мысли о смерти . Пусть же память смертная глубже напечатлѣется въ немъ . Она будетъ зерномъ , изъ котораго возникнутъ мысли свѣтыя и богоугодныя . Какъ громъ и молнія очищаютъ воздухъ отъ вредныхъ испареній , такъ и память смертная очищаетъ сердце отъ нечистотъ , навлекасмыхъ пристрастіемъ къ земному . Кто займетъ и память и воображеніе мыслию о послѣднемъ судѣ и возлюбитъ память смертную , тотъ едвали будетъ развлекаться внѣшними предметами и услаждаться внутренними нечистыми помыслами . *Поминай послѣдняя твоя и во вѣки*

не согрѣшихи <sup>д)</sup>, говоритъ премудрый сынъ Сираховъ. Днемъ и ночью размышляй о послѣднемъ судѣ, сказалъ одинъ подвижникъ, и искушеніе не постигнетъ тебя.

Когда человекъ начнетъ такимъ образомъ бдѣть надъ своими помыслами и отражать злые прилоги чувствъ и воображенія, тогда предстать ему тяжкая брань съ духами злобы, брань тѣмъ болѣе опасная, чѣмъ хитрѣе врагъ. Вѣковые опыты научили духовъ злобы, съ какой стороны выгоднѣе нападать на человека и какъ удобнѣе побѣдить его. Прилоги дѣвольскіе и помыслы, отъ нихъ рождающіеся, тѣже, какими смущаютъ насъ чувства и внутреннія силы души. Онъ пользуется и прирожденнымъ нашимъ поврежденіемъ, и грѣховными навыками, тѣмъ легче, что самые опытные подвижники не могли совсѣмъ освободиться отъ нечистыхъ помысловъ. Когда одинъ братъ жаловался Аввѣ Пимену, что у него много помысловъ, старецъ выводитъ его на воздухъ, велитъ раскрыть пазуху и не впускать вѣтра. «Не могу этого сдѣлать» сказалъ братъ.—«Такъ», сказалъ старецъ, «нельзя остановить и прилива помысловъ».—По словамъ тогоже старца, многіе изъ отцовъ были сильны въ подвигахъ, но сильныхъ по чистотѣ помысловъ одинъ или два <sup>е)</sup>. Пользуясь всѣмъ этимъ, дѣволъ дѣи-

---

д) Сир. 7. 39.—е) Достоп. сказ. о подвиж. отцевъ объ Ав. Пим. 28. 106.

ствуешь съ чрезвычайною силою, такъ что прилоги тѣснятъ въ душѣ, помыслы овладѣвають умомъ совершенно противъ воли, и, для одержанія рѣшительной побѣды надъ человѣкомъ, духу злобы недостаетъ только опредѣленія на то воли Божіей. Поэтому, чтобы и бороться съ сими помыслами, нужна особенная помощь Божія. Единственное побѣдоносное оружіе противъ духовъ злобы, какъ и противъ всѣхъ искусительныхъ помысловъ, есть имя Господа нашего Иисуса Христа. Призываніе съ вѣрою сего сладкаго для насъ, но страшнаго для діавола, имени отражаетъ всѣ прилоги лукаваго. Когда духи злобы примѣтятъ, что умъ вооруженъ силою Христовою и готовъ на брань, то послѣ прилога отступаютъ, скрываются въ засадѣ, ожидая, чтобы потомъ умъ увлекся внутреннимъ покоемъ, порадовался своей побѣдѣ, и, такимъ образомъ, издалека мещутъ разжженные стрѣлы тщеславія и гордости. Завистливые — они знаютъ, какъ высока побѣда, которую одерживаетъ надъ ними умъ, укрѣпленный силою Иисуса, потому иногда и не хотятъ ратовать, чтобы какъ нибудь расположить умъ къ безопасности, и во время этого ложнаго покоя напасть съ удвосною силою. Посему-то особенно нужно бдѣть и молиться во время сей борьбы, призывая имя Иисуса. Именемъ Иисусовымъ, говоритъ Лѣствичникъ, бій супостатовъ. Молитва къ сладчайшему Иисусу, возносимая изъ глубины

сердечной, вносить въ душу нашу свѣтъ, миръ и блаженство; умъ, озаряемый благодатію, удобно молитвою отражаетъ злые прилоги. Пусть же умъ подвижника соединится молитвою съ Иисусомъ Христомъ, сердце прилѣпится къ любви Его одного, пусть дыханіе и уста освятятся произношеніемъ сладкаго имени Иисуса,— и тогда всѣ нечистые помыслы разсѣются.

Вотъ три образа бдѣнія Христіанина надъ своими помыслами, предохраняющіе его отъ искушеній: храненіе чувствъ, память смертная и непрестанное въ молитвѣ призываніе имени Иисуса Христа. При помощи ихъ, мало по малу можно освободиться отъ злыхъ прилоговъ и, съ постепеннымъ пріобрѣтеніемъ опытности въ мысленной брани, открывать другія средства болѣе частныя, приспособленныя къ тому или другому виду помысловъ, къ тому или другому состоянію мысленной брани, къ тому или другому нападенію враговъ нашего спасенія.

---

## О ХРИСТИАНСКИХЪ ИМЕНАХЪ.

### 1. ИМЯ ХРИСТИАНИНА.

Всѣ вѣрующіе въ Иисуса Христа именуются христіанами. Это именованіе ведетъ начало отъ временъ апостольскихъ. Оно три раза встрѣчается въ новозавѣтномъ Писаніи. Такъ въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ говорится, что ученики Христовы въ Антиохіи первые стали называться христіанами <sup>а)</sup>. Царь Агриппа, выслушавъ оправдательную рѣчь Апостола Павла, сказалъ: «ты немного не убѣдилъ меня сдѣлаться христіаниномъ» <sup>б)</sup>. Святый Апостоль Петръ, убѣждая христіанъ съ твердостію встрѣчать страданія и гоненія, говоритъ: «только бы кто изъ васъ не пострадалъ какъ убійца, или тать, или злодѣй, или какъ мятежникъ. А если какъ христіанинъ, то не стыдись, но прославляй Бога за такую участь» <sup>в)</sup>. — Изъ того, что имя *христіанинъ* упоминается только въ указан-

---

а) Дѣян. 11, 26. — б) — 26, 28. — в) 1 Петр. 4, 15. 16.

ныхъ мѣстахъ новозавѣтнаго Писанія , можно видѣть, что это имя первоначально не было въ такомъ обширномъ употребленіи , какъ въ послѣдствіи; въ вѣкъ апостольскій болѣе употребительны были другія имена : *учениковъ* , *святыхъ* (т. е. отдѣленныхъ отъ міра), *братій* и *вѣрующихъ* <sup>г)</sup>; по крайней мѣрѣ такъ называли сами себя христіане.

Отцы 2 вселенскаго собора (381г.) постановивъ присоединять къ Церкви нѣкоторыхъ еретиковъ какъ язычниковъ , такъ опредѣлили порядокъ ихъ присоединенія : « въ первый день дѣлаемъ ихъ христіанами , во второй оглашенными и т. д. <sup>а)</sup>. Дѣлать христіанами значитъ вводить объявившихъ желаніе принять Христіанскую вѣру въ общество православно-вѣрующихъ, и съ молитвою, крестнымъ знаменіемъ и возложеніемъ рукъ открыть имъ входъ въ Церковь. Само собою разумѣется, что сдѣлавшійся такимъ образомъ христіаниномъ имѣетъ право и называться именемъ христіанина со времени перваго, такъ сказать, шага вступленія въ христіанское общество. Но главнымъ образомъ право это пріобрѣтается и дѣлается неотъемлемымъ уже послѣ принятія таинства муропомазанія. Объ этомъ такъ говоритъ святой Кирилль Іерусалимскій : «сподобившись сего святаго муропомазанія, име-

г) Дѣян. 9, 36. 38. 41. 1, 16; 2, 37; 4, 32. — а) 7-е правило.

нуетесь вы христіанами, оправдывая имя сіе возрожденіемъ. Ибо, прежде нежели вы сподобились сей благодати, не были въ подлинномъ смыслѣ достойными и сего наименованія, но приближались только къ тому, чтобы вамъ быть христіанами» <sup>е)</sup>. Сказанное святымъ Кирилломъ объясняется тѣмъ, что чрезъ помазаніе святымъ муромъ, принявъ дары Святаго Духа, мы уподобляемся Христу (помазаннику), Который такъ называется потому, что по челоуѣчеству Своему помазанъ Духомъ Господнимъ <sup>ж)</sup>, т. е. преизобильно, со времени крещенія во Иорданѣ, исполнился дарами Святаго Духа, такъ что «отъ полноты Его всѣ мы приняли, и благодать на благодать» <sup>з)</sup>. Обильнымъ изліяніемъ Святаго Духа Господь Иисусъ Христосъ освященъ былъ къ прохожденію служенія пророческаго, первосвященническаго и царскаго: причастниками сихъ достоинствъ въ нѣкоторой мѣрѣ и мы дѣлаемся чрезъ пріятіе благодати Святаго Духа въ таинствѣ муропомазанія; посему и говорится о помазанныхъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся* <sup>и)</sup>. *Сотворилъ есть насъ* (Господь Иисусъ) *цари и іереи Богу и Отцу Своему* <sup>і)</sup>. *Вы родъ избранъ, царское священіе* (священство), *языкъ святъ* <sup>к)</sup>. По силѣ этихъ изреченій, каждому истинному христіа-

---

е) Тайновод. 3. § 5. — ж) Лук. 4, 18. — з) Иоан. 1, 16.—  
и) 1 Иоан. 2, 20. — і) Апок. 1, 6. — к) 1 Петр. 2, 9.



нину принадлежит и вѣденіе пророческое, вѣденіе таинъ спасенія, провозвѣстниками которыхъ были пророки, и святость священства, — для принесенія Богу благоугодныхъ Ему жертвъ духовныхъ—хвалы и братолюбія, и могущество царственное — въ борьбѣ съ врагами нашего спасенія.

Именемъ христіанина древніе христіане такъ дорожили, что предпочитали его всѣмъ другимъ—мірскимъ именамъ и титуламъ. «Велико и честно имя христіанъ», говоритъ святой Григорій Нисскій.—«Вмѣсто всякой похвалы кому-либо», говоритъ блаженный Оеодоритъ, «люди произносятъ это имя; ибо, когда захотятъ похвалить кого, то, послѣ многихъ одобреній, обыкновенно говорятъ въ заключеніе: поистинѣ христіанинъ. И опять, когда хотятъ кого вразумить, то обыкновенно говорятъ: поступай, какъ христіанинъ. Такимъ образомъ, одно наименованіе исполнено похвалъ и благословенія» <sup>1)</sup>. Мученики и многіе святые, когда ихъ спрашивали, кто они, — въ отвѣтъ именовали себя христіанами, и въ этомъ именованіи поставляли величайшую честь. О святомъ мученикѣ Лукіанѣ Святой Златоустый говоритъ: «на каждое вопрошеніе онъ отвѣчалъ: я христіанинъ. И когда говорили ему: какое у тебя отечество, какой родъ жизни, кто у тебя предки? онъ на

---

1) у Свицера подъ словомъ: *christianus*.

все отвѣчалъ : я христіанинъ » <sup>м)</sup>. Святый священномученикъ Василій Анкирскій , на вопросъ Юліана отступника объ имени, отвѣтствовалъ : « именуюсь христіаниномъ : это имя велико, носить его составляетъ славу. Ибо имя Иисуса Христа есть имя вѣчное, которое никогда не погибнетъ , переживетъ вѣка , которое превосходитъ всякое отличіе , всякую славу , всякое разумѣніе человѣческое » <sup>н)</sup>. Святый Григорій Богословъ о братѣ своемъ Кесаріѣ свидѣтельствуемъ , что онъ « обладая многими великими благами , первымъ достоинствомъ признавалъ одно то, что есть и именуется христіаниномъ, а все прочее, въ сравненіи съ этимъ преимуществомъ, казалось ему дѣтскою игрушкою и пустословіемъ » <sup>о)</sup>. Ювіанъ, когда войско провозгласило его императоромъ , по смерти отступника Юліана,—громко взывалъ, что не хочетъ повелѣвать людьми, желающими слѣдовать языческому нечестію, тогда какъ онъ христіанинъ. Когда же всѣ единогласно объявили, что и они христіане, то принялъ власть <sup>п)</sup>. Устадаръ , воспитатель Сапора царя персидскаго , когда приговоренъ былъ къ смерти за исповѣданіе христіанской вѣры, то просилъ царя объ одномъ, чтобы всенародно было объявлено, что

---

м) Бесѣда въ похвалу Лукіана. — н) у Руинарта I. III. — о) Слово 10.—п) Сократъ II. II. кн. 3. гл. 22.

онъ умираеть не по иной какой причинѣ , а только потому, что есть христіанинъ р).

Имя христіанина указываетъ не на одни преимуществва и честь, но вмѣстѣ и на обязанности. «Должно не называться только христіанами, но быть ими; ибо не названіе, но (сообразное съ нимъ) *бытіе* дѣлаеть блаженными», говоритъ святой Игнатій Богоносець с). «Послику благость Господа», говоритъ святой Григорій Нисскій «даровала намъ величайшее и божественное и первое имя, чтобы мы именовались христіанами: то необходимо, чтобы всѣ имена, служащія къ изъясненію сего слова , явственнно отпечатлѣвались въ насъ , такъ чтобы мы не оказались лжесименными христіанами, но чтобы имя было засвидѣтельствовано житіемъ.» т). Какого же житія требуетъ отъ насъ имя христіанина?— Такого, образецъ котораго представляетъ намъ Иисусъ Христосъ, отъ Котораго мы именуемъ христіанами. *Сіе да мудрствуется въ васъ, еже и во Христѣ Иисусѣ* у). Онъ былъ весь чистота и святость, весь любовь. Въ сихъ совершенствахъ и мы должны преуспѣвать постепенно , чтобы, наконецъ, «всѣмъ придти въ мѣру возраста Христова» ф), чтобы, наконецъ, «изобразился въ насъ

---

р) Созом. Ц. II. кн. 2. гл. 9. — с) Посланіе къ Магнет.

т) у Свицера подѣ словомъ *χριστιανός*. — у) Филип. 2, 5. —

ф) Еф. 4, 13.

Христось»<sup>х)</sup>. Кто не заботится о семъ , не старается сообразовать свою жизнь съ жизнью Христовою, тотъ только по имени христіанинъ, и долженъ страшиться участи тѣхъ, которыхъ Господь не признаетъ Своими, которымъ скажетъ: *не вѣмъ васъ*. Жизнь наша тѣмъ паче должна соотвѣтствовать имени христіанина, что для преуспѣянія въ ней мы получили достаточныя силы въ святыхъ таинствахъ, и, прежде всего, въ таинствѣ муропомазанія, что, какъ Христось уготованъ былъ на Свое служеніе помазаніемъ Духа Господня, такъ и мы чрезъ помазаніе муромъ пріяли дары Святаго Духа для достойнаго прохожденія нашего званія и избранія. Не должны же эти дары оставаться для насъ втуне, безъ употребленія. Въ нихъ намъ открытъ источникъ просвѣщенія, очищенія, освященія, оправданія. Посему, кто не заботится о просвѣщеніи себя свѣтомъ Христовой истины, объ очищеніи своего сердца отъ сквернъ грѣховныхъ, объ утвержденіи себя въ жизни святой и праведной, тотъ—христіанинъ только по имени, тотъ вотще пріялъ благодать Святаго Духа въ таинствѣ муропомазанія, и сдѣлалъ себя недостойнымъ того имени, которое напоминаетъ ему о семъ таинственномъ помазаніи.

---

х) Гал. 4, 19.

## 2. ИМЯ ПРАВОСЛАВНАГО.

Наименованіемъ христіанина вѣрующіе во Христа отличаются отъ исповѣдующихъ нехристіанскія вѣры: язычниковъ, магометанъ и Іудеевъ. Но есть наименованіе, которымъ обозначается различіе между вѣрующими во Христа. Истинно вѣрующіе, содержащіе правое, чистое, согласное съ духомъ и буквою священнаго Писанія и преданія, исповѣданіе вѣры, называются православными (*ὀρθόδοξοι*), <sup>ц)</sup> то есть, правомыслящими, правовѣрными, благовѣрными, въ отличіе отъ неправославныхъ христіанъ, уклонившихся отъ праваго исповѣданія вѣры на путь суемудрія, ересей и расколовъ. Неправославные именуются обыкновенно инославными, иновѣрцами. Таковое названіе даетъ имъ святыи Ігнатій Богоносець (*ἑτεροδοξῆντες*) и предостерегаетъ вѣрныхъ, чтобы не увлекались инославіемъ (*ἑτεροδοξίας*) <sup>ч)</sup>. Другіе изъ древнихъ называютъ неправославіе зловѣріемъ (*κακοδοξία*) <sup>ш)</sup>. Въ самомъ священномъ Писаніи встрѣчаются слова, соотвѣтствующія православію и неправославію

---

ц) Слово *ὀρθόδοξος* составлено изъ *ὀρθός* правый и *δόξα* слава, мнѣніе.— ч) Посланіе къ Смирн. гл. 6.— ш) *Quaestiones ad orthodoxos inter opp. S. Iustini*: „заблужденіе зловѣрія (*κακοδοξίας*) исправляется перемѣною мнѣнія“ *Quaestio 14.*

или инославію. Такъ святой Апостоль Павелъ убѣждаетъ епископа Тимофея къ правильному преподанію слова истины <sup>ш)</sup>; упоминаетъ о тѣхъ, которые учатъ иному и не слѣдуютъ ученію, которое по благочестію <sup>ъ)</sup>.

Такъ какъ православное ученіе вѣры содержится въ Церкви, а не внѣ ея, или не въ обществѣ отдѣлившихся отъ единства Церкви: то православные называются также *церковными*, въ противоположность еретикамъ и раскольникамъ. Святой Григорій Нисскій говоритъ: «весь споръ между *церковными* и аномеями (то есть еретиками, отвергавшими едносущіе Сына Божія съ Отцемъ) состоитъ въ томъ, должно ли Сына и Духа Святаго признавать тварями, какъ утверждаютъ противники, или признавать несотворенными, какъ вѣруетъ Церковь» <sup>ш)</sup>. Онъ же: «и церковникъ и еретикъ утверждаютъ, что Отецъ не судитъ никого, но весь судъ даде Сынови, но каждый изъ нихъ не одинаково разумѣетъ это изреченіе» <sup>ъ)</sup>.

Иногда православные именуются благочестивыми, въ противоположность тѣмъ, которые

---

ш) 2 Тим. 3, 15.— ъ) 1 Тим. 6, 3. слич. 2 Кор. 11, 4. Рим. 16, 17.— ы) У Свицера подъ словомъ *ἐκκλησιαστικός*.— ь) Тамъже. Впрочемъ въ древнихъ памятникахъ именемъ церковныхъ называются также христіане въ отличіе отъ Іудеевъ и язычниковъ, также члены клира въ отличіе отъ мірянъ. См. Бингама Т. 1. кн. 1. гл. 1.

неправо, превратно чтуть Бога <sup>ѣ)</sup>, и самое православіе благочестіемъ , въ смыслѣ благаго , праваго образа богопочтенія.

Но какъ недостаточно именоваться христіаниномъ, а надобно *быть* имъ, такъ недостаточно именоваться православнымъ, а надобно *быть* имъ, то есть, хорошо знать истины православнаго ученія вѣры и быть убѣждену въ этихъ истинахъ.

Къ сожалѣнію , есть много православныхъ только по имени, не знающихъ даже символа православной вѣры. Они потому только называются и называютъ себя православными, что крещены въ православной церкви, принадлежать къ обществу православныхъ и посѣщаютъ церковныя собранія этого общества. Въ этомъ смыслѣ и младенцы называются православными. Но что достаточно для младенца, то недостаточно для немладенца. Для младенца достаточно только принадлежать къ обществу православно-вѣрующихъ, хотябы онъ лично не зналъ православной вѣры. Но для человѣка, вышедшаго изъ младенческаго возраста, этого недостаточно. Онъ долженъ быть лично православнымъ , лично знать исповѣдуемую имъ вѣру , а не принадлежать только къ православному обще-

---

ѣ) Въ южно-русскихъ памятникахъ письменности употребляется имя благочестиваго въ отличіе отъ имени уніатовъ и латинствующихъ.

ству. Иначе самый союзъ его съ этимъ обществомъ будетъ только внѣшнимъ, и уже по этой причинѣ не будетъ имѣть надлежащей прочности: всякій вѣтръ лживаго ученія, суевѣрій и предразсудковъ будетъ колебать несвѣдущаго въ истинахъ православной вѣры и ослаблять связь его съ православнымъ обществомъ. Онъ можетъ быть усерднымъ посѣтителемъ православнаго богослуженія, но не можетъ достойнымъ образомъ участвовать въ немъ; оно все проникнуто духомъ православной вѣры, и потому неудобовразумительно и чуждо для того, кто въ разумѣннн ея не превосходитъ младенцевъ. Къ сожалѣнню, невѣдущіе православія православные не только не скорбятъ о своемъ невѣденіи, но еще оправдываютъ себя, говоря: «мы люди темные, неграмотные». Но вотъ темный и неграмотный человѣкъ, когда поступаетъ въ воинскую службу, твердо и отчетливо заучиваетъ изложеніе по пунктамъ обязанностей воинскихъ, и не отговаривается неграмотностію, а затвердить и разумно усвоить 12 членовъ Символа вѣры неграмотность мѣшаетъ! Нѣтъ, тутъ причина не въ томъ, что неграмотны, темны, а въ недостаткѣ доброй воли и усердія. При доброй волѣ и усердіи можно навѣкнуть ученію православной вѣры чрезъ внимательное слушаніе богослуженія, чрезъ бесѣды съ грамотными благочестивыми людьми, и особенно съ пастырями Церкви. Но «темные люди» не польу-



ются этими средствами для просвѣщенія, слѣш-комъ любятъ тьму, и потому только по имени православны.

Но есть еще другаго рода православные только по имени. Это тѣ, которые, хотя числятся между православными, и даже знакомы съ истинами православія, по крайней мѣрѣ столько, сколько можно знать о нихъ изъ начатковъ христіанскаго ученія, но не дорожатъ счастіемъ быть членами православной Церкви, не убѣждены въ истинахъ ея ученія, даже предубѣждены противъ него, и потому не хотятъ ближе познакомиться съ нимъ чрезъ внимательное его изученіе. Они похожи на богатыхъ наслѣдниковъ, въ короткое время расточающихъ доставшееся имъ богатство, скопленное бережливостію, трудолюбіемъ отцовъ и дѣдовъ. Для нихъ неважно, что Православіе, которое они такъ мало цѣнятъ, есть такое сокровище, для сохраненія котораго отъ расхищенія со стороны многочисленныхъ враговъ надлежало отцамъ нашимъ по вѣрѣ употребить много тяжкихъ усилій, принести много жертвъ, пролить много крови. Торжество православія, совершаемое Церковію въ Недѣлю Православія, досталось ей недаромъ. Цѣлыхъ 8 вѣковъ прошло въ борьбѣ православія съ многоразличными лжеученіями, прежде чѣмъ провозглашено торжество его надъ ними на послѣднемъ, седьмомъ вселенскомъ соборѣ. Уже по этому одному неизвинительно равнодушіе

къ православію. А между тѣмъ, какъ много равнодушныхъ къ нему между людьми, такъ называемыми просвѣщенными! Какъ много такихъ, которые дорожатъ всякою другою честію, только не честію православнаго. Да послужить для таковыхъ обличеніемъ и вразумленіемъ примѣръ древнихъ ревнителей православія. Къ преподобному Агаѳону пришли однажды нѣкоторые, услышавъ о его великой разсудительности. Желая испытать, не разсердится ли онъ, спрашиваютъ его: «ты Агаѳонъ? Мы слышали о тебѣ, что ты блудникъ и гордецъ»?—Онъ отвѣчалъ: «да, это правда». Они опять спрашиваютъ его: «ты Агаѳонъ—пустосвятъи клеветникъ?» Онъ отвѣчалъ: «я». И еще говорятъ: «ты Агаѳонъ—еретикъ?»—Онъ отвѣчалъ: «нѣтъ, я не еретикъ».—Затѣмъ просили его: «скажи намъ, почему ты на первые вопросы соглашался, а послѣдняго не вынесъ?»—Онъ отвѣчалъ: «первые пороки я признаю за собою, ибо это признаніе полезно душѣ моей; а быть еретикомъ значитъ быть въ отлученіи отъ Бога; но быть отлученнымъ отъ Бога я не хочу»<sup>а)</sup>. Въ виду такого примѣра любви и ревности къ чести называться и быть православнымъ, да устыдятся тѣ, которые чувствительны ко всякому другому оскорбленію, но равнодушны, даже съ улыбкою согласія выслушиваютъ, когда имъ скажутъ: «ты неправославный, ты вольнодумецъ».

а) Достоп. сказ. о подвижничествѣ Св. Отцевъ.

### 3. ИМЕНА СВЯТЫХЪ, НАРЕКАЕМЫЯ КАЖДОМУ ПРАВОСЛАВНОМУ ХРИСТИАНИНУ.

Кромѣ имени христіанина и православнаго, каждый изъ насъ носитъ еще имя того или другаго Святаго, данное предъ крещеніемъ; одни называются именами Ангеловъ (Михаила, Рафаила и другихъ), другіе—именами угодниковъ Божіихъ ветхозавѣтныхъ и новозавѣтныхъ. Но имя Богоматери Церковь никому не даетъ, вѣроятно, по особенному благоговѣнію къ имени чистѣйшей Херувимъ и славнѣйшей безъ сравненія Серафимъ, подобно тому какъ изъ особеннаго благоговѣнія къ Имени, *еже паче всякаго имени* <sup>ю)</sup>, никого не называетъ Иисусомъ и Христомъ, а дозволяетъ только, чтобы имя *Христосъ* входило въ составъ именъ: христіанина, Христофора, Христины.

Обычай нарекать христіанамъ имена Святыхъ, по свидѣтельству святаго Іоанна Златоустаго, началъ входить въ употребленіе еще съ первыхъ вѣковъ <sup>я)</sup> Христовой церкви. Какъ доро-

---

ю) Филип. 2, 10.— я) 12 бес. на послан. къ Коринѣ. Въ арабскомъ переводѣ правилъ Никейскаго собора есть правило, (именно тридцатое) въ которомъ запрещено даже было христіанамъ давать дѣтямъ своимъ имена языческія; но этого правила въ греческомъ подлинникѣ не находится.

жили именами Святыхъ во время самага Златоустаго, видно изъ того, что говоритъ онъ въ похвалу святаго Мелетія антиохійскаго. «Отъ имени святаго Мелетія, какъбы отъ свѣта, озарившаго городъ, каждый возжигалъ для себя свѣтильникъ и вносилъ въ домъ свой имя блаженнаго, какъ нѣкую сокровищницу, исполненную безчисленными благами» <sup>е)</sup>. Но извѣстно также и то, что не все христіане носили имена святыхъ. Такъ и равноапостольный Константинъ, святой Амвросій медіоланскій, блаженный Августинъ и святой Григорій Богословъ, по пріятіи крещенія, удержали имена, какія имѣли до крещенія. Уже въ 5 вѣкѣ, по свидѣтельству блаженнаго Оеодорита, обратилось въ повсемѣстный обычай нарекать на крещаемыхъ имена святыхъ <sup>в)</sup>. Бывали также примѣры, что нѣкоторые, принявъ въ крещеніи имя христіанское, удерживали другое, данное по рожденіи. Такъ святой мученикъ Петръ Авессаломитъ (изъ Авлосса палестинскаго города 309 г.) на вопросъ областнаго правителя Севера объ имени отвѣчалъ: «по отцу я называюсь Вальсамомъ, а духовное мое имя, полученное при крещеніи, — Петръ» <sup>а)</sup>. И у нашихъ предковъ русскихъ

---

е) Похвальное слово Мелетію.— в) *Lib. de affectionibus Graecorum*, — по указанію митроп. Евгенія въ его статьѣ „о личныхъ именахъ у Славяноруссовъ“, помѣщ. въ Трудахъ Обществ. ист. и древ. Рос. 1826 г. Ч. 3. кн. 1.— а) у Рунарта Т. III.

долго было въ обычаѣ, кромѣ христіанскаго имени, имѣть еще другое,—некрестное <sup>6)</sup>.

Нареченіе христіанскаго имени совершается до крещенія, и есть одно изъ первыхъ приго-

6) Касательно этого обычая вотъ что говоритъ г. Костомаровъ въ своей занимательной статьѣ „очерки жизни великорусскаго народа въ 16 и 17 стол.“ помѣщенной въ Современникъ 1860 г. Октябр. стр. 505—506: „обычай этотъ водился въ удѣльные времена между Князьями, которые, кромѣ крещенаго имени, всегда имѣли еще княжеское сторославянское и болѣе были извѣстны подъ послѣднимъ. Въ 16 и 17 вѣк. мы встрѣчаемъ множество именъ или прозвищъ, которыя существовали вмѣстѣ съ крещенымъ именемъ и употреблялись чаще послѣдняго, такъ что и въ дѣловыхъ бумагахъ называется человѣкъ не христіанскимъ своимъ именемъ, а прозвищемъ; напримѣръ: первой, смирной, злодѣй, паукъ, русакъ, злоба, неупокой и т. д..... Даже священники носили такія имена. Иногда было три имени: прозвище и два крещеныхъ имени—одно явное, другое тайное, извѣстное только тому, кто его носилъ, духовнику, да самымъ близкимъ. Это дѣлалось по вѣрованію, что лихіе люди, зная имя человѣка, могутъ дѣлать ему вредъ чародѣйственными способами, и вообще легко сглазить человѣка. Поэтому въ глазахъ людей прикрывались чуждымъ именемъ, скрывая настоящее. Случилось, что человѣка, котораго всѣ знакомые знали подъ именемъ Дмитрія, послѣ кончины, на погребеніи духовные поминали Ѳедотомъ; и только тогда открывалось, что онъ былъ Ѳедотъ, а не Дмитрій. Случалось, что крещеное имя перемѣнялось на другое по волѣ цари; напримѣръ, дѣвицу Марію Климову, взятую въ царскій дворъ въ 1653 г., съ намѣреніемъ быть ей невѣстою государя, переименовали въ Анастасію, но, когда государь раздумалъ и не захотѣлъ взять ее себѣ женою, тогда она опять стала Марія. Другіе, особенно бѣглецы, самопроизвольно пе-

товительныхъ къ нему дѣйствій <sup>в)</sup>. Младенцамъ имена христіанскія, по указанію требника <sup>г)</sup>, должны быть нарекаемы въ 8 день по рожденіи, по примѣру Спасителя Христа, Который имя Иисусъ принялъ въ 8 день по рожденіи Своемъ <sup>д)</sup>, согласно съ ветхозавѣтнымъ закономъ обрѣзанія и наименованія <sup>е)</sup>. Впрочемъ, нарекать имя въ этотъ день Церковію не вмѣнено въ непремѣнную обязанность. Обыкновенно оно нарекается въ самый день рожденія младенца, по снисхожденію къ похвальному желанію родителей—скорѣе видѣть дитя свое запечатлѣннымъ именемъ Святаго и крестнымъ знаменіемъ, которымъ оно при семъ благословляется. Остается впрочемъ въ иныхъ мѣстахъ обычай нарекать младенца именемъ Святаго, который воспоминается въ 8-й день по рожденіи младенца <sup>ж)</sup>.

---

режняли свои имена, прозвища, и оставались всегда съ новыми и такъ были записываемы. Нерѣдко цари давали почетныя прозвища людямъ, и эти прозвища оставались навсегда, и потомъ переходили въ фамильныя прованія; напр. въ 1564 г. одного Мордвина царь нарекъ Дружиною.— в) Возрастнымъ. нарекаются имена въ первый день оглашенія. Въ „чинѣ како приимати возрастъ имущихъ, иже отъ іудейскія вѣры, или отъ магометанъ, или отъ идолопоклонникъ“ говорится: въ первый день оглашаетъ ихъ священнослужитель: посемъ поучаетъ я вѣрѣ христіанской и имена христіанскія имъ подаеть.— г) См. треб. гл. 2.— д) Лук. 2, 21.— е) Быт. 17, 4—15.— ж) Въ упомянутомъ выше чинѣ принятія въ Церковь возрастныхъ Іудеевъ, магометанъ и язычниковъ сказано: и абіе глаголетъ молитву

Какъ имя христіанина служить знаменіемъ нашего союза со Христомъ, сочетанія съ Нимъ, такъ и имена святыхъ возлагаются на насъ въ знаменіе союза членовъ Церкви земной съ членами Церкви торжествующей на небесахъ. Тѣ и другіе составляютъ одно тѣло подъ единою главою Христомъ и находятся въ живомъ общеніи между собою. Святые, обитающіе на небесахъ, по любви къ братіямъ своимъ, живущимъ на землѣ, принимаютъ живое участіе въ ихъ судьбѣ: радуются, взирая на ихъ богоугодную жизнь, скорбятъ при видѣ ихъ паденій, заблужденій и несчастій, предстательствуютъ за нихъ въ своихъ молитвахъ предъ престоломъ Вышняго, невидимо соприсутствуютъ прибѣгающимъ къ ихъ помощи и ограждаютъ ихъ отъ искушеній и бѣдъ своимъ невидимымъ заступленіемъ и покровомъ, а жизнью своею представляютъ намъ примѣръ для подражанія и руководства въ нашемъ странствованіи къ небесному отечеству. Такое близкое отношеніе къ намъ святыхъ, ихъ трогательное участіе въ судьбѣ нашей, возлагаетъ и на насъ обязанность благочестно чтить и любить ихъ, прибѣгать къ нимъ съ молитвами въ нуждахъ и радовать ихъ подражаніемъ ихъ подвигамъ и совершенствамъ.

---

сію, въ сейже и имя ему (ищущему крещенія) нарицаеть, во имя святаго, его же память прилучитися имать по семь въ осмый день, или коего святаго изволитъ; стр. 9. изд. 1858 г.

Исполнять эту обязанность мы должны въ откошеніи ко всѣмъ святымъ, живущимъ въ небесной славѣ, но преимущественно къ тѣмъ, имена которыхъ носимъ, ибо съ сею цѣлю и возлагаются на насъ ихъ имена.

Такъ, мы обязаны прославлять и любить каждаго святаго, но преимущественно того, именемъ котораго называемся. И въ житейскомъ быту память людей, прославившихъ себя какими-нибудь заслугами на поприщѣ житейской дѣятельности, конечно, драгоценна для всѣхъ, но преимущественно для ихъ потомковъ, которые наследовали отъ нихъ, вмѣстѣ съ прочими родовыми преимуществами, самое имя ихъ. Посему, какъ въ житейскомъ быту было бы знакомъ неблагодарности и неуваженія къ предкамъ, еслибы ихъ память, ихъ славныя дѣла и заслуги забыты были потомками, посящими ихъ имя: такъ и въ духовномъ отношеніи нельзя одобрить тѣхъ, для которыхъ имя того или другаго святаго, ими носимое, служить только условнымъ знакомъ отличія отъ другихъ людей, не заключающимъ въ себѣ ничего важнаго, ни къ чему не обязывающаго. Нѣтъ,—имена святыхъ обязываютъ насъ прославлять ихъ жизнь и дѣла, и чрезъ то славословить Господа, Которому они благоугодили жизнью и дѣлами, обязываютъ относиться къ нимъ съ сердечною любовію, и чрезъ то выражать нашу любовь къ самому Господу, Котораго они возлюбили всѣмъ суще-



ствомъ своимъ. А исполнить эту обязанность надлежащимъ образомъ мы не иначе можемъ, какъ хорошо зная жизнь и подвиги тѣхъ святыхъ, имена которыхъ носимъ. И въ житейскомъ быту на чемъ основывается уваженіе и сердечное расположеніе къ кому-либо? Не на знаніи ли достоинствъ его? Кто кого не знаетъ, или знаетъ только по имени, тотъ не можетъ надлежащимъ образомъ уважать и любить его, и тѣмъ меньше войти въ короткія съ нимъ сношенія. Такъ и въ духовныхъ отношеніяхъ. Кто не знаетъ жизни и подвиговъ святаго, тотъ не можетъ оцѣнить его по достоинству и, слѣдственно, не можетъ надлежащимъ образомъ чтить и любить его,—тотъ будетъ прославлять его безъ той живости и сердечности, какія обнаруживаются въ сношеніяхъ людей, хорошо знающихъ другъ друга.

Возбуждая къ прославленію святыхъ, къ благоговѣйному воспоминанію ихъ подвиговъ и къ удивленію ихъ небесной славы, соименность святымъ напоминаетъ намъ также о нашемъ правѣ и обязанности призывать ихъ въ помощь въ нуждахъ. Не даромъ святые, имена которыхъ мы носимъ, называются нашими ангелами и день именинъ—днемъ ангела. Названіе ангеловъ усвоится имъ потому, что они, со времени нареченія на насъ ихъ имени, дѣлаются особенными нашими покровителями, защитниками отъ невидимыхъ и видимыхъ враговъ, молитвенни-

ками за насъ предъ Богомъ, и, такимъ образомъ, послѣ безплотныхъ Ангеловъ—хранителей, являются новыми нашими ангелами—хранителями. Если же святые, которымъ мы соименны, суть наши ангелы покровители: то, очевидно, мы должны прибѣгать къ ихъ покровительству, и можемъ быть увѣрены въ благоуспѣшности ихъ предстательства за насъ предъ Богомъ. Небесные покровители, какъ близкіе къ Царю небесному слуги и други Его, имѣютъ больше силъ и средствъ помогать притекающимъ къ нимъ соименнымъ христіанамъ, чѣмъ земные покровители, именами которыхъ нерѣдко украшаются разныя учрежденія, общества, лица, иногда только въ одномъ почетномъ смыслѣ, не пользуясь дѣйствительнымъ покровительствомъ.

Наконецъ, имена святыхъ нарекаются на насъ для того, чтобы указать ближайшіе образцы, которымъ мы должны подражать въ богоугодной жизни. Конечно, всѣ святые достойны подражанія, но не каждый можетъ подражать имъ всѣмъ и во всемъ. Святая Церковь облегчаетъ намъ трудъ подражанія святымъ, представляя намъ ближайшіе образцы для подражанія въ соименныхъ намъ святыхъ. Имя Святаго обязываетъ насъ уподобляться ему въ подвигахъ и добродѣтеляхъ. И въ житейскомъ быту знаменитое, изъ рода въ родъ переходящее, имя предковъ заключаетъ въ себѣ нѣкоторымъ образомъ обязательство для ихъ потомковъ поддерживать

честь рода личными заслугами и доблестями. Если же потомки не только не показали заслугъ и доблестей, но еще запятнали себя недостойными поступками, то о нихъ обыкновенно отзываются, что они обезчестили свой родъ и стали недостойны носимаго ими знаменитаго родоваго имени, наслѣдованнаго отъ предковъ. Подобнымъ образомъ, и посящіе имена святыхъ, должны соответствовать именамъ святыхъ дѣлами святыхъ, чрезъ подражаніе имъ. Но тутъ можетъ встрѣтиться много возраженій. «Я», скажетъ одинъ, «ношу имя преподобнаго, угодившаго Богу иноческаю жизнью: ужели же я обязанъ удалиться изъ міра и посвятить себя иноческой жизни?» — «Я», скажетъ другой, «называюсь именемъ такого-то исповѣдника или мученика: какъ я могу подражать соименному мнѣ святому, живя въ такомъ обществѣ, гдѣ нѣтъ гонителей христіанства и мучителей?» «Я нареченъ именемъ того или другаго святителя:» скажетъ третій: «что можетъ быть общаго между моею скромною долею и высокими обязанностями и подвигами святителя?» «Мнѣ дано имя такого-то юродиваго:» замѣтитъ иной, «странно было бы мнѣ вести образъ жизни, свойственный юродивому» и т. д. Отвѣтимъ на каждое изъ этихъ пререканій, не касаясь другихъ подобныхъ.

Подражаніе преподобному, имя котораго наречено на комъ-либо, состоитъ не въ удаленіи

отъ міра въ пустыню , а въ самоотверженіи. Никто не скажетъ, что самоотверженіе свойственно только монахамъ. Его Спаситель заповѣдалъ всѣмъ Своимъ послѣдователямъ: *уже хочеть, т. е. всякій, кто хочеть, по Мнѣ ити, да отвержется себе* <sup>3)</sup>. Заповѣдь эта относится ко всѣмъ, и къ монахамъ, и къ мірянамъ; разница только во внѣшнихъ условіяхъ ея исполненія. Одинъ для исполненія ея удаляется отъ міра , чтобы вдали отъ него , въ тишинѣ уединенія, беспрепятственнѣе служить Богу; а другой исполняетъ ее въ кругу мірскихъ обязанностей, въ быту семейномъ и гражданскомъ. Монахъ, для угожденія Богу подвигами самоотверженія, налагаетъ на себя три обѣта: дѣвства, нестяжанія и непрекословнаго послушанія. Мірянинъ не связанъ этими обѣтами, но то, что лежитъ въ ихъ основаніи , составляетъ ихъ сущность, обязательно и для живущаго въ мірѣ. Жизнь дѣвственную, безбрачную *могій влѣстити да влѣститъ*; но борются съ похотию плоти, т. е. жить цѣломудренно, даже въ брачномъ состояніи, сохранять чистоту помысловъ и чувствъ, воздерживаться отъ любострастныхъ взоровъ, сквернословія, отъ нескромныхъ шутокъ, зрѣлицъ, тѣлодвиженій, нарядовъ, отъ чтенія соблазнительныхъ книгъ и слушанія соблазнительныхъ разговоровъ обязанъ каждый.

---

3) Марк. 8, 34.

Нестяжательность или произвольная нищета составляет другой объѣтъ монашескій, но основаніемъ его служить общая для всѣхъ обязанность вести постоянную брань съ похотию очесъ. Мірянину не воспрещается приобрѣтать земныя блага, но отъ него требуется такоеже равнодушіе къ нимъ, какое свойственно нестяжательному монаху. Наконецъ, живущіе въ мірѣ свободны отъ объѣта послушанія, какой даетъ монахъ; но и безъ этого объѣта, по одному чувству христіанской любви къ ближнимъ, и по общей для всѣхъ обязанности бороться съ гордостію житейскою, каждый долженъ оказывать ближнимъ услуги во всѣхъ нуждахъ духовныхъ и тѣлесныхъ, подражая Христу, Который *послушивъ бысть даже до смерти, смерти же крестныя; долженъ не себя угождати, но ближнему во благое къ созиданію, ибо и Христосъ не Себѣ угоди* <sup>3)</sup>. Не ясно ли, что носящій имя преподобнаго, то есть, угодившаго Богу монашескою жизнію, можетъ подражать ему и въ общежитіи?

Равнымъ образомъ, и носящій имя исповѣдника или мученика можетъ явить подвиги, соответствующіе подвигамъ исповѣдничества и мученичества первыхъ вѣковъ христіанства. Благодареніе Богу, мы живемъ въ государствѣ христіанскомъ—православномъ и, подъ сѣнію Хри-

---

3) Рим. 15, 2. 3.

столубивой Державной Власти и охраняющихъ насъ законовъ, можемъ провождать тихое и безмолвное житіе во всякомъ благочестіи и чистотѣ. Но, и при такихъ благопріятствующихъ свободному исповѣданію вѣры обстоятельствахъ, для истиннаго христіанина не можетъ быть недостатка въ случаяхъ къ подвигамъ, какими прославились древніе исповѣдники и мученики. Ибо духъ непріязни противъ Христовой вѣры, ся заповѣдей и согласныхъ съ нею установленій и обычаевъ, живетъ и въ христіанскомъ обществѣ. Въ первыя времена Церкви Христовой онъ воздвигалъ противъ нея кровавыя гоненія со стороны язычниковъ, а теперь, въ нѣдрахъ самаго христіанскаго общества, онъ обращаетъ противъ нея ядъ ложнаго просвѣщенія, вольномыслія, господствующую силу нехристіанскихъ нравовъ и обычаевъ, принятыхъ въ свѣтѣ, даже самое равнодушіе и безразличіе въ вѣрѣ, не меньше вредное и губительное для душъ, не менѣе враждебное Христовой вѣрѣ и благочестію, какъ и прямо ложныя мнѣнія. Истинный христіанинъ явитъ себя исповѣдникомъ, по духу близкимъ къ древнимъ исповѣдникамъ и мученикамъ, если не только не увлечется такимъ враждебнымъ Христовой вѣрѣ направленіемъ духа міра, но еще съ непоколебимою твердостію и самоотверженіемъ будетъ противодѣйствовать этому направленію силою слова, или многозначнаго по временамъ молчанія, и примѣромъ жизни;

если, не смотря на всѣ обольщенія, пересуды, насмѣшки, угрозы, останется ревностнымъ ученикомъ Христовымъ, послушнымъ сыномъ Церкви. Въ обширномъ смыслѣ, по слову святаго Петра, епископа Александрійскаго <sup>и)</sup> († 311 года), «да будетъ причтенъ къ исповѣдникамъ всякъ, повинующійся глаголющему: *гони правду, благочестіе, вѣру, любовь, терпѣніе, кротость; подвизайся добрымъ подвигомъ вѣры, емлися за вѣчную жизнь* (достигай вѣчной жизни), въ нюже званъ былъ еси и исповѣдалъ еси доброе исповѣданіе предъ многими свидѣтели <sup>і)</sup>».

Чему должны подражать въ святителяхъ тѣ, которые носятъ ихъ имена, хотя не имѣютъ священнаго сана? Апостольской ревности въ обличеніи заблужденій и въ распространеніи евангельской истины, вообще, въ споспѣшествованіи спасенію ближняго словомъ или примѣромъ жизни. Никто не можетъ сказать, что все это не его дѣло, а дѣло однихъ учителей вѣры. Наставленія Апостола: *утѣшайте* (увѣщавайте) *другъ друга, назидайте кійждо ближняго, вразумляйте безчинныя* <sup>к)</sup>—эти наставленія относятся не къ однимъ служителямъ вѣры, а ко всѣмъ христіанамъ, кто бы ни были они.

Труднѣе, повидимому, понять, какъ можетъ подражать юродивому святому тотъ, кто но-

---

и) См. покаян. правила св. Петра, прав. 14.— і) 1 Тим. 6, 11. 12.— к) 1 Сол. 5, 11. 14.

сигь его имя. Извѣстно, что юродивые казались лишенными здраваго смысла и поступали такъ, какъ обыкновенно поступаютъ лишенные здраваго смысла: они пренебрегали правилами общественнаго благоприличія (напримѣръ, ходили нагіе), законы общества гражданскаго, въ нѣкоторыхъ случаяхъ нарушали святыя постановленія Церкви (напримѣръ посты), обращались съ презрѣнными въ обществѣ людьми, участвовали въ шумныхъ пиршественныхъ собраніяхъ и самопроизвольно подвергались всякаго рода оскорбленіямъ и насмѣшкамъ <sup>1)</sup>. Чему тутъ научиться? Чему подражать? Такъ, непривлекательна наружность жизни юродивыхъ, но этою непривлекательною наружностію прикрывались высокія духовныя совершенства. Можно подражать этимъ совершенствамъ, не принимая на себя того, какъ они проявлялись у юродивыхъ. Можно подражать самоотверженію и смиренію, съ какими они переносили оскорбленія и насмѣшки, сыпавшіяся на нихъ, какъ на слабоумныхъ или сумасшедшихъ. На самомъ дѣлѣ, это были въ высшей степени умные люди, но имъ нравилось, что другіе не замѣчали сокровенной въ нихъ мудрости и видѣли въ нихъ одно буйство. Правилось потому, что это давало имъ свободу безнаказанно (кто же взыска-

---

1) См. подробности о юродивыхъ въ статьѣ: „о св. юродивыхъ Христа ради,“ помѣщенной въ Дух. Бесѣдѣ 1860 г. NN 30, 31, 33.



ваеть съ слабоумныхъ и бессмысленныхъ? ) говорить горькую правду всѣмъ, нуждавшимся въ обличеніи и вразумленіи, даже сильнымъ міра сего; съ другой стороны, потому, что соответствовало ихъ глубокому чувству нищеты духовной и съ корнемъ вырывало въ нихъ то зло, которое называется гордынею или самолюбіемъ ума, раздражительнѣйшимъ изъ всѣхъ самолюбіи. Говоримъ: раздражительнѣйшимъ; ибо ни одинъ упрекъ въ недостаткахъ не бываетъ такъ чувствителенъ человѣку, какъ упрекъ въ скудоуміи. Скажите человѣку: «ты грѣшенъ» и «ты глупъ». Чѣмъ онъ больше обидится? Безъ сомнѣнія, названіемъ глупаго. И надъ этимъ-то видомъ самолюбія, самымъ глубокимъ, труднѣе всего искоренимымъ, возвысились юродивые. Почему въ этомъ отношеніи, въ этомъ подвигѣ умерщвленія духовной гордости, не могли бы подражать юродивымъ и мы, особенно тѣ изъ насъ, которые носятъ ихъ имя? Дѣло не въ томъ, чтобы страннымъ поведеніемъ какъбы намѣренно вызывать насмѣшки надъ собою, какъ поступали юродивые, а въ томъ, чтобы пріучить себя къ терпѣнію и смиренному перенесенію обидныхъ сужденій о нашихъ умственныхъ качествахъ. Кто пріучить себя къ такому терпѣнію и смиренію, тотъ, и не будучи юродивымъ, будетъ достойнымъ подражателемъ святыхъ, ублажаемыхъ святою Церковію за подвигъ юродства о Христѣ.

Итакъ, имена святыхъ, посимыя нами, указываютъ на нашу обязанность чтить и любить ихъ, просить ихъ молитвъ за насъ и подражать примѣру ихъ жизни.

Судя по такой важности именъ святыхъ, нельзя одобрить тѣхъ, которые, въ знакъ пренебреженія къ кому-либо, произносятъ его имя въ уменьшительно - порицательномъ видѣ; также тѣхъ, которые христіанскія имена присвояютъ животнымъ; даѣе, тѣхъ, которые, при выборѣ именъ для новорожденныхъ, имѣютъ въ виду только то, благозвучно ли то или другое имя, и употребляется ли оно въ высшемъ кругу; наконецъ, тѣхъ, которые кажушіеся имъ не благозвучными по русскому произношенію имена произносятъ или на иноземномъ языкѣ (напримѣръ, вмѣсто Иванъ—Жанъ) или въ искаженномъ видѣ (напримѣръ, вмѣсто Евдокія—Додò, вмѣсто Николай—Кокò).

*Свящ. В. Нечаевъ.*

## СИЛА МОЛИТВЫ.

(Изъ жизни Святаго Василія Великаго).

Перваго Генваря Церковь празднуетъ память святаго Василія, Архіепископа Кесаріи Каппадокійской, великаго учителя вѣры и великаго молитвенника. Вотъ два примѣра силы его молитвы.

Въ Кесаріи, во дни святительства Василія, жила одна благороднаго происхожденія и весьма богатая вдова, которая усердно работала грѣху и предавалась всѣмъ видамъ чувственныхъ удовольствій, даже самыхъ постыдныхъ. Но всемилостивый Богъ, хотящій всѣмъ спастися, коснулся ея сердца Своею благодатию, и эта жена пришла въ себя, увидѣла бездну, въ которую увлекаема была своимъ плотоугодіемъ, и начала глубоко сокрушаться о своемъ окаянствѣ. Со слезами искренняго раскаянія, вспоминая множество грѣховъ, содѣянныхъ ею отъ лѣтъ юности, она рѣшилась написать ихъ на хартіи, въ концѣ же этого длиннаго списка беззаконій написала одинъ особенно тяжкій грѣхъ,—и запе-

чатала хартію. Однажды, когда святой Василій Великій шелъ въ церковь, кающаяся грѣшница приблизилась къ нему, и, припавши къ ногамъ его, говорила: «святитель Божій, помилуй меня, паче всѣхъ согрѣшившую!». На вопросъ святаго Василія: чего она хочетъ отъ него?—она отвѣчала: «вотъ, Владыко, всѣ грѣхи и беззаконія мои написала я на этой запечатанной хартіи; ты же, угодникъ Божій, не читай написаннаго, и даже не разрѣшай печати, но только помолись о мнѣ и своею молитвою очисти грѣхи мои; ибо я вѣрую, что Господь, внушившій мнѣ эту мысль, услышитъ твою молитву о мнѣ грѣшницѣ». И святой Василій взялъ хартію и, возведши очи на небо, сказалъ: «Тебѣ единому, Господи, возможно совершить дѣло сіе; если Ты взялъ грѣхи всего міра, то колыми паче можешь очистить прегрѣшенія этой одной души: ибо всѣ грѣхи наши изочтены предъ Тобою; милосердіе же Твое безконечно и неизреченно».—Сказавъ сіе, угодникъ Божій вошелъ съ хартією въ церковь и, повергшись въ алтарѣ предъ престоломъ, долго молился о женѣ той. На другой день, по окончаніи богослуженія, она получаетъ нераспечатанную свою хартію, и, открывъ ее, къ великому изумленію своему находитъ, что всѣ грѣхи ея изглажены, кромѣ самаго тяжкаго грѣха, написаннаго послѣ всѣхъ. Увидѣвъ это, вдова съ ужасомъ и рыданіями опять припадаетъ къ ногамъ святителя и про-

силь его умолилъ Бога, да проститъ Онъ ей и этотъ великій грѣхъ, какъ простилъ все другіе ся грѣхи. Глубоко тронутый сердечнымъ сокрушеніемъ жены, святитель говоритъ ей: «вспомни, что и я—человѣкъ грѣшный, и самъ имѣю нужду въ помилованіи и прощеніи;—Господь же, очистившій прочіе грѣхи твои по Своей благодати, можетъ и неизглаженный грѣхъ твой очистить, если ты станешь блюсти себя отъ грѣха и будешь усердно ходить путемъ Господнимъ». Онъ присовѣтовалъ ей обратиться съ своею просьбою къ нѣкому святому мужу, именемъ Ефрему, живущему въ одной пустынѣ, да испроситъ онъ отпущеніе грѣха ея у человѣколюбца Бога. Исполняя этотъ совѣтъ, она отправилась въ пустыню и, послѣ долгаго путешествія, нашла келлію Ефрема, и, подавая ему свою хартію, сказала: «архіепископъ Василій послалъ меня къ тебѣ, чтобы ты помолился Богу объ очищеніи грѣха моего, на хартіи сей написаннаго: все другіе онъ изгладилъ своею молитвою». Но преподобный Ефремъ, въ смиренномъ сознаніи своего недостойнства, отвѣчалъ: «кто могъ умолилъ Бога о многихъ твоихъ грѣхахъ, тотъ кольми паче можетъ умолилъ Его объ одномъ послѣднемъ грѣхѣ твоёмъ. Итакъ, возвратись же къ Василію, и не медли нимало, дабы обрѣсти его въ живыхъ: ибо онъ скоро отойдетъ ко Господу». — Жена, поклонившись преподобному, съ возможною поспѣшностію от-

правилась въ Кесарію. При входѣ въ городъ, она узнала, что великій святитель скончался, и уже совершается погребеніе тѣла его. Съ неописанною горестію она пошла на встрѣчу погребальному шествію и, припавши ко гробу святаго, съ горестію вопіяла: «увы, святитель Божій, увы мнѣ окаянной! для того ли ты отослалъ меня въ пустыню, чтобы я не безпокоила тебя своею просьбою предъ твоею смертію? Вотъ я возвратилась, безъ всякой пользы совершивши трудный путь въ пустыню: да судить Богъ между мною и тобою—въ томъ, что ты, будучи самъ въ состояніи оказать мнѣ помощь, отослалъ меня за нею къ другому». Потомъ она положила свою хартію на гробъ святителя и рассказала о случившемся всѣмъ бывшимъ здѣсь людямъ. Одинъ изъ клириковъ взялъ хартію, распечаталъ ее и, не найдя въ ней ни одного написаннаго слова, сказалъ женѣ, что она напрасно сокрушается, не вѣдая явившагося надъ нею неизреченнаго челоуѣколюбія Божія. Весь народъ, узнавъ о чудѣ, прославилъ Бога, дарующаго столь великую силу и власть вѣрнымъ рабамъ Своимъ и по смерти ихъ.

Не менѣе замѣчательнъ и другой примѣръ. Жилъ въ Кесаріи Іудей, именемъ Іосифъ, врачъ столь искусный и опытный въ разумѣніи свойства и исхода болѣзней, что очень нерѣдко за три и четыре дня предузнавалъ кончину больныхъ. Святый Василій Великій питалъ къ нему рас-

положеніе и, въ частыхъ бесѣдахъ съ нимъ, убѣждалъ его оставить іудейскій законъ и принять святое крещеніе. Но Іосифъ всегда отказывался, говоря, что онъ хочетъ умереть въ той вѣрѣ, въ которой родился. Однажды святитель Божій пророчески сказалъ ему: «повѣрь мнѣ, что ты крестишься еще прежде моеі смерти», — и съ особою силою убѣждалъ его принять Христову вѣру, говоря, что и отцы его нѣкогда крестились во облакѣ и морѣ, и пили воду отъ камня, который былъ прообразомъ духовнаго камня — Христа, родившагося отъ святой Дѣвы ради нашего спасенія. Но, не смотря на все убѣжденія святаго Василія, Іудеи упорствовали въ своемъ невѣрїи. Святитель, незадолго до своей кончины, впалъ въ тяжкую болѣзнь, и пригласилъ къ себѣ Іосифа, какъ-бы прося помощи отъ его врачебнаго искусства. Когда тотъ пришелъ, святыи Василій спросилъ его объ исходѣ своей болѣзни. Внимательно осмотрѣвъ больного, Іосифъ рѣшительно сказалъ его домашнимъ, чтобы они приготовили все нужное къ погребенію, послыку Архіепископъ умереть сегоже дня до захожденія солнца. «А если я останусь въ живыхъ до половины слѣдующаго дня», — спросилъ его святитель, — «ты что тогда сдѣлаешь? согласишься ли креститься?» — «Клянусь тебѣ, Владыко, что если ты будешь живъ до утра, я исполню твою волю». — Крѣпко помолился Богоносный отецъ нашъ Василій, да про-

длить Господь жизнь его для обращенія Иудея, и его святая молитва была услышана. Поутру онъ послалъ за Юсифомъ. Тотъ долго не вѣрилъ словамъ слуги, что святитель доселѣ еще живъ, и съ великимъ изумленіемъ убѣдился въ томъ собственными глазами. Павши къ ногамъ святителя, онъ изъ глубины сердца воскликнулъ: «великъ Богъ христіанскій! я отрицаюсь Иудейства и приступаю къ истинной вѣрѣ христіанской. Повели, святой Владыко, немедленно преподать святое крещеніе мнѣ и всему дому моему». Святой Василій изъявилъ намѣреніе крестить его своими руками. И когда Юсифъ замѣтилъ ему, что его силы до конца ослабѣли, и потому онъ не въ состояннн будетъ совершить таинства,—человѣкъ Божій съ твердою вѣрою отвѣчалъ: «мы имѣемъ Создателя, насъ укрѣпляющаго». И, возставъ отъ одра болѣзни, онъ вошелъ въ церковь, самъ крестилъ Юсифа со всѣмъ его семействомъ, самъ совершилъ въ тотъ день литургію, и еще говорилъ пространное поученіе къ новокрещеннымъ и къ другимъ духовнымъ чадамъ своимъ.—Когда потомъ скончался великій святитель, новокрещенный Иудей, увидѣвъ его уже преставляшагося, говорилъ со слезами: «воистинну, рабъ Божій, ты и нынѣ не умеръ бы, еслибы самъ того не восхотѣлъ». (Чет. Мин. 1-е Января).

---



ИЗЪ СЛУЖБЫ НА ДЕНЬ СРѢТЕНІЯ ГОСПОДА,  
БОГА И СПАСА НАШЕГО ИСУСА ХРИСТА.

(Переводъ съ Греческаго)

Стѣхирѣ на Гдѣ воз-  
звахъ.

Глаго́ли сѹмѣо́не, когò  
нога́ на рѣкѣ́ въ цркви́  
ра́дѣши́са; ко́мѹ зове́-  
ши и́ вопі́еши; нынѣ́  
свободи́хса, ви́дѣхъ бо  
спса́ моего́: сей́ е́сть ѿ  
дѣвы́ ро́ждѣнса́: сей́ е́сть  
ѿ вѣ́га вѣ́хъ сло́во: вопло-  
тивъи́са на́съ, ради́, и́  
спаси́и чело́вѣка, то́мѹ  
покло́нимса́.

Стихирѣ на Господи  
воззвахъ.

Скажи, Симеонъ, кого  
въ храмѣ носишь въ  
объятіяхъ и радуешься?  
Къ кому взываешь и во-  
склицаешь: нынѣ́ осво-  
бождаюсь, ибо я уви-  
дѣлъ Спасителя моего?  
Сей есть родившійся  
отъ Дѣвы. Сей есть отъ  
Бога Богъ Слово, для  
насъ воплотившійся и  
спасшій чело́вѣка. Ему  
поклонимся.

Пріими сѹмешне, егѡже  
 подъ мракомъ мѡѹсеѣ  
 законополагѹща про-  
 видѣкъ въ сїнаи, младен-  
 ца бывша, законѸ по-  
 винѹющася. сей есть за-  
 кономъ глаголавый. сей  
 есть во пророцѣхъ ре-  
 ченный: воплощенъ  
 насъ ради, и спасѹи чело-  
 вѣкка, томѸ покло-  
 нимся.

Пріидемъ и мы, пѣснь-  
 ми вѣстными хрѣста  
 оусращемъ, и пріимемъ  
 егѡ, егѡже спасеніе сѹ-  
 мешныхъ видѣкъ. сей есть,  
 егѡже двѣхъ провозвѣс-  
 ти. сей есть во проро-  
 цѣхъ главыи: вопло-  
 щенъ насъ ради, и за-  
 кономъ вѣщавый, то-  
 мѸ поклонимся.

Прими, Симеонъ,  
 Того, Котораго Моисей  
 подъ мракомъ прови-  
 дѣлъ законополагающа-  
 го на Синаѣ, сдѣлав-  
 шагося младенцемъ,  
 подчиняющагося зако-  
 ну. Сей есть говорив-  
 шій посредствомъ за-  
 кона, предсказанный  
 Пророками, для насъ  
 воплотившійся и спас-  
 шій челоѡкка. Ему по-  
 клонимся.

Придите, встрѣтимъ  
 и мы Христа Божествен-  
 ными пѣснями. При-  
 мемъ Того, въ Комъ  
 спасеніе видѣлъ Симе-  
 онъ. Сей есть предвоз-  
 вѣщенный Давидомъ.  
 Сей есть говорившій  
 чрезъ Пророковъ, для  
 насъ воплотившійся,  
 возглашавшій посред-  
 ствомъ закона. Ему по-  
 клонимся.

Слава, и нынѣ.

Слава, и нынѣ.

Да ѿверзется дверь  
 неба днесь: безначальное  
 ко слово Сѣе, на-  
 чало прїимъ подъ лѣкты,  
 не ѿстѣпль своего бже-  
 ства, ѿдѣи яко млицъ  
 четьредесатодневныхъ,  
 мѣрїю кольнѣкъ прино-  
 сится въ црковъ закон-  
 ню: и сего на рѣки прїе-  
 млегахъ старецъ, ѿпше-  
 ти, зовѣи, раба блго:  
 ибо очи мои видѣста  
 спасенїе твое. пришедый  
 въ мїръ спасти родъ че-  
 ловѣчь, гдѣ слава твѣк.

Да отворится намъ  
 дверь небесная. Ибо  
 безначальное Слово От-  
 ца, принявъ начало вре-  
 менное, по не высту-  
 пивъ изъ Своего Боже-  
 ства, какъ младенецъ  
 четьредесяти-дневный,  
 по Своему изволенїю,  
 Дѣвою Матерью прино-  
 сится въ храмъ закон-  
 ный; и Его принимаетъ  
 въ объятїя старецъ,  
 взывая, *какъ* рабъ Вла-  
 дыкѣ: отпусти; ибо уви-  
 дѣли очи мои спасенїе  
 Твое (или въ Тебѣ).  
 Пришедшїй въ мїръ спа-  
 сти родъ человѣческой,  
 Господи, слава Тебѣ.

Стихирѣ на литїи.

Стихирѣ на литїи.

Вѣтхїи денми, иже  
 законъ довле въ сїнаи  
 давъ мѡисѣю, днесь мла-  
 денецъ видится, и по

Тотъ, Который древ-  
 нѣе временъ, и Кото-  
 рый въ древности дасть  
 Моисею законъ на Си-

законъ, яко закона  
творецъ, законъ испол-  
нѣнъ, во храмѣхъ прино-  
сится, и старецъ даётся.  
пріемъ же сего сѣмѣонъ  
праведный, и ѡбѣщаній  
святіе видѣвъ совершае-  
мое, радостно вопіаше:  
видѣша очи мои еже ѡ  
вѣка таинство сокро-  
венное, на послѣдокъ  
дней сихъ явльшееся,  
свѣтъ разорѣнъ невѣр-  
ныхъ языковъ ѡмра-  
ченіе, и слава даа ново-  
избраннаго іакоу. чѣмъ же  
ѡпасті раба твоего ѡ  
созъ сеа плоти, къ не-  
старѣлому и чудному  
некончаемому животу,  
подаа мірови велию ми-  
лость.

Днесь, дрѣвле мѡѡсею  
въ сїнаи законъ пода-  
выи, законнымъ пови-  
нѣтъ величїемъ, насъ

наѣ, нынѣ является мла-  
денцемъ, и, какъ Тво-  
рецъ закона, исполняя  
законъ, по закону при-  
носится въ храмъ и  
вручается Старцу. Пра-  
ведный Симеонъ, при-  
нявъ Его и видя со-  
вершающееся исполне-  
ніе обѣщаній, съ ра-  
достію взывалъ: видѣ-  
ли очи мои таинство,  
сокрытое отъ вѣка, от-  
крытое въ сїи послѣд-  
ніе дни,—свѣтъ, разру-  
шающій тьму невѣр-  
ныхъ язычниковъ,—и  
славу новоизбраннаго  
Израиля. Посему раба  
Твоего отъ оковъ сей  
плоти разрѣши для  
жизни нестарѣющей,  
чудной, безконечной,  
подающей міру великую  
милость.

Въ древности давшій  
Моисею законъ на Си-  
наѣ, нынѣ подчиняется  
подъ повелѣнія зако-

ради яко милосердъ по  
намъ бывъ, нынѣ чтии  
бгъ, яко отроча сго,  
ложена разверзъ чи-  
стыя, себѣ самому яко  
бгъ приноситя, закон-  
ныя клятвы свобо-  
даа, и просвѣщаа души  
наша.

Емуже бышнии служи-  
тели съ трепетомъ мо-  
лятся, долъ нынѣ съ-  
мешнъ вѣчными рѣками  
пріемь, бга челоѣккомъ  
соединитися проповѣ-  
да, и члѣкка нѣна бга  
видѣи, шлѣчалъ съ-  
цихъ на землѣ радост-  
но взываше: иже бо  
члѣк съцимъ небечерній  
свѣтх шкрывѣи, гди  
слава тебѣ.

Днесь съмешнъ на рѣки  
гда славы подѣмлетъ:  
егоже под мръкомъ пер-  
Часть I.

на, ради насъ, какъ  
милосердый, сдѣлав-  
шись подобнымъ намъ;  
пынѣ пречистый Богъ,  
какъ святой младенецъ,  
разверзши чистую ут-  
робу, Самъ Себѣ, какъ  
Богъ, приноситя, осво-  
бождая отъ клятвы за-  
конной, и просвѣщая  
души наши.

Того, Кому горніе  
служители со страхомъ  
молятся, нынѣ Симеонъ  
на землѣ, принявъ въ  
объятія вещественныя,  
проповѣдалъ, что Бо-  
жество соединилось съ  
человѣками; — и Бога  
небеснаго видя челоѣк-  
комъ, отходя отъ зем-  
наго, радостно восклик-  
нулъ: невечерній Свѣтъ  
находящихся во мракѣ!  
Господи, слава Тебѣ!

Пынѣ Симеонъ при-  
нимаетъ на руки Госпо-  
да славы, Котораго въ

кѣ мѡѵсеѣ видѣти, на  
горѣ сїнаѣ стѣки скрижа-  
ли дающа емѹ, сеѣ естъ  
иже во прѡроцѣхъ глаго-  
ланъ, и закона творецъ,  
сеѣ естъ, егѡже дѣла воз-  
вѣщае тѣхъ : иже всѣмъ  
страшный, имѣющій велию  
и когачю милость.

Сщ҃еннаго сщ҃енна  
дѣла принесѣ во стѣлице  
стѣителю : простѣрхъ же  
рѣцѣ сщ҃емѡнхъ прїахъ  
сего радѡхса, и возопи:  
нынѣ шпѡщїаеши раба  
твоегѡ влѣко, по гла-  
голѣ твоемѹ съ миромъ  
гд҃и.

Звждителъ нѣсе и зем-  
ли на рѣкахъ ношашеса  
стѣымъ сщ҃емѡномъ стѣр-  
цемъ днѣсь : тѡи во  
дѣхомъ стѣымъ глаше :

прежнія времена Моисея подѣ мракомъ видѣлъ на горѣ Синаѣ дающаго ему скрижали. Сей есть говорившій чрезѣ Пророковъ, Творецъ закона. Сей есть предвозвѣщенный Давидомъ, для всѣхъ страшный, имѣющій великую и прїзобильную милость.

Священнаго (младенца) Священная Дѣва принесла во святилище къ священнику. Симеонъ, распростерши объятїя, принялъ Его радуясь и воззвалъ: нынѣ, Владыко, отпускаешь раба Твоего съ миромъ, по слову Твоему, Господи.

Творецъ небесъ и земли нынѣ носимъ былъ въ объятїяхъ святымъ старцемъ Симеономъ ; ибо сей Духомъ Свя-

нынѣ свободи́хса, кидѣхъ во спса моего.

Днесь съмешнъ старецъ ко хра́мъ вхо́дитъ радаса дѣломъ, законода́вца мωυсе́ева и исполнителя́ закона на рѣки воспрі́ати. Онъ оубо мракомъ и гласомъ неслѣнными бгвѣдещъ сподобиса быти, покровѣнными лицемъ Евре́евъ невѣрнаа сердца и зблнчн: сеи же перво́вѣчное слово Отца во плоти́нное понесе, и языкомъ шкры свѣтъ, крѣтъ и воскресѣніе: и Анна пророчица показася, иса и збавителя илю проповѣдающн. томъ возопи́мъ хрѣтъ бгъ нашемъ: вцы ради помнѣи насъ.

тымъ говорилъ: нынѣ я освобожденъ, ибо видѣлъ Спасителя моего.

Нынѣ старецъ Симеонъ, радуясь духомъ, входитъ во храмъ принять въ объятія Законодателя Моисеева и исполнителя закона. Моисей удостоился, сквозь мракъ, посредствомъ сокровеннаго гласа, быть Боговидцемъ; и покрытіемъ своего лица обличилъ невѣрныя сердца Евре́евъ. Симеонъ носилъ воплотившесся предвѣчное Слово Отца, и открылъ свѣтъ язычникамъ, крестъ и воскресеніе. И Анна оказывается пророчицею, возвѣщая Спасителя, испитителя Израильтянь. Ему, Христу Богу нашему, воззовемъ: по предстательству Богородицы помнѣуй насъ.

СЛАВА :

Испытайте писаніа ,  
 якоже рече во евангеліихъ  
 христосъ бгъ нашъ : въ  
 нихъ во обрѣтаемъ  
 того раждаема , и пеле-  
 нами побиваема , въ  
 яслехъ полагаема , и  
 млекоми питаема , об-  
 рѣзаніе приѣмлюща , и  
 сѣмѣномъ носима , не  
 мнѣніемъ , ни привидѣ-  
 ніемъ , но истинною мі-  
 роби явльшася . къ не-  
 мѣже возопіимъ : пре-  
 вѣчный бже слава тебѣ .

И нынѣ :

Вечхій дѣньми мла-  
 денствовавъ плотию ,  
 мѣрїю дѣвою въ црковь  
 приноситсѣ , своего за-  
 конѣ исполнѣа обрѣца-  
 ніе , егѣже сѣмѣномъ при-  
 имъ гдше : нынѣ ѿпѣ-

СЛАВА :

Испытайте Писанія ,  
 какъ сказалъ въ Еван-  
 гелии Христосъ Богъ  
 нашъ . Ибо въ нихъ на-  
 ходимъ Его раждаю-  
 щагося , повиваемаго пеле-  
 ленами , полагаемаго въ  
 ясляхъ , млекопитаемаго  
 , приѣмлющаго обрѣ-  
 заніе , носимаго Симео-  
 номъ , не мнимо , не при-  
 зрочно , по истинно явив-  
 шагося міру . Воззовемъ  
 къ Нему : предвѣчный  
 Боже , слава Тебѣ !

И нынѣ :

Тотъ , Который древ-  
 нѣе время , ставъ по  
 плоти младенцемъ , Ма-  
 терью Дѣвою приносит-  
 ся во святилище , ис-  
 полняя обѣщаніе Сво-  
 его закона . Симеонъ ,  
 принявъ Его , сказалъ :



цѣлешъ съ мѣромъ, по  
глаголю твоему раба  
твоего: видѣша бо  
очи мои спасеніе твое  
святѣе.

Стѣхирѣ на стѣхобнѣ.

Оукрашѣ твоѣ чертогъ  
сіонѣ, и подѣми црѣль  
хрѣта: црѣль мрѣю  
нбнѣю двѣрь: та бо  
прѣтолъ херувимскій  
явѣса. та носѣтъ црѣль  
славы: облакъ свѣта  
есть двѣ, носѣщи на  
рукахъ сѣна прѣжде ден-  
ницы. егѣже прѣемъ свѣ-  
мешъ на рѣки своѣ, и  
проповѣдалъ людемъ,  
вѣкъ сего бытія живота  
и смѣрти, и сѣса мѣра.

нынѣ, по Твоему слову,  
отпускаешь раба Тво-  
его съ миромъ, ибо уви-  
дѣли очи мои спасеніе  
Твое, Святѣе.

Стѣхирѣ на стѣхобнѣ:

Сіонъ! укрась твой  
чертогъ и прѣими Царя  
Христа; прѣвѣтствуй  
Марію, небесную двѣрь:  
ибо она явилась престо-  
ломъ Херувимскимъ;  
Она носѣтъ Царя сла-  
вы. Сія двѣра есть об-  
лакъ свѣта; Она носѣтъ  
на рукахъ воплощен-  
наго Сына (рожденна-  
го) прѣжде денницы,  
Котораго Симеонъ при-  
нявъ въ объятія свои,  
проповѣдалъ о Немъ лю-  
демъ, что Онъ есть Вла-  
дыка жизни и смѣрти,  
Спаситель мѣра.

СѢТІХЪ : НЫНѢ ѿПѢ-  
ЩАЕШИ РАБА ТВОЕГО  
ВЛАКО :

Возсіявшаго прежде  
вѣковъ ѿ Отца, на послѣд-  
докъ же ѿ ложе снхъ дѣвче-  
скихъ, носавши црковь  
неискусобрачная мти,  
въ синайскій горѣ за-  
коноположившаго, по-  
велѣнію законномъ по-  
винющася, принесѣ  
сѣтителю старцу и пра-  
веднику, Христа гда ви-  
дѣти ѿбѣщанна: его-  
же пріемъ съмешнхъ на  
руки свои, возрадовалася  
вопіа: бгъ есть сей  
оцъ сопрносущный, и  
избавитель душъ на-  
шихъ.

Стихъ : Нынѣ отпу-  
щася раба Твоего, Вла-  
дыко, по слову Твоему  
съ миромъ.

Возсіявшаго прежде  
вѣковъ отъ Отца, на-  
послѣдокъ же отъ дѣ-  
вической утробы, не-  
искусобрачная Матерь  
принесла во храмъ, и  
положившаго законъ на  
горѣ Синайской, пови-  
нующагося чинополо-  
женію законному, пред-  
ставила священнику,  
старцу и праведнику,  
имѣвшему предвозвѣ-  
щеніе, что увидитъ Хри-  
ста Господа. Симеонъ,  
Его принявъ въ свои  
объятія, возрадовался и  
воскликнулъ: сей есть  
Богъ, соприсносущій  
Отцу и избавитель душъ  
нашихъ.

Стіхъ : Свѣтъ бо  
ѿкровѣніе изысквхъ :

Носимаго на колесни-  
цѣхъ херувимскихъ, и пѣ-  
вимаго въ пѣсняхъ се-  
рафимскихъ, носяци на  
рѣкахъ вода мѣла, не-  
искусобратно изъ не-  
воплощагося законо-  
дѣвца, закона испол-  
няюща чинъ, подаде  
рѣкамъ старца іерея :  
животъ же носяи, жи-  
вота просаше разрѣ-  
шеніа, глагола : яко  
нынѣ ѿпусти мѣ воз-  
вѣстити адему, яко  
видѣхъ непреложна ст-  
роча бга превѣчнаго, и  
спаса мѣра .

Слава, и нынѣ .

Иже на херувимѣхъ  
носимый, и пѣваемый  
ѿ серафимъ, днесь въ

Стихъ : Свѣтъ къ про-  
свѣщенію язычниковъ  
и славу народа Твоего  
Израиля.

Богородица Марія,  
пося въ объятіяхъ Но-  
симаго на колесницѣхъ  
Херувимской и воспѣ-  
ваемого въ пѣсняхъ  
Серафимскихъ, отъ Нея  
неискусобратно вопло-  
тившагося, Законода-  
теля, исполняющаго  
уставъ закона, подала  
на руки старцу священ-  
нику. ( Симеонъ ) пося  
жизнь, просилъ разрѣ-  
шенія жизни, говоря :  
Владыко! Нынѣ отпусти  
меня возвѣстити Адему,  
что я видѣлъ неизмѣн-  
наго Младенца, превѣч-  
наго Бога и Спасителя  
мѣра.

Слава и нынѣ :

Носимый Херувимами  
и воспѣваемый Серафи-  
мами, нынѣ, будучи

БЖЕСТВЕННОЕ СТИЛИЩЕ ПО  
 ЗАКОНЪ ПРИНОСИМЪ , НА  
 СТАРЧЕСКИХЪ ЯКЪ НА  
 ПРТОЛЪ СЪДНЪХЪ РЪКАХЪ,  
 И ѿ ІОСИФА ПРИЕМЛЕТЪ  
 ДАРЫ БГОЛЪПНШ . ЯКЪ  
 СЪПРЪГЪ ГОРЛИЦИЦЪ НЕ-  
 СКВЕРНЮ ЦРКОВЬ , И ѿ  
 ЯЗЫКЪ НОВОЗВЪРННЪА  
 ЛЮДИ: ГОЛЪВИНА ЖЕ ДВА  
 ПТЕНЦА, ЯКЪ НАЧАЛНИКЪ  
 ВЪТХАГШ ЖЕ И НОВАГШ .  
 ЕЖЕ КЪ НЕМЪ СВЪЩАНІА  
 СЪМЕШЪ КОНЕЦЪ ПРИЕМЪ,  
 БЛГОСЛОВА ДЪВЪ МОЮ  
 ВЪЩЪ , СТРАСТЕНЪ ОБРАЗЫ  
 ЯЖЕ ИЗЪ НЕА ПРОВОЗ-  
 ГЛАСИ . И ѿ НЕГЪ ПРОШАШЕ  
 ѿПЪЩЕНІА , ВОПІА : НЫ-  
 НЪ ѿПЪСТИ МА БЛКО ,  
 ЯКОЖЕ ПРЪЖДЕ ВОЗВЪ-  
 СТИ ЛИ : ЯКО ВЪДЪХЪ  
 ЧА ПЕРВОВЪЧНАГО СВЪТ-  
 ТА , И СПСА ГДА , ХРЪТО-  
 ИМЕНИТЫМЪ ЛЮДЕМЪ .

по закону принесень  
 въ Божественное свя-  
 тилище, восходитъ, какъ  
 на престолъ, на старчес-  
 кія руки и , какъ при-  
 лично Богу, отъ Иоси-  
 фа приемлетъ дары, —  
 двѣ горлицы, знаменую-  
 щія непорочную Цер-  
 ковь и новоизбранный  
 народъ изъ язычни-  
 ковъ, и два птенца го-  
 лубиныхъ, какъ началь-  
 никъ двухъ завѣтовъ,  
 ветхаго и новаго. Си-  
 меонъ, получивъ совер-  
 шеніе бывшаго къ нему  
 предвѣщанія, благосло-  
 вляя Дѣву Марію Бого-  
 родицу, предъявилъ зна-  
 менія страданій Рож-  
 деннаго Ею, и отъ Него  
 испрашивалъ отпуще-  
 нія, вzywая: нынѣ от-  
 пускаешь меня, Влады-  
 ко , какъ Ты предвоз-  
 вѣстилъ мнѣ; ибо я уви-  
 дѣлъ Тебя, превѣщный  
 Свѣтъ, Господь и Спа-  
 ситель христоимени-  
 тыхъ людей.

Тропарь , гласъ ѿ .

Радуйся благодатная  
 Бже Дво , изъ тебе во  
 возсіяло солнце правды  
 Христосъ Бгъ нашъ , про-  
 свѣщающій свѣтъ во  
 тмѣ : веселися и ты  
 старче праведный , пріе-  
 мыи во швѣтѣ свобо-  
 дителя душъ нашихъ  
 дарующаго намъ вос-  
 кресеніе .

Кондакъ .

Оутробѣ дѣвичьей  
 выи ржтвомъ твоимъ,  
 и рѣцѣкъ симеонѣ благо-  
 словивыи , якоже подо-  
 вѣше , предваривъ , и  
 нынѣ спасъ еси насъ  
 Христѣ Бже : но оумири  
 во бранѣхъ жителство,  
 и оукрѣпи Имперя-  
 тора , Егоче возлю-  
 билъ еси , едине члвкъ-  
 колюбче .

Тропарь :

Радуйся, благодатная  
 Богородице Дво: ибо изъ  
 Тебя возсіяло Солнце  
 правды, просвѣщающее  
 находящихся во тмѣ—  
 Христось Богъ нашъ ;  
 веселись и ты, правед-  
 ный старецъ , приняв-  
 шій въ объятія Освобо-  
 дителя душъ нашихъ ,  
 дарующаго намъ и вос-  
 кресеніе .

Кондакъ :

Утробу дѣвическую  
 освятившій рожденіемъ  
 Твоимъ, и благословив-  
 шій руки Симеоновы,  
 какъ приличествовало,  
 предваривъ и нынѣ,  
 спасъ Ты насъ, Хри-  
 сте Боже ; но умиро-  
 твори жизнь среди бра-  
 ней и укрѣпи Импера-  
 тора, Котораго возлю-  
 билъ Ты, единствен-  
 ный чловѣколюбець !

## Ірмосы:

Пѣснь а. ірмосъ.

ОУШЪ ГЛѢВОРОДИТЕЛЬ-  
НЪЮ ЗЕМЛЮ СОЛНЦЕ НА-  
ШЕСТВОВА ИНОГДА, ИКЪ  
СТѢНА ВО ОУГРЕТѢ ОБА-  
ПОЛЫ ВОДА, ЛЮДЕМЪ  
ПѢШЕМОРЕХОДАЩЫМЪ, И  
БГОУГОДНО ПОЮЩЫМЪ:  
ПОИМЪ ГДВИ, СЛАВНО ВО  
ПРОСЛАВИСА.

Пѣснь г. ірмосъ:

ОУТВЕРЖЕНІЕ НА ТА  
НАДѢЮЩИХСА, ОУТВЕРДИ  
ГДН ЦРКОВЬ, ЮЖЕ СТА-  
ЖАЛЪ ЕСИ ЧТНОЮ ТВОЕЮ  
КРОВІЮ.

Пѣснь д. ірмосъ:

ПОКРЫЛА ЕСТЬ НЕБЕСА ДО-  
БРОДИТЕЛЬ ТВОА ХРТЕ,

## Ирмосы:

Ирмосы 1-й пѣсни  
канона:

НѢКОГДА СОЛНЦЕ ШЛО  
НАДЪ СУХОЮ ЗЕМЛЕЮ,  
РОДИВИШЕЮСА ИЗЪ ГЛУ-  
БИНЫ; ИБО ВОДА ОТВЕР-  
ДѢЛА, КАКЪ СТѢНА, ПО  
ОБЪИМЪ СТОРОНАМЪ, КОГ-  
ДА НАРОДЪ ИЗРАИЛЬСКІЙ  
ШЕЛЪ ЧРЕЗЪ МОРЕ ПѢ-  
ШІЙ, И БОГОУГОДНО  
ПѢЛЪ: ВОСПОЕМЪ ГОС-  
ПОДУ; ИБО ОНЪ ВЕЛИЧЕ-  
СТВЕННО ПРОСЛАВИЛСА.

Ирмосъ 3-й пѣсни:

ГОСПОДИ, ТВЕРДЫНЯ  
НАДѢЮЩИХСА НА ТЕБЯ,  
УТВЕРДИ ЦЕРКОВЬ, КО-  
ТОРУЮ ТЫ ПРИОБРѢЛЪ  
ДРАГОЦѢННОЮ ТВОЕЮ  
КРОВІЮ.

Ирмосъ 4-й пѣсни:

БЛАГОСТЬ ТВОЯ, ХРИ-  
СТЕ, ПОКРЫЛА НЕБЕСА;

ИЗЪ КИВѢТА БО ПРОШЕДЪ,  
СТЫНИ ТВОЕА НЕТЛѢН-  
НЫА МТРЕ, ВЪ ХРАМѢ  
СЛАВЫ ТВОЕА КИВИСА  
ЕСИ ЯКЪ МАДЕНЕЦЪ РЪ-  
КОНОСИМЪ, И ИСПОЛНИ-  
ШАСА ВСА ТВОЕГѢ ХВА-  
ЛЕНІА .

ибо, исшедши изъ освя-  
щеннаго кивота Твоего,  
изъ Твоей нетлѣнной  
Матери, Ты явился въ  
храмѣ славы Твоей,  
какъ носимый на ру-  
кахъ младенецъ; и все  
наполнилось хвалою Те-  
бѣ.

Пѣснь ̅. Ирмосъ :

Ирмосъ 5-й пѣсни:

ЯКЪ ВИДѢ ИСАІА ОБ-  
РАЗНО НА ПРѢТОЛѢ ПРЕ-  
ВОЗНЕСЕНА БГА, ѿ АГГЛАЗ  
СЛАВЫ ДОРЪНОСИМА, ѿ  
ОКАЛННЫИ, ВОПІАШЕ,  
АЗЪ: ПРОВИДѢХЪ БО КО-  
ПЛОЩАЕМА БГА, СВѢТА  
НЕВЕЧЕРНА, И МИРОМЪ  
ВЛАДЫЧЕСТВУЮЩА .

Когда Исаія увидѣлъ  
въ прознаменательномъ  
образѣ Бога на превоз-  
несенномъ престолѣ,  
окруженнаго Ангелами  
славы: тогда восклик-  
нулъ: о, я бѣдный! я  
предварительно увидѣлъ  
воплощаемаго Бога,  
владычествующаго не-  
заходимымъ свѣтомъ и  
миромъ.

Пѣснь ̅. Ирмосъ :

Ирмосъ 6-й пѣсни:

ВОЗОПИ КЪ ТЕБѢ ВИ-  
ДѢВЪ СТАРЕЦЪ ОЧИМА

Старецъ, узрѣвъ очами  
спасеніе, пришед-

спасеніе , еже людемъ  
прійде ѿ бга , хрѣте ты  
бгъ мой .

шее къ людямъ отъ  
Бога, воскликнулъ къ  
Тебѣ : Христе, Ты —  
Богъ мой!

Пѣснь 3 . Ирмосъ :

Ирмосъ 7-й пѣсни:

Тебѣ во огни ѿросив-  
шаго Ѿтроки бгосло-  
вившыа , и въ дѣвѣ не-  
тлѣннѣ всельшагоса  
бга слова поймъ , благо-  
честно поюще : благо-  
словенъ бгъ оцъ на-  
шихъ .

Тебя, Богъ —Слово,  
оросившаго въ огнѣ от-  
роковъ богословствовав-  
шихъ и вселившагоса  
въ Дѣву непорочную,  
мы славимъ, воспѣвая  
благочестно: благосло-  
венъ Богъ отцевъ на-  
шихъ.

Пѣснь 4 . Ирмосъ :

Ирмосъ 8-й пѣсни:

Нестерпимомѣ огню  
соединившеся , благоче-  
стїа предстоюще юно-  
шы , пламенемъ же не-  
вреждени , бжтвеннѣю  
пѣснь поухъ : благосло-  
вите вса дѣла гдна  
гда , и превозносите во  
вса вѣки .

Юноши, начальствующіе  
въ благочестїи, ввер-  
женные въ огонь нестер-  
пимый, но не потерпѣв-  
шіе вреда отъ пламени,  
воспѣвали божествен-  
ную пѣснь: всѣ творе-  
нія Господни благосло-  
вляйте Господа и пре-  
возносите во всѣ вѣки.



Припѣвы на  $\text{Ѧ}$  и пѣсни:

Еще дѣво, оупованіе  
хрѣтіаномъ, покрый,  
соблуди и спаси, на тѣхъ  
оуповающихъ.

Еще дѣво, міръ блгѣмъ  
помощнице, покрый и  
соблуди ѿ всѣхъ нуж-  
ды и печали.

Богоносе съмешне, при-  
ди подними хрѣта, ево-  
же роди дѣва чистѣмъ  
мрїа.

Обѣмлетъ рѣками ста-  
рецъ съмешнъ создѣтелъ  
закона, и вѣкъ всѣче-  
скихъ.

Не старецъ менѣ дер-  
житъ, но азъ держу

Припѣвы на девятой  
пѣсни канона.

(Переводъ съ церковно-славян-  
скаго текста. а)

Богородице Дѣво, на-  
дежда хрѣтіанъ, по-  
крой, сохрани и спаси  
уповающихъ на Тебя.

Богородице Дѣво,  
благая помощница міру,  
покрой и огради отъ  
всякой нужды и печали.

Богоносець Симеонъ,  
приди, прими Христа,  
Котораго родила чистая  
Дѣва Марїа.

Приемлетъ въ объятїа  
старецъ Симеонъ Твор-  
ца закона и Владыку  
всего сущаго.

Не старецъ Меня дер-  
жить, но Я его держу,

а) Въ Греческой минеѣ нѣтъ припѣвовъ: а въ Греческомъ  
примолгѣ (1601 г.) который былъ у насъ подъ руками, припѣвы  
другіе. *Ред.*

ѣго : то́й бо ѿ мене  
ѡпѣщеніа про́ситъ .

Кле́ше та́инственнаа,  
ка́кво оу́гль но́сиши ;  
ка́кво пита́еши питаю-  
щаго всѧ ;

Ѣ дщи́ Фанѳилеа ,  
пріиди́ стѧни съ на́ми ,  
и́ благода́ри хрѣта́ спа-  
сна́ бжѣа .

А́нна цѣломѣдреннаа  
провѣща́етъ стра́шнаа,  
исповѣда́ющи хрѣта́ ,  
творца́ не́бъ и́ земли .

Непости́жимо ѣсть со-  
дѣланное ѡ тебѣ́ ,  
а́ггломъ и́ челове́ч-  
комъ , мѣти́ дѣво́ чи-  
стаа .

Чи́стаа голуби́ца ,  
несквѣ́рнаа а́гница , а́гн-  
ца и́ па́стыря прно́ситъ  
въ црковь .

ибо отъ Меня онъ про-  
ситъ отпущенія.

Предзнаменованная  
таинственными клещами<sup>6)</sup>, какъ ты носишь го-  
рящей уголь? Какъ пита-  
ешь Питающаго всѣхъ?

Дочь Фануилова, при-  
ди и стань съ нами и  
благодари Христа Спа-  
сителя, Сына Божія.

Анна цѣломудренная  
провозглашаетъ дивное,  
прославляя Христа ,  
Творца неба и земли.

Непостижимо для Ан-  
геловъ и человековъ  
совершившееся съ то-  
бою , Матерь , Дѣва  
чистая.

Чистая голубица, не-  
порочная агница при-  
носитъ въ храмъ Агница  
и пастыря.

6) Иса. 6, 6.

Ѧ хрѣтѣ всѣхъ црѣю ,  
 побѣды на враги вѣр-  
 номѣ твоємѣ рабѣ ,  
 императору на-  
 шемѣ даруй .

Ѧ хрѣтѣ всѣхъ црѣю ,  
 подаждь ми слезы теп-  
 лыя , да плачѣ мою дѣшѣ ,  
 юже злѣ погубихъ .

Вмѣстѣ главы :

Трисіятельное, и три-  
 ѡпостасное бжество ,  
 блгочестно да похва-  
 лимъ .

Вмѣстѣ и нынѣ :

Ѧ двѣице мріе , про-  
 свѣти мою дѣшѣ , по-  
 мраченю лютѣ , житій-  
 скими сладстьми .

Пѣснь ѡ . ѡрмосъ :

Въ законѣ сѣни и  
 писаніи образъ видимъ  
 вѣрніи , всакъ мѣжескѣи  
 полъ ложесна развер-

Христе, Царь всѣхъ,  
 даруй побѣды надъ вра-  
 гами вѣрному Твоему  
 рабу, Императору на-  
 шему.

Христе, Царь всѣхъ,  
 даруй мнѣ слезы теп-  
 лья, оплакивать мою  
 душу, которую погу-  
 билъ я во злѣ.

Трисіятельное и три-  
 ипостасное Божество  
 восхвалимъ благочест-  
 но.

Дѣва Марія, просвѣ-  
 ти мою душу, глубоко  
 помраченную житейски-  
 ми наслажденіями.

Ирмосъ 9-й пѣсни:

Въ законѣ—въ тѣни  
 и въ письмени—усмот-  
 римъ, вѣрныя, устано-  
 вленіе : всякій младе-

З'а́мъ , сѣ́мъ бѣ́мъ . тѣ́мъ  
перворо́жденное сло́во ,  
О́ца безнача́льна , сѣ́мъ  
перворо́дѣща мѣ́рїю  
неиску́сному , вели́-  
ча́емъ .

нець мужескаго пола,  
разверзающій утробу,  
посвящается Богу; по-  
сему перворожденное  
Слово безначальнаго  
Отца, Сына неискусомужно  
перворождаемаго  
Матерью, величаемъ.

Отѣхирь на хвалитѣхъ :

Стихиры на хвалитѣхъ:

Законъ ѿже въ писа-  
ніи, \* исполнѣа чѣко-  
лювецъ, \* въ црковь ны-  
нѣ приноситса: \* и сего  
пріемлетъ старыми рѣ-  
ками сѣмѣонъ старецъ, \*  
нынѣ шпдѣаеши ма ,  
вопѣа, \* ко ономъ бла-  
женствѣ: \* видѣхъ бо  
гдѣ днесь плотью мѣрт-  
венною шбложеннаго, \*  
животомъ господствѣ-  
юща, \* и смѣртїю влады-  
чествѣюща .

Исполняя законъ Пи-  
санія, Человѣколюбець  
приносится нынѣ въ  
храмъ, и Симеонъ ста-  
рецъ, принявъ Его въ  
старческія объятія, вос-  
кликаетъ: нынѣ отпу-  
скаешь меня къ тамош-  
нему блаженству; ибо  
я увидѣлъ нынѣ Тебя  
облекшагося въ смерт-  
ную плоть, надъ жиз-  
нію господствующаго и  
смертію владычествую-  
щаго.

СВѢТЪ ВО ШКРОВЕНІЕ  
 ИЗЫКОВЪ, \* ИВИЛСА ЕСИ  
 ГДИ, \* НА ОБЛАЦѢ СѢДА  
 ЛЕГЦѢ, \* СЛНЦЕ ПРАВДЫ,  
 ЗАКОНА СЪНОВНОЕ ИСПОЛ-  
 НЕНА, \* И НАЧАЛО ИЗЪВ-  
 ЛЕНА НОВЫА БЛАГОДАТИ.  
 ТѢМЪЗ ТА ВІДѢВЪ СЪ-  
 МЕОНЪЗ ВЗЫВАШЕ: \* ИЗ  
 ИСТАВНІА МЯ РАЗРѢ-  
 ШИ, \* ЯКЪ ВІДѢХЪЗ ТА  
 ДНЕСЬ .

ИЪДРЪ РОДИТЕЛА НЕ  
 ШЛЪЧСА ВЪЖЕСТВОМЪЗ, \*  
 ВОПЛОЩСА ЯКЪЖЕ ИЗЪВ-  
 ЛЕНА ЕСИ, \* ШБЛЪТІАМИ  
 ДЕРЖИМЪ ПРИСНОДѢВЫ: \* НА  
 РЪКИ ПОДАЛСА ЕСИ БГО-  
 ПРИИМЦА СЪМЕОНА, \* РЪ-  
 КОЮ ТВОЕЮ ДЕРЖАИ ВЛА-  
 ЧЕСКАА . \* ТѢМЪЖЕ ДЫНѢ  
 ШПЪЦІАЕШИ МЯ, \* РАДО-  
 СТИШЪ ВЗЫВАШЕ, \* ВЪ  
 МИРѢ РАБА ТВОЕГО, \*  
 ЯКЪ ВІДѢХЪЗ ТА ВЛАЧУ .

Ты явился, Господи,  
 какъ свѣтъ къ просвѣ-  
 щенію язычниковъ,  
 какъ солнце правды,  
 сѣдящее на легкомъ  
 облакѣ, исполняя со-  
 крытое подъ тѣнію за-  
 конна и открывая нача-  
 ло новой благодати. По-  
 чему Симеонъ, увидѣвъ  
 Тебя, взывалъ: освободи  
 меня отъ тлѣнія, по-  
 тому что нынѣ я ви-  
 дѣлъ Тебя.

Не удаляясь отъ иѣдръ  
 Родителя по Божеству,  
 воплотившись, какъ  
 благоизволилъ, и будучи  
 держимъ въ объятіяхъ  
 Приснодѣвы, данъ былъ  
 на руки Богопріимца  
 Симеона, Ты, дер-  
 жащій все рукою. По-  
 сему радостно взывалъ  
 онъ: нынѣ отпускаешь  
 меня раба Твоего съ  
 миромъ, потому что я  
 видѣлъ Тебя, Владыко.

Слава, и нынѣ, гласъ ѿ.

Слава и нынѣ:

Германово :

На рѣка́хъ ста́рчески́хъ  
во днѣшнѣи́й дѣнь , ѿ́къ  
на колесни́цѣ херувѣ́м-  
стѣ́ки , воклонѣ́тиса  
бл҃гоизво́ливый хрѣ́-  
сте́ бже́ , и́ насъ пою́щихъ  
чл҃в́къ , страсте́и мучи-  
тельства́ призыва́емый  
и́збави́ , и́ спаси́ ѿ́къ  
чл҃в́къколюбе́цъ .

На рукахъ старче-  
скихъ , какъ на ко-  
лесницѣ херувимской,  
нынѣшній день почитать  
благоизволившій Хри-  
сте Боже, и насъ, Те-  
бѣ поющихъ, призы-  
ваемый нами, избавь  
отъ мучительства стра-  
стей, и спаси насъ,  
Человеколюбецъ.

## ПРЕДОСТЕРЕЖЕНІЯ ОТЪ СУЕВѢРІЙ И ПРЕДРАЗСУДКОВЪ, ИЗВЛЕЧЕННЫЯ ИЗЪ ПИСАНІЙ СВЯТЫХЪ ОТЦЕВЪ И УЧИТЕЛЕЙ ЦЕРКВИ.

Въ обыкновенной, ежедневной жизни нашего народа можно встрѣчать много грубыхъ предразсудковъ и суевѣрій, которыя служатъ къ крайнему униженію истинной вѣры и никакъ несовмѣстимы съ чистотою христіанскаго ученія. Къ сожалѣнію суевѣры, обыкновенно, упорно держатся своихъ заблужденій. Попробуйте, напримѣръ, разувѣрить людей вѣрящихъ въ примѣты,—нетъ примѣты, которыя основываются на знаніи законовъ природы, но примѣты, не имѣющія никакой связи съ этимъ знаніемъ и вообще съ здравымъ смысломъ: защитники ихъ вамъ тотчасъ скажутъ, что многія изъ этихъ примѣтъ и повѣрій оправдываются на опытѣ, и что истинность ихъ подтверждается наблюденіями старожиловъ, которые преемственно передаютъ свои замѣчанія, въ видѣ опытныхъ правилъ житейской мудрости. Для обличенія крайней неосновательности всего, что

говорится въ пользу народныхъ суевѣрій, представляется весьма полезнымъ собрать тѣ строгія обличенія и укоризны противъ суевѣрія, какія встрѣчаются въ писаніяхъ нѣкоторыхъ Отцевъ и учителей Церкви. Голось древнихъ знаменитѣйшихъ пастырей Церкви, конечно, и въ глазахъ самаго крайняго суевѣра, долженъ имѣть гораздо больше значенія и важности, чѣмъ увѣренія такъ называемыхъ старожилловъ, у которыхъ правила житейской мудрости содержать въ себѣ иногда примѣсь страннаго невѣжества.

Обличаемыя Отцами и учителями Церкви суевѣрія, которыми обольщались иногда и древніе христіане, могутъ быть приведены къ тремъ видамъ: это—такъ называемыя примѣты, по которымъ изъ самыхъ маловажныхъ случаевъ выводятся предзнаменованія о счастливыхъ или несчастливыхъ обстоятельствахъ въ нашей жизни; ворожба или сильное покушеніе—какими бы ни было, даже темными средствами узнать, какова будетъ послѣдующая наша жизнь, успѣшны или безуспѣшны будутъ тѣ или другія наши предпріятія; и наконецъ, усвоеніе силы, исцѣляющей отъ болѣзней, или предохраняющей отъ различныхъ бѣдъ и опасностей, такимъ предметамъ, которые не заключаютъ въ себѣ ничего врачебнаго и, по свойствамъ своимъ, не могутъ имѣть никакого вліянія на наше благополучіе и счастье.



Какъ Отцы и учителя Церкви обличали въру въ примѣты и предзнаменованія?

«Многимъ изъ христіанъ», говоритъ святой Василій всликій, «кажется безвреднымъ собирать примѣты и слушать истолкователей примѣтъ... Люди весьма знаменитые, ожидающіе Судію съ небесъ, хладнокровно впадаютъ въ сей вредный порокъ... Чтò бѣдственнѣе такой жизни,—все подозрѣвать, во всемъ видѣть препятствіе, когда все должно возводить душу нашу къ Богу? Еще древле, по закону Моисееву, чарованія, волхвованія, ворожба, птицегаданія отринуты, какъ изобрѣтенія демоновъ. Сказано: *не вражьте, и ни сряща смотрите отъ птицъ* <sup>а)</sup>; *языцы бо, которыхъ Господь Богъ потребитъ отъ лица твоего, си чарованій и волхвованій* (гадателей и прорицателей) *послушаютъ, тебѣ же не тако даде Господь Богъ твой* <sup>б)</sup>. Кто можетъ совѣтоваться съ оправданіями Божиими, тому неприлично брать себѣ въ совѣтники, даже не въ совѣтники, по въ учителя и законодатели, существа неразумныя». Вслѣдъ за тѣмъ святой Василій Великій говоритъ противъ предсказаній и гаданій по полету и крику птицъ. Пѣкоторыхъ христіанъ приводилъ въ страхъ и каркающіи воронъ и кружащійся, по недостатку лова, орель. Святитель такъ обличаетъ суетворъ: «Птица не знаетъ собственной своей

а) Лев. 19, 26.— б) Второзак. 18, 12. 14.

опасности, которая уже предъ глазами; а тебѣ предвѣщаетъ она будущее. Вылетѣвъ изъ гнѣзда, чтобы принести птенцамъ пищу, перѣдко возвращалась она ни съ чѣмъ; а для тебя стала она неживымъ предвѣщаніемъ, и напрасное движеніе птицы обратилось въ откровеніе будущаго! ежели, по дѣйствию демоновъ, птицы летаютъ для твоего оболъщенія, то не сиди и не смотри съ отверстымъ ртомъ на демонскія обаянія, и не отдавай себя подъ вліяніе дѣйствій діавола. Онъ, если однажды уловить душу, легко увлекаемую въ погибель, не выпуститъ ея изъ рукъ, а употребитъ ее на всякое злое дѣло»<sup>в)</sup>. «Врагъ до того издѣвается надъ человекомъ», говорилъ еще Василій Великій, «что если показалась кошка, выглянула собака, или утромъ встрѣтился человекъ, хотя самый благо-расположенный, но съ поврежденнымъ глазомъ, или бедромъ,—онъ отскочитъ, отворотится и не разъ зажмуритъ глаза. Чихнулъ кто на словъ,—говорять: и это имѣетъ значеніе. Кто нибудь сзади назвалъ меня по имени, нога поскользнулась при выходѣ, зацѣпилась одежда:—все это помѣха»<sup>г)</sup>.

Въ одномъ изъ огласительныхъ словъ святаго Іоанна Златоустаго мы читаемъ: «Кто, выходя изъ своего дома, встрѣчаетъ криваго или хро-

---

в) Тв. св. Вас. Велик. ч. 2, стр. 106.— г) Толк. на кн. пр. Исаи 2 гл. 6-й ст.

маго, и разумѣть это какъ примѣту, тотъ мыслить дѣло сатанинское, ибо не встрѣча съ человекомъ дѣлаетъ день несчастнымъ, а грѣховная жизнь. Сказать ли еще что смѣшише? Я стыжуся и краснѣю, однакоже для вашего спасенія говорить долженъ. Если встрѣтится дѣвица, говорятъ: день будетъ неудаченъ, а когда блудница, то благопріятенъ, хорошъ и весьма счастливъ». Слушатели при этомъ закрывали лице, ударяя себя въ чело, и потупляли взоры. Но Златоустъ замѣчалъ: «не теперь это дѣлайте, а тогда, когда такъ бываетъ (то есть, когда видите вѣрящихъ примѣтамъ). Смотри, какъ и здѣсь діаволь скрываетъ свои козни, чтобы при встрѣчѣ съ цѣломудрою мы отворачивались отъ нея, а встрѣчаясь съ безстыдною привѣтствовали ее и любили».

Въ словѣ на новый годъ Златоустъ говоритъ: «Болѣе всего огорчаютъ меня игры,—игры, которыя сегодня происходятъ въ гостинницахъ, и которыя пріисполнены распутства и нечестія, потому что занимающіеся ими замѣчаютъ дни, гадаютъ и думаютъ, что если первый день года удастся имъ провести въ веселіи и удовольствіи, то и во весь годъ будетъ совершенно то же. Но годъ будетъ для тебя счастливъ во всемъ не тогда, какъ ты напьешься пьянъ въ первый день, но когда и въ первый и въ прочіе дни будешь дѣлать то, что угодно Богу. Если же, вознерадѣвъ о добродѣтели, будешь

ожидать себѣ счастья отъ начала мѣсяцевъ и исчисленія дней, то не будетъ тебѣ ничего добраго. Замѣчать дни не сообразно съ христіанскою мудростію, это дѣло еллинскаго заблужденія » <sup>а)</sup>.

Блаженный Августинъ также строго осуждаетъ гаданія. «Послѣдствія ихъ», говоритъ онъ, «не для всѣхъ бываютъ одинаковы, но большею частію сообразны съ мыслями и предубѣжденіями каждаго. Ибо злые духи, желая содержать человѣка въ обманѣ, льстятъ ему доставленіемъ того, что, какъ они видятъ, сообразно съ его ожиданіемъ и хотѣніемъ » <sup>е)</sup>. Вообще, замѣчастъ онъ, на мнѣнія людей о важности нѣкоторыхъ гадательныхъ знаковъ, установленныхъ предубѣжденіемъ человѣческимъ, въ нѣкоторомъ отношеніи, не иначе надобно смотрѣть, какъ на нѣкоторый договоръ и условіе съ злыми духами. Люди, пристрастившіеся къ пагуб-

---

а) Въ другомъ мѣстѣ св. Златоустъ гаданіе поставляетъ наравнѣ съ прелюбодѣніемъ; именно, въ доказательство того, какъ сужденія людей бываютъ неправы, смѣшны и похожи на сужденія бѣсноватыхъ, или маленькихъ дѣтей, онъ указываетъ на то, что у мудрѣйшихъ древнихъ языческихъ законодателей „прелюбодѣніе и гаданіе не подвергалось преслѣдованію и никто у нихъ не былъ наказываемъ за это.“ 12 бес. на 1 Кор. стр. 212. Судя по этому, онъ не похвалялъ бы, конечно, и гадательныхъ картъ дѣвицы Ленорманъ, которыя такъ часто восхваляются въ газетныхъ объявленіяхъ въ послѣднее время.— е) Христ. наука кн. 2. гл. 37.

ной наукѣ гадать, которая собственно есть только наука издѣваться надъ другими и обманывать ихъ, за такое пристрастіе свое, по нѣкому тайному суду Божию, подпадаютъ нерѣдко вліянію падшихъ ангеловъ, коимъ попускается иногда имѣть нѣкоторое вліяніе на ниспую часть міра. Отъ сихъ насмѣшекъ и обмановъ злыхъ духовъ происходитъ то, что суевѣрное и гибельное искусство прорицанія иногда дѣйствительно открываетъ прорицателямъ нѣчто изъ прошедшаго и будущаго, и сказываетъ имъ не мало такого, чтò въ послѣдствіи времени оправдывается отчасти событіями. Такія небольшія удачи возбуждаютъ и питаютъ ихъ любопытство, въ слѣдствіе чего они болѣе и болѣе запутываются и запутываютъ другихъ въ сѣти зловреднаго заблужденія... Даже вѣрность подобныхъ предсказаній нисколько не оправдываетъ науки предсказывать. Посему святотатственное искусство, при помощи котораго вызвана была тѣнь умершаго Самуила, достойно всего отвращенія и проклятія, хотя тѣнь она, будучи представлена царю Саулу, предрекла ему истину» ж).

Здѣсь же блаженный Августинъ еще пишетъ: «сила различныхъ суевѣрныхъ дѣйствій зависитъ отъ частныхъ наблюденій и предразсудковъ каждаго, а не отъ нихъ самихъ. Все это яснѣйшимъ образомъ показываютъ обряды и

---

ж) Тамъ же гл. 35.

обыкновеніе птицегадателей, ни предъ наблюденіями, ни послѣ не допускать смотрѣть на полеть птицъ, или слышать крикъ ихъ. Почему? Потому что всѣ сіи примѣты весьма ничтожны сами по себѣ, если не предваренъ въ пользу ихъ наблюдающій» <sup>3)</sup>. Достоинно примѣчанія еще, какъ искусно блаженный Августинъ обличаетъ неосновательность примѣты, предъуказывавшей, по мнѣнію суевѣровъ, разрывъ дружбы. Замѣтивши межъ собою камень, суевѣрные друзья, по словамъ Августина, чтобы сохранить неразрывною дружбу, обыкновенно попирали камень ногами, а если пробѣгало между ними дитя, то и его били, чѣмъ попало. «По за дѣтей», говоритъ онъ, «отмщали часто собаки; нѣкоторые, по суевѣрію, били и собаку, проходившую между ними; но это не всегда проходило безъ наказанія; собака иногда вдругъ отъ мнимаго лѣкарства препровождала своего врага къ истинному медику» <sup>и)</sup>. Здѣсь же, въ успокоеніе тѣхъ, которые трепетали отъ представленія о великомъ несчастіи, когда мыши начинали точить платье, Августинъ напоминаетъ слова Катона, который одному человѣку, жалобно просившему у него совѣта по тому случаю, что сапоги его источены мышами, прекрасно сказалъ: то не чудо, что мыши точатъ сапоги; то было бы чудо, если бы сапоги начали точить мышей» <sup>i)</sup>.

3) Тамъ же гл. 37.— и) Христ. наука гл. 30.— i) Тамъ же гл. 31.

Довѣріе къ разнымъ суевѣрнымъ примѣтамъ поддерживалось еще астрологами, которые предсказывали о новорожденныхъ на основаніи наблюденія надъ теченіемъ звѣздъ. Блаженный Августинъ называлъ такія предсказанія крайнимъ безразсудствомъ, и для нагляднѣйшаго объясненія неосновательности ихъ указывалъ на примѣръ Іакова и Исава, которые, какъ близнецы, родились подъ однимъ созвѣздіемъ, но у которыхъ обстоятельства жизни были различны до противоположности<sup>к)</sup>. «Здѣсь», прибавляетъ Августинъ, «не имѣеть никакой силы то возраженіе, что и одно малое мгновеніе, разграничивающее время рожденія близнецовъ, весьма значительно въ цѣломъ мірѣ, при необыкновенно скоромъ движеніи тѣлъ небесныхъ. Ибо, если и допустить, что оно значительно, то по крайней мѣрѣ въ продолженіе его математикъ ничего не можетъ замѣтить особеннаго въ созвѣздіяхъ, при взглядѣ на кои онъ вызывается предсказывать судьбу раждающихся»<sup>л)</sup>. Тоже въ свое время говорилъ въ обличеніе Прискилланистовъ, раздѣлявшихъ заблужденія астрологовъ, святой Григорій Двоесловъ. Но у него есть еще такія замѣчанія: «астрологи обыкновенно думаютъ, будто кто рождается подъ знакомъ водолея, тотъ получаетъ участь въ этой жизни быть рыбакомъ, но Гетулія, какъ извѣстно, рыбаковъ не имѣеть.

---

к) Тамъ же гл. 33.— л) — гл. 34.

Между тѣмъ, конечно, нельзя сказать, что никто не раждается подъ знакомъ водолея тамъ, гдѣ совершенно нѣтъ ни одного рыбака. Еще утверждаютъ, будто тѣ, которые раждаются подъ знакомъ вѣсовъ, бываютъ банкирами; а не знаютъ банкировъ провинціи многихъ городовъ. Слѣдовательно, астрологи необходимо должны сознаться, что знаки созвѣздій рѣшительно не имѣютъ роковаго дѣйствія » <sup>м)</sup>.

Гораздо подробнѣе раскрылъ нелѣпость предсказаній, какія дѣлались астрологами, святой Василій Великій. Именно, онъ указывалъ и на невозможность соблюсти строгую точность въ раздѣленіи времени, нужнаго для наблюденія, и на нелѣпость выводовъ. Вотъ собственныя его слова: «что можетъ быть смѣшнѣе сего? Овень, отъ котораго берешь ты время рожденія человека, есть одна изъ двѣнадцатыхъ частей неба, въ которой находящееся солнце касается весеннихъ знаковъ. А также Вѣсы и Телець суть двѣнадцатя части такъ называемаго зодіакальнаго круга. Какъ же, говоря, что тамъ находятся главныя причины человѣческой жизни, даешь человѣческимъ нравамъ отличительные признаки, взятые отъ скотовъ, родящихся у насъ? Родившійся въ Овнѣ щедръ, не потому что такой нравъ производитъ та часть неба, но потому, что таково свойство овцы. Для

---

м) Бес. 10 въ день Богоявл.



чего же стращаешь насъ достовѣрностію звѣздъ и стараешься увѣрить блеяньемъ овецъ? Если небо имѣеть такія свойства нравовъ, заимствовавъ ихъ у животныхъ, то и оно само подлежитъ постороннимъ началамъ, какъ имѣющее причины зависимыя отъ скотовъ. Но если смѣшно говорить такимъ образомъ, то гораздо смѣшнѣе усиліе придавать достовѣрность ученію отъ вещей, между которыми ничего нѣтъ общаго. Но такія ихъ мудрованія подобны паутиннымъ тканямъ, въ которыхъ если увязаетъ комаръ или муха, или что нибудь столько же безсильное, то остается связаннымъ; но если приближается къ нимъ другое сильнѣйшее животное, то удобно освобождается и слабую паутину разрываетъ и уничтожаетъ » <sup>н)</sup>. Но, говоря такимъ образомъ, святыи Василіи соглашается, что свѣтила небесныя могутъ быть и знаменіями, только въ сихъ знаменіяхъ не нужно искать чрезмѣрно многого. «Главные полезныя примѣты», говоритъ онъ, «которыя, при долговременномъ наблюденіи, можно извлекать изъ нихъ, касаются изобилія дождя, засухи и движенія вѣтровъ » <sup>о)</sup>.

---

н) Бес. 6. на шестодневъ. Нѣтъ сомнѣнія, что эти замѣчанія легко могутъ быть приложены и къ такъ называемому Брюсову календарю, или къ тѣмъ гадательнымъ новѣйшимъ оракуламъ, которые, вмѣстѣ съ гадательною книгой царя Соломона или толкователями сновъ, можно встрѣчать и въ наше время у многихъ простецовъ, въ числѣ справочныхъ книгъ при рѣшеніи на всякое болѣе или менѣе важное дѣло.— о) Тамъ же.

Согласно съ блаженнымъ Августиномъ и Василіемъ Великимъ разсуждаетъ объ обычаѣ гадать и Максимъ епископъ туринскій (жившій въ V вѣкѣ). Тѣхъ, которые держатся сего обычая, онъ почитаетъ недостойными и имени христіанъ. «Ищущіе предзнаменованій», говоритъ онъ, и «по пустымъ примѣтамъ опредѣляющіе судьбу, изслѣдывающіе будущее наступающаго года по непонятнымъ знакамъ птицъ и звѣрей, крайне неразумны, ибо самый законъ воспрещаетъ это, говоря: *не чаруйте, не птицевошшебствуйте* <sup>п)</sup>... И какъ хочетъ быть и называться христіаниномъ тотъ, кто участвуетъ съ презрителями вѣры (язычниками) въ такомъ ихъ заблужденіи» <sup>р)</sup>.

Что говорятъ святые Отцы и учителя Церкви противъ употребленія суевѣрныхъ средствъ для исцѣленія болѣзней и для предохраненія отъ разныхъ бѣдъ и опасностей, то есть, противъ употребленія привѣсокъ, повязокъ, заклинаній, наговоровъ и т. п.?

Святый Іоаннь Златоустъ поставляетъ это суевѣріе наравнѣ съ идолослуженіемъ. «Въ употребленіи повязокъ», говоритъ онъ, «нѣтъ ничего христіанскаго: ибо въ этихъ повязкахъ, сколько бы ни мудрствовали употребляющіе ихъ, утверждая, что мы призываемъ Бога,—больше ничего не дѣлаемъ,—что старуха (дѣлающая повязки и

п) Втор. 18, 10.— р) Сл. 6.

заговаривающая) есть христіанка и вѣрная,— въ этихъ повязкахъ все же есть идолослуженіе... Вотъ я объявляю и предупреждаю всѣхъ васъ: не буду болѣе щадить, если о комъ нибудь узнаю, что онъ дѣлалъ повязку или заклинаніе, или другое что, относящееся къ этому искусству. Что же, говоришь, умереть дитяти? Когда оно будетъ жить отъ этихъ средствъ, тогда оно умерло; а когда умретъ безъ нихъ, тогда ожило. Еслибы ты увидѣла, что сынъ твой пошелъ къ блудницамъ, ты скорѣе пожелаала бы, чтобы онъ былъ погребенъ; ты сказала бы: какая польза, что онъ живетъ? Но видя, что онъ находится въ опасности лишиться спасенія, ты хочешь, чтобы онъ жилъ? Развѣ ты не слышала, что сказалъ Христосъ: погубивый душу свою, обрящетъ ю, а обрѣтый погубитъ ю <sup>с)</sup>. Вѣришь ты сказанному, или оно тебѣ кажется баснію? Скажи мнѣ: если бы кто-нибудь сказалъ тебѣ: сведи меня въ капище: я буду живъ; согласилась ли бы ты? Нѣтъ, говоришь. Почему же? Потому что онъ заставляетъ служить идоламъ. Но здѣсь, говоритъ, нѣтъ идолослуженія, а просто заклинаніе. Это сатанинская мысль, это діавольская хитрость — скрывать заблужденіе и въ медѣ подавать ядъ. Когда диаволь увидѣлъ, что тѣмъ способомъ не увѣрилъ, пошелъ этимъ путемъ—повязками и ба-

---

с) Матѳ. 10, 39.

бѣими баснями. И вотъ, крестъ пренебрегаютъ, суевѣрныя надписи предпочитаютъ ему, Христа изгоняютъ и вводятъ пьяную сумасбродную старуху. Тайнство наше попрано; а діавольское заблужденіе торжествуетъ <sup>т)</sup>... А что сказать о другихъ смѣшныхъ суевѣрїяхъ:—о золѣ, сажѣ, соли? И опять эта старуха тутъ. Подлинно, смѣхъ и стыдъ; отъ глазу, говоритъ, погнѣбитъ дитя. Доколѣ будутъ продолжаться эти сатанинскія дѣла? Какъ не смѣяться Еллинамъ? Какъ не издѣваться, когда мы говоримъ имъ: велика сила крестная? Повѣрятъ ли они намъ, когда видятъ, что мы ожидаемъ помощи отъ того, надъ чѣмъ они смѣются? <sup>у)</sup>

Подобныя наставленія и обличенія читаются и въ словахъ противъ Іудеевъ. Здѣсь Златоустый пишетъ: «Если кто укажетъ тебѣ на какія нибудь врачеванія и скажетъ тебѣ, что Іудеи обѣщаютъ вылѣчить, и поэтому онъ бѣгаетъ къ нимъ: раскрой ихъ хитрости, обаянія, наветски и чародѣйства. Вѣдь они не иначе вылѣчиваютъ какъ этимъ способомъ, впрочемъ такъ кажется, что вылѣчиваютъ, а на самомъ-то дѣлѣ не вылѣчиваютъ... Если и точно вылѣчиваютъ, то лучше умереть, нежели прибѣгнуть къ врагамъ Божиимъ и такимъ образомъ получить исцѣленіе... Если ты отвергнешь волхво-

---

т) 8 Бес. на Колос. стр. 136 и 137.— у) — тамъ же стр. 138.

ванія, чары и ворожбы и умрешь отъ болѣзни, будешь совершенный мученикъ, потому что, когда обѣщали тебѣ выздоровленіе посредствомъ нечестія, ты рѣшился лучше умереть съ благочестіемъ; лучше же всего, когда увидишь, что Богъ наказываетъ тебя (болѣзнію), прибѣгай не къ врагамъ Его Іудеямъ, но къ друзьямъ Его—мученикамъ святымъ, угодникамъ Его, которые имѣютъ къ Нему великое дерзновеніе »<sup>\*)</sup>.

Такіе же сильныя обличенія святаго Іоанна Златоуста противъ суевѣрныхъ дѣйствій, для предохраненія отъ болѣзней и несчастій, мы встрѣчаемъ въ бесѣдахъ его на первое посланіе къ Коринѳянамъ: «Послѣ брака», говоритъ онъ, если родится дитя, мы видимъ множество символическихъ дѣйствій, достойныхъ смѣха: говорить ли о перевязкахъ, о погремушкахъ, о красной пряжѣ и о многомъ другомъ, доказывающемъ великое безуміе, тогда какъ не слѣдуетъ возлагать на младенца ничего другаго, кромѣ спасительнаго креста? Между тѣмъ нынѣ крестъ, обратившій всю вселенную, поразившій діавола и ниспровергшій всю силу его, остается въ презрѣніи; а ткани, пряжѣ и другимъ подобнымъ привѣскамъ ввѣряется безопасность младенца. Сказать ли нѣчто, еще болѣе смѣшное?... Говорятъ: грязь предохраняетъ отъ дурнаго глаза, отъ зависти и ненависти. Увы! грязи и

---

\*) 8 Сл. противъ Іудеевъ стр. 657, 658, 669, 662.

бренію приписывають такую способность и такую силу—разрушать всякія козни діавола! Не стыдно ли вамъ? скажите мнѣ. Поймете ли вы когда нибудь, какъ діаволь, съ ранняго возраста чловѣка, мало по малу раскидываетъ свои сѣти и употребляетъ свои хитрыя мѣры? Если грязь производитъ такія дѣйствія, то почему не помазываетъ ею своего чела ты, достигшій мужскаго возраста, и имѣющій у себя завистниковъ болѣе младенца? Почему не помазываетъ грязью всего тѣла? Если она на челѣ имѣетъ такую силу, то почему бы тебѣ не помазать грязью всего себя? Смѣшное и забавное внушеніе сатаны, впрочемъ не смѣху только, но и гееннѣ подвергающее обольщаемыхъ! Если это дѣлается у язычниковъ, то нисколько не удивительно; а когда поклоняющіеся кресту, общающіеся неизреченныхъ таинствъ и достигшіе любомудрія держатся такихъ постыдныхъ обычаевъ, это—достойно многихъ слезъ. Богъ удостоилъ тебя духовнаго мвра; а ты пачкаешь младенца грязью? Богъ почтилъ тебя; а ты самъ себя безчестишь? Слѣдовало бы изображать на челѣ крестъ, сообщающій непреоборимую безопасность; а ты, оставивъ его, впадаешь въ сатанинское безуміе? Если кому это кажется маловажнымъ, тотъ пусть знаетъ, что это ведетъ къ великому злу, и что Павелъ не считалъ подобныхъ предметовъ маловажными и не оставлялъ ихъ безъ вниманія... Если покрывающіеся

безчестить свою главу, то помазываютъ грязью не дѣлаютъ ли младенца отвратительнымъ? Какъ онъ, скажи мнѣ, поведетъ его къ рукѣ священника? Какъ священникъ удостоитъ запечатлѣть рукою чело его, которое ты помазалъ грязью? Нѣтъ, братіе, не дѣлайте этого; но съ малаго ранняго возраста ограждайте дѣтей духовнымъ оружіемъ, и научайте ихъ запечатлѣвать крестомъ чело свое, а прежде нежели они будутъ въ состояніи дѣлать это своею рукою, вы сами изображайте на нихъ крестъ»<sup>х)</sup>. «Что сказать», говоритъ въ другомъ мѣстѣ святой Златоустъ, «о тѣхъ, которые употребляютъ заговоры и амулеты, и которые привязываютъ къ ногамъ и головамъ мѣдныя монеты Александра Македонскаго? Скажи мнѣ: это ли наши надежды? Какъ, послѣ креста и смерти Господней, ты возлагаешь надежду спасенія на изображенія языческаго царя»?<sup>ц)</sup>.

Блаженный Августинъ, въ обличеніе суевѣрнаго лѣченія болѣзней привѣсками и перевязками, замѣчалъ, что эти перевязки и заговариванья еще въ его время осуждала здравая медицина, что напрасно суевѣры называли свой способъ лѣченія скромнымъ именемъ физики; этимъ они только желали отстранить отъ себя непріятный упрекъ въ суевѣріи<sup>ч)</sup>.

х) 12 Бес. на 1 Кор. стр. 221—233.— ц) Въ огласительномъ словѣ.— ч) Хр. наука кн. 2. гл. 30.

Патріархъ Фотій также усиленно заботился объ искорененіи народныхъ суевѣрій. Максимъ Грекъ свидѣтельствуеть, что онъ уставилъ освящать воду въ началѣ каждаго мѣсяца и составилъ чинъ малаго освященія воды, между прочимъ въ противность обычаю тѣхъ суевѣровъ, которые въ началѣ каждаго мѣсяца зажигали предъ домомъ костеръ и скакали черезъ огонь, надѣясь черезъ это очиститься <sup>ш)</sup>.

Послѣ тѣхъ обличеній противъ суевѣрія, которыя извлечены изъ писаній древнихъ святыхъ Отцевъ и учителей церкви, не приводимъ словъ болѣе близкихъ къ намъ по времени пастырей и учителей Россійской Церкви. Мы напомнимъ только, что въ «православномъ исповѣданіи вѣры,» въ отвѣтъ на вопросъ: кто грѣшитъ противъ первой заповѣди и какимъ образомъ, читается между прочимъ слѣдующее: «противъ сей заповѣди грѣшаютъ волшебники и подражающіе ихъ дѣламъ, напримѣръ, которые носятъ привѣски для предохраненія себя отъ вреда и значки; тѣ, которые прилѣпляются къ суевѣрнымъ обычаямъ и имъ вѣрятъ; равно и тѣ, которые въ болѣзняхъ пользуются нашептываніемъ старухъ и другихъ суевѣрій держатся; наконецъ, которые изъ всякаго случая выводятъ предзнаменованіе» <sup>ш)</sup>.

---

ш) Въ сочиненіи: „откуда вошло въ обычай выходить на воду въ день Богоявленія.“ — щ) Въ недавнее время о. архим. Макарій напечаталъ замѣчательную статью „о предрасудкахъ



Въ приведенныхъ нами изъ Писаній святыхъ Отцевъ и учителей Церкви мѣстахъ говорится о многихъ изъ тѣхъ видовъ суевѣрїя , которые были между христіанами древними, но не говорится конечно о тѣхъ, которые появились позднѣе, но которые между тѣмъ теперь имѣютъ великую силу у простаго народа. Но изъ началъ, которыя высказаны въ обличеніе древнихъ суевѣрїй, легко сдѣлать приложеніе и къ позднѣйшимъ пустымъ повѣрьямъ и предразсудкамъ. Изъ наставленій святыхъ Отцевъ, которыя соединяются съ обличеніями противъ суевѣрїй, легко усмотрѣть и общія средства къ уврачеванію этого недуга, въ какомъ бы видѣ онъ ни обнаруживался. Всѣ суевѣрїя , какъ очевидно , держатся только крайнимъ невѣжествомъ, по которому никакъ не хотятъ подумать о томъ , что между предметами, отъ которыхъ въ зависимости поставляютъ то или другое благо или зло, или въ которыхъ видятъ предуказаніе какого-нибудь радостнаго или печальнаго случая, и между ожидаемыми отъ нихъ благомъ или зломъ, радостнымъ или печальнымъ случаемъ,

---

въ нижегородской губерніи. “ Еслибы нашлись подражатели его примѣру и описали суевѣрїя , замѣчаемыя въ другихъ губерніяхъ , то, конечно, чрезъ это принесли бы многимъ большую пользу, или, по крайней мѣрѣ, много бы облегчили борьбу съ суевѣрїемъ, примѣнительно къ различнымъ краямъ нашего отечества.

нѣтъ никакой внутренней связи. Пусть же желающій устроить временное благополучіе свое, или своего семейства, подумаетъ о свойствахъ тѣхъ предметовъ, въ которыхъ думаетъ находить какое-либо предуказаніе для своей жизни, или которымъ приписываетъ какое нибудь благотворное или злоторное вліяніе на свою жизнь, и тогда самъ увидитъ, что нѣтъ никакого взаимнаго соотношенія между ними и ожидаемыми отъ нихъ благомъ или зломъ; а дознавши это, не можетъ не устыдиться суевѣрія, какъ крайняго омраченія разсудка, вовсе не сообразнаго съ достоинствомъ нашей духовной природы и съ нашею общею всѣмъ нравственною обязанностию заботиться о образованіи своего ума и сердца. Естественно, конечно, заботиться о благоустроеніи своей судьбы и предотвращеніи отъ себя обычныхъ въ нашей жизни бѣдствій и несчастій. Но для сего всего лучше прибѣгать къ тѣмъ средствамъ и пособіямъ, которыя указываетъ святая вѣра и опытъ другихъ истинно образованныхъ людей, а отнюдь не къ тѣмъ, въ пользу которыхъ ничего не можетъ сказать здоровое и основательное размышленіе.

---

## ДУХОВНЫЕ СОВѢТЫ, МЫСЛИ И ОПЫТЫ Т. С.

Извлечено изъ бумагъ его, представленныхъ отъ 9 марта 1820 года, А. епископомъ П. въ Святѣйшій Синодъ, гдѣ оныя и нынѣ (1827) находятся.

1. Кто противъ совѣсти объ исправленіи себя не радить: тотъ, безъ сомнѣнія, скоро совѣсть свою потеряетъ, и тѣмъ крѣпче смертными сѣтями опутанъ будетъ; и, гдѣ не думаетъ, падетъ и разбѣется душою и тѣломъ.

2. Кто вознамѣрился идти путемъ добродѣтели, а отъ распрей, прекословія и пустословія не удерживается: тотъ подобенъ вливающему воду въ худой или разохшійся сосудъ.

3. Потребно ищущему Бога удаляться отъ свѣтскихъ собраній, а когда въ нихъ быть доведется, говорить не болѣе, какъ сколько нужно: иначе празднословіемъ сдѣлаетъ себѣ вредъ. Удаляться же отъ сообществъ надлежитъ осторожно и непримѣтнымъ образомъ. Но тѣмъ, что ты отъ оныхъ тихо уклонился, и соблазна никому не подалъ, возноситься не держай.

4. Не оставляется тотъ, кто, подвизаясь для достиженія царствія Божія, хотя стократно уязвляется и поражается, однако, возставая, не ослабѣваетъ и отъ своего дѣла не отстаетъ, и умереть въ томъ добровольно за имя Христова соглашается, приводя себѣ на умъ, въ самыхъ пораженіяхъ своихъ, сіи утѣшительныя слова: « хотя и умру, но и тамъ отъ Христа Бога моего не отступлю ».

5. Когда противныя силы со всѣхъ сторонъ нападуть на душу и откроютъ жаркую войну: тогда потребно въ уединеніи съ умиленіемъ молиться часто, хотя и кратко, неотступно и крѣпко; о приходящихъ помыслахъ не размышлять, къ нимъ не обращаться, и дѣйствовать имъ въ себѣ не попускать, а только мысли свои углублять въ молитву, предъ очами Божіими пребывать, и сердечными очами ко Господу взирать; о грѣхахъ своихъ, о нападеніи вражіемъ и о своей немощи стенать; какъ же скоро положенное время молитвы окончится, тотчасъ приниматься за рукодѣліе, или за чтеніе житій святыхъ Отцевъ и другихъ полезныхъ книгъ, и проч.

6. Кто желаетъ спастися и совершенно ищеть Господа: тому потребно смиряться предъ Богомъ и человѣками.

7. Во время молитвы должно противиться не только суетнымъ помысламъ, но и всякимъ мыслямъ о духовныхъ и полезныхъ дѣлахъ, кото-

рыя безвременно приходятъ; а углублять и понуждать мысль свою единственно въ читаемыя молитвы и Богомысліе, до окончанія оныхъ.

8. Ищущій Господа долженъ сокрушаться о грѣхахъ, и отъ нихъ отвращаться, и страшиться дѣлать оныя вновь.

9. Сверхъ утреннихъ и вечернихъ молитвъ; когда время позволить, въ продолженіе дня нужно кратко совершать моленія о спасеніи своей души отъ всякаго зла, и отъ нашествія мысленныхъ татей, и о подкрѣпленіи въ немощахъ душевныхъ и тѣлесныхъ.

10. Старшихъ и всѣхъ вообще должно почитать, и оказывать себя послушнымъ во всемъ, кромѣ зла.

11. Должно удалять мысли свои отъ міра, мірской веселости и роскоши, и отъ всѣхъ нечистыхъ и непристойныхъ движеній, и на сердце восходить таковымъ мыслямъ никогда не позволять.

12. Богомысліемъ или мысленною молитвою во всякое время, какъ то, при руководѣніи, за столомъ, на постелѣ, въ стояніи, въ хожденіи и исхожденіи заниматься должно, и на то умъ свой всегда напрягать и тому поучаться.

13. Не должно попускать мыслямъ бродить куда случится.

14. Отдохновеніе ночное и дневное должно брать въ мѣру; а излишнему покою, по прихотямъ плоти, подъ видомъ немощей, не преда-

ваться; къ каковой однако точности жившій по мірски долженъ пріучаться постепенно.

15. Непрерывно заниматься должно, то чтеніемъ полезныхъ книгъ, то духовнымъ размышленіемъ, то умственною краткою молитвою, то рукодѣліемъ и нужными домашними дѣлами; а между дѣлъ праздно время не проводить.

16. Въ болѣзняхъ, бѣдахъ, напастяхъ и злословіи отъ людей должно имѣть терпѣніе, со благодушіемъ и веселящимся сердцемъ; на оскорбляющихъ не раздражаться, гнѣву противиться, или обращать оный на невидимыхъ враговъ, а о людяхъ, ими обманутыхъ, соболѣзновать, укоризны пропускать мимо ушей, и въ гоненіи на сердце печали восходить не давать, а ожидать въ томъ утѣшенія Божія.

17. Домашніе раздоры кротостію должно прекращать, домашнихъ смиренію, взаимной любви и закону Божію поучать, и отъ злыхъ дѣлъ отвращать; а когда невозможно, то принимать крестъ и все на себѣ переносить.

18. Всѣхъ должно внутренно любить, или, если сего дара еще нѣтъ, по крайней мѣрѣ, зла ни на кого не имѣть, и ни кого не презирать, а дружества мірскаго не искать.

19. Въ споры о законѣ, изъ одинаго тщеславія возникающіе, не должно мѣшаться и бесѣдъ таковыхъ надлежитъ убѣгать.

20. Чести, чиновъ и возвышенія не только не домогайся, но и будучи въ чести, не перевоз-

носись , и отъ почестей уклоняйся ; а правду соблюдай , и за правду и за имя Христово буди готовъ умереть .

21. Не только посты соблюдай , но и во всякое время наблюдай въ пищѣ и питіи умѣренность и воздержаніе , и безъ разбора , не во время оныхъ не употребляй .

22. Добрыя дѣла , тобою сдѣланныя , забывай , и добродѣтель и крѣпость , яко отъ Бога даруемая , Богу и приписывай , а не превозносись .

23. При внезапныхъ грѣхопаденіяхъ сердцемъ сокрушайся ; о прощеніи оныхъ Богу молись , а впредь оныхъ остерегайся , и себя во всякихъ случаяхъ осуждай внутренно .

24. Воображай всегда уметвенно , что Богъ предъ нами есть .

25. О всѣхъ людяхъ , какъ тебѣ любящихъ , такъ и обижающихъ , молися Богу , да спасетъ души ихъ .

26. Часто о концѣ своемъ и о будущемъ вѣкѣ размышляй .

27. Страждущихъ въ болѣзняхъ и напастяхъ , и въ бѣдности живущихъ людей не оставляй , но въ страдапіяхъ ихъ утѣшай и отъ отчаянія предохраняй , представляя имъ , что происходящее съ ними есть посѣщеніе Божіе ; и подавай имъ по силѣ милостыню .

28. Къ похваламъ будь какъ мертвый .

29. Сложивъ съ себя честь ради Бога, уже не ищи ея; жертвою сего не превозносишь, и о прежнемъ твоёмъ положеніи не тужи.

30. Тщеславію и гордости паче всёхъ страстей противься.

31. Въ церкви должно стоять благочинно, слушать со вниманіемъ служеніе, а по сторонамъ не озираться, и лѣности не предаваться.

32. Въ уединеніи, и на всякомъ мѣстѣ въ молитвѣ не будь многоглаголивъ, но подражай примѣру мытаря: молись же иногда съ земными поклонами, иногда съ малыми, иногда стоя въ молитвенномъ бдѣніи безъ поклоновъ, иногда на колѣнахъ; и отъ сего за лѣностію не отставай.

33. Послушайте меня, братія мои, и всё забывающіе Бога! я недостойный и многогрѣшный, отъ Христа Бога и Матери Его, Пресвятыя Богородицы, столько милостей, столько подкрѣпленія и облегченія, столько дара одушевленія, при безчисленныхъ своихъ паденіяхъ и заблужденіяхъ, получилъ, что изрещи того не могу. Потому и всёмъ о толикомъ милосердіи Божіемъ возвѣщаю. Не предавайтесь отчаянію; припадите къ стопамъ Христа Бога, и свои язвы Ему со смиреніемъ покажите: Онъ не оставитъ и васъ, и на путь безопасный поставитъ, и оградитъ васъ щитомъ благодатнаго дара, и всё затрудненія отъ васъ удалитъ; только изжените изъ себя лукавство и надменіе,



и отъ гордости отрекитесь ; а иначе тщетны будутъ труды ваши.

34. Кто въ Бозѣ пребываетъ, того свойство есть—всѣ поступки и движенія свои замѣчать, изъ мыслей Господа не выпускать, немощи свои оплакивать, въ паденіяхъ не ослабѣвать, плоти, аки лютѣйшаго врага, бояться, обиды и поношенія съ веселящимся сердцемъ принимать, въ церкви, когда умиленно поють, сердцемъ стенать, или, такъ сказать, отъ любви томиться.

35. Не надобно безъ разсужденія вѣрить той мысли, что въ пищѣ грѣха нѣтъ. Правда, что нѣтъ грѣха въ пищѣ; но въ роскоши и пресыщеніи есть грѣхъ тягчайшій. Ибо мы отъ роскоши и пресыщенія отреклись при крещеніи.

36. Не должно подражать тѣмъ, которые осмотнительное воздержаніе отвергають, и немощами или, справедливѣе сказать, прихотями, извиняются, говоря, что если будетъ угодно Богу, то и безъ онаго спасетъ. Смотрите, какъ они ошибаются, и отъ устъ своихъ судятся. Богъ спасаетъ не лѣнивыхъ, безпечныхъ и прихотливыхъ, а дѣлателей нивы благочестія, о себѣ пекущихся, и на помощь Бога призывающихъ:—сихъ Онъ спасаетъ, сихъ укрѣпляетъ, сихъ изъ бездны плотскаго житія изводитъ, и на безопасномъ пути духовномъ поставляетъ и утверждаетъ.

37. Отъ объяденія и неудержанія языка, сердечныя слезы, аки воскъ отъ огня, истощаются; памятованіе о Господѣ помрачается; любовь хладѣеть; страхъ смертный и помышленіе о вѣчности и блаженствѣ скрываются; студныя помыслы происходятъ; мысль о содѣянныхъ грѣхахъ затмѣвается, и возникаютъ льстивыя и вредныя мысли, почитать себя малогрѣшнымъ, и покаяніе вдаль отлагать; память о смерти совсѣмъ отходить, и невѣрствіе и тому подобное, въ умъ приходитъ.

38. Презрительны тѣ люди, которые, видя въ какомъ либо мѣстѣ пользу для души, но не вытерпѣвъ какихъ либо искушеній, безвременно удаляются въ другое мѣсто, не разсуждая, что отъ искушеній, если духовно жить будутъ, нигдѣ не отбудутъ, а переходя съ мѣста на мѣсто, могутъ вновь попасть на распутія заблужденій и развращенія.

39. Никтоже вѣсть, въ кій часъ Владыка нашъ на землю паки судити міру прійдетъ; и потому всѣмъ нужно взять предосторожность, и къ непорочной жизни немедленно обращаться, и ко Христу Богу притекать.

40. Пусть мнѣ не повѣрятъ; пусть какъ хотятъ, судятъ: мое дѣло не умолчать объ истинѣ. Впрочемъ, неученый какъ можетъ толковать объ истинахъ Философіи и Богословія, когда самъ оныхъ не понимаетъ? И природный слѣпецъ никакъ не можетъ сказывать другимъ

о видѣ солнца и лучахъ его и о разнообразныхъ явленіяхъ свѣта при восхожденіи и захожденіи онаго.

41. Когда я прикладывался къ святымъ иконамъ въ домѣ или въ церкви, и приступалъ къ молитвамъ: тогда на чело мое сверху падалъ иногда тихій, влажный и благовонный вѣтръ.

42. Пѣкоторая душа повѣдала мнѣ видѣніе дивное. Случилось ей по тѣлу болѣть, и освящаться елеемъ. Какъ только священнодѣйствующій возгласилъ начало елеосвященія: тогда же таковое же начало, въ головахъ у болящаго, возгласено было невидимо; и душепріятное невидимое пѣніе продолжалось не только во время елеосвященія, но довольное время и послѣ онаго. Съ начатіемъ сего пѣнія, душа та очутилась въ пространнѣйшемъ и преукрашеннѣйшемъ недовѣдомомъ мѣстѣ, въ которомъ не было видимо ни зданія, ниже солнца, кромѣ единыя недовѣдомыя разноцвѣтно испещренныя красоты и свѣта неизреченнаго

Душа оная не могла изъяснить великолѣпнѣйшія красоты мѣста того, и положенія онаго, и масти благоуханія, и легкости воздуха. По окончаніи пѣнія въ томъ неизреченномъ мѣстѣ, явились ей два свѣтовидные мужа во плоти, одѣянные яко пастыри, и что-то между собою тихо бесѣдовали.

---

## ЦѢЛЕБНОЕ ДѢЙСТВІЕ СВЯТОЙ БОГОЯВЛЕНСКОЙ ВОДЫ.

Еслибы мы все средства врачеванія недуговъ душевныхъ и тѣлесныхъ, дарованныя намъ Спасителемъ нашимъ и всегда предлагаемая святою Церковію, принимали и употребляли съ искреннею вѣрою, — скоро получали бы исцѣленіе. Но мы объ нихъ забываемъ, спѣша обратиться къ помощи человѣческой и средствамъ естественнымъ; между тѣмъ какъ безмездная помощь благодати Божіей у насъ подъ руками. Въ какомъ православномъ семействѣ нѣтъ святой Богоявленской воды? А многіе ли во время болѣзни вспоминаютъ о ней и пользуются ею? тогда какъ она назначается и освящается Церковію « для исцѣленія душъ нашихъ и тѣлесъ, для освященія домовъ и на всякую пользу изрядную » <sup>а)</sup>. Она и сообщаетъ эти дары, когда употребляется съ вѣрою.

---

а) См. Чинъ освящ. воды свят. Богоявленій.

30 Марта 1860 года, въ Среду Страстной седмицы, одинъ духовный мой братъ, священникъ П., по долгу христіанскому исповѣдался, и желая поддержать въ себѣ сколь возможно долѣе даръ сокрушенія и умиленія сердечнаго, хотѣлъ заняться въ часы досуга чтеніемъ возвышеннаго и-истинно-трогательнаго творенія преподобнаго Ефрема Сирина, — 141 его слова о покаяніи <sup>6)</sup>, но вспомнилъ, что книга не дома, а у одного знакомаго любителя духовнаго чтенія М.....ва. Достать ее казалось нужнымъ, почему онъ тотчасъ же и послалъ за нею сына своего Николая, мальчика 11 лѣтъ, не сообразивши, что въ той части города У..., гдѣ имѣлъ квартиру М.....въ, весною, долгое время стоять на улицахъ не лужи, а цѣлая озера снѣжной воды, которыхъ избѣжать или обойти, за неимѣніемъ тротуаровъ или гатей, очень трудно, особенно же не знающему хорошо мѣстности.

Бѣдный мальчикъ, исполняя приказаніе, затрудненія эти не находилъ непреодолимыми; а потому по нѣкоторымъ улицамъ впередъ и обратно брелъ едва не по колѣна въ водѣ, но взялъ и принесъ отцу книгу. Въ слѣдующую ночь сонъ его былъ безпокоенъ и прерывистъ. Въ великій Четвертокъ не могъ онъ простоять въ церкви болѣе четверти часа, и едва лишь

---

6) Твор св. отецъ въ русск. пер. изд. при М. Д. Акад. 1850 г. Т. 16.

возвратился домой, съ нимъ сдѣлался обморокъ. Старшій, 14-лѣтній сынъ священника П. (надобно сказать, что онъ вдовъ уже 11 лѣтъ, а потому за бѣднымъ, больнымъ мальчикомъ, кромѣ брата его, ходить было некому), прибѣжалъ въ церковь къ отцу съ этимъ печальнымъ извѣстіемъ, и съ тѣмъ вмѣстѣ открылъ истинную причину болѣзни своего брата.

Послѣ обѣдни о. П. нашелъ сына въ жестокомъ разгарѣ горячки съ бредомъ; кровь кипѣла въ немъ. Огорченный до глубины души, и вина самаго себя въ болѣзни сына, бѣдный отецъ не зналъ, за что взяться. Къ вечеру жаръ еще болѣе усилился. Лѣченіе состояло пока только въ прикладываніи къ головѣ больнаго капусты съ уксусомъ. Прибѣгнуть къ помощи лѣкарей не позволяло состояніе.

Съ горя, для развлеченія, только для того, чтобы чѣмъ-нибудь заняться, священникъ П. сталъ перебирать тетради Духовной Бесѣды за 1860 годъ, лежавшія доселѣ долгое время безъ употребленія. На первыхъ страницахъ 2-го N онъ прочиталъ, что святая вода имѣеть силу сообщать здравіе, уничтожать болѣзни, прогонять демоновъ и проч. Молніей блеснула въ его головѣ мысль,—не прибѣгая ни къ какимъ, дорогимъ для него,—медицинскимъ средствамъ, и возложивъ упованіе на Бога, дерзновенно ожидать облегченія болѣзни сына отъ благодатной силы и дѣйствія святой воды. Въ слѣдствіе этого

рѣшенія, онъ тотчасъ растворилъ чай, приготовленный для больного, Богоявленской водою, съ молитвою покропилъ сына тоюже водою, голову обвязалъ платкомъ, смоченнымъ въ водѣ, разбавленной еюже, и въ 12-ть часовъ ночи легъ отдохнуть почти съ покойнымъ духомъ и тотчасъ заснулъ. Проснувшись утромъ, нашелъ онъ сына сидящимъ на постелѣ. Рубашка на немъ была мокра; жаръ небольшой; онъ пожелалъ поѣсть. Во весь послѣдующій день болѣзнь не возобновлялась, а напротивъ пульсъ становился отчасу слабѣе и слабѣе, такъ что мальчику скучно стало въ постели, и онъ весь день былъ на ногахъ, почти здоровый, съ легкою только слабостью; она тоже скоро прошла.

Ужели ничего не приписать здѣсь благодатной силѣ святой воды? Отецъ Николая, руководимый вѣрою, со слезами благодаренія всецѣло относить неожиданное и быстрое прекращеніе болѣзни сына къ милости Господней, явленной въ спасительной силѣ сей воды. И, кажется, справедливо. Вообще по обыкновенному порядку, совершенно неестественно необыкновенному жару въ крови прекратиться въ первые дни болѣзни, и притомъ безъ пособія медицины и столь внезапно.

*Якоже вѣровалъ еси, бысть тебѣ* <sup>в)</sup>, говоритъ сердцу почтеннаго П. таинственный голосъ.

---

в) Матѣ. 8, 13.

Кстати здѣсь сказать, что и въ прошломъ 1859 году, во всю страстную и свѣтлую седмицу, оба сына его одинъ послѣ другаго были больны горячкою, и у старшаго, въ субботу свѣтлой седмицы, болѣзнь приняла опасный воспалительный характеръ, почему и былъ онъ тогдажъ исповѣданъ и приобщенъ святыхъ Таинъ, и велика милость Господня къ бѣдному отцу! мальчикъ вскорѣ послѣ причащенія уснулъ и спалъ очень много; послѣ же этого критическаго сна, онъ всталъ съ ощущеніемъ одной слабости; опасность миновала. Проснувшись же спрашивалъ: «гдѣ добрый старецъ, который принесъ мнѣ здоровье?» и разсказалъ, что онъ видѣлъ добраго и кроткаго старца, который, пощупавъ пульсъ и наложивъ руку на его голову, сказалъ: «жаръ великъ; впрочемъ, хорошо ты сдѣлалъ, что причастился; пречистое Тѣло и Кровь Христовы сообщаютъ здравіе душѣ и тѣлу. Завтра тебѣ будетъ легче». Сказавъ это, старецъ скрылся. Во все время болѣзни сына, почтенный П. накрывалъ голову больнаго шапочкой съ мощей преподобнаго Іосифа многоболѣзненнаго, печерскаго чудотворца. Не онъ ли посѣтилъ больнаго? Жаль, что это осталось тайною.

---

Знаю я также одного благоговѣйнаго священника лѣтъ 50-ти, отца В. З., который употребленіемъ святой воды по утрамъ на тощакъ,



вмѣстѣ съ стаканомъ холодной воды, исцѣлился отъ общаго расслабленія тѣла и припадковъ паралича. Можно, конечно, здѣсь часть благотворнаго вліянія на организмъ отнести и къ холодной водѣ и силамъ природы; но неужели вѣрѣ не остается ничего? Нѣтъ, и стократъ нѣтъ! Онъ, съ живѣйшимъ чувствомъ благодарности, приписываетъ исцѣленіе свое отъ тяжкаго недуга единственно милости Божіей и благодатной силѣ святой воды.

*Свящ. Петръ Ильинскій.*

---

## О БЕЗПОРЯДКАХЪ ВЪ ХРАМЪ ПРИ СОВЕРШЕНИИ ТАИНСТВА БРАКА.

Кому не извѣстно, какъ велико бываетъ часто стеченіе народа въ храмахъ, преимущественно городскихъ, и съ какою охотою все стекаются туда, при совершеніи таинства брака? Во дни воскресные и праздничные, несмотря даже на продолжительный благовѣсть къ церковной службѣ, какъ медленно собирается въ церковь народъ, и въ какомъ иногда небольшомъ количествѣ, особенно на утреню и всенощное бдѣніе! Но вотъ пронесся слухъ о свадьбѣ, и этотъ слухъ лучше всякаго колокола собираетъ въ храмъ толпы народа. Иные приходятъ сюда за часъ и раньше до начала вѣнчанія, и съ великимъ терпѣніемъ, иногда до усталости, ждутъ минуты, когда подъѣдетъ къ церкви свадебный поѣздъ. И вотъ эта минута наступила, женихъ и невѣста торжественно вступаютъ въ церковь и съ усиліемъ иногда пробираются на мѣсто сквозь густыя толпы народа. Но зачѣмъ, спрашивается, собрались эти толпы? Затѣмъ ли,

чтобы съ усердіемъ, вмѣстѣ съ священнослужащими, помолиться Господу, да ниспошлетъ Свое благословеніе на брачную чету, да оградить ея семейную жизнь миромъ, любовію и благоденствіемъ? Какъ это было бы прекрасно! зачѣмъ и ходить въ храмъ, какъ не для молитвы, и общая единомышленная молитва о сочетавающихся бракомъ какъ была бы согласна съ христіанскою любовію къ нимъ, и какъ была бы полезна для нихъ въ эти важнѣйшія въ ихъ жизни минуты, съ которыхъ начинается для нихъ новый порядокъ жизни! Къ сожалѣнію, поведеніе большей части присутствующихъ при вѣнчаніи въ храмѣ совсѣмъ не свидѣтельствуетъ ни о ихъ благоговѣніи къ святому мѣсту, куда собрались, и къ тому священнодѣйствию, по поводу котораго собрались, ни о любви къ вѣнчающимся. Мы не говоримъ уже о внутреннемъ чувствѣ благоговѣнія; по крайней мѣрѣ, соблюдается ли внѣшнее приличіе, изъ уваженія къ святому мѣсту? Увы! тутъ забывается всякое приличіе. Еще до прибытія въ церковь жениха и невѣсты, одни стараются занять мѣсто, откуда было бы удобнѣе смотрѣть на нихъ, и производятъ давку и тѣсоту; другіе свободно расхаживаютъ въ разныхъ направленіяхъ по храму, какъ будто пришли на гулянье, или въ гости къ близкимъ знакомымъ; иные собираются въ кружки и заволятъ общую бесѣду. Обратиться задомъ къ алтарю, къ иконамъ, не считается неприлич-

нымъ. Храмъ наполняется шумомъ смѣющихся, разговаривающихъ о житейскихъ дѣлахъ, спорящихъ, перессуживающихъ ближняго, а иногда ссорящихся и бранящихся. И странно, въ произведеніи этихъ безпорядковъ участвуютъ даже тѣ, которыхъ лучшимъ украшеніемъ должна быть скромность и приличное поведеніе, разумѣемъ замужнихъ женщинъ и даже дѣвицъ. Всѣ наперерывъ другъ предъ другомъ стараются отличиться нескромностію и отсутствіемъ всякаго благоговѣнія къ святому мѣсту. Если когда, то преимущественно въ это время могутъ быть повторены о храмѣ обличительныя слова Спасителя: *храмъ Мой, храмъ молитвы наречется: вы же сотвористе и вертепъ разбойниковъ* <sup>а)</sup>.

Но, можетъ быть, безпорядки продолжаются только до прибытія въ церковь жениха и невесты, и по прибытіи прекращаются? Къ сожалѣнію, не прекращаются. Храмъ тогда является въ полномъ смыслѣ зрѣлищнымъ мѣстомъ. Всѣ превращаются въ зрителей, и весьма, весьма немногіе помышляютъ о молитвѣ. Давка столпившихся зрителей увеличивается; каждый старается заглянуть въ лице жениху и невестѣ, когда они вступаютъ въ церковь и занимаютъ свои мѣста, и при этомъ до ихъ слуха нерѣдко долетаютъ разныя сужденія о ихъ личности.

---

а) Мѡ. 21, 13.

И какъ въ высшей степени наблюдательны и взыскательны бываютъ въ это время непрошенные судьи! Ничто не ускользаетъ отъ ихъ внимательнаго и зоркаго глаза: и ростъ, и станъ, и лице, и походка, и прическа, и все мелочи туалета,—все подвергается тончайшему разбору, тщательнѣйшему обсужденію. Что удивительнаго послѣ сего, если отъ такого нескромнаго и часто оскорбительнаго любопытства постороннихъ людей, женихъ и невѣста, съ перваго шага въ церковь, иногда смущаются и ослабѣваютъ въ томъ молитвенномъ расположеніи духа, какое они должны имѣть преимущественно въ эти минуты, чтобы приготовить себя къ принятію благодати таинства, имѣющей освятить ихъ супружескій союзъ на всю жизнь?

Но вотъ, наконецъ, начинается совершеніе брака по чину церковному. Казалось бы, неблагочиніе присутствующихъ, продолжавшееся до сей минуты, должно прекратиться; казалось бы, теперь должнó воцариться въ церкви глубокое молчаніе и благоговѣнное вниманіе къ молитвамъ Церкви о сочетавающихся бракомъ. Но равнодушна къ этимъ молитвамъ толпа: они пришли смотрѣть на свадьбу, а не Богу молиться, празднословить, а не Бога славословить. И шумъ празднословящихъ заглушаетъ нерѣдко молитвенные слова священнослужащихъ. А отъ того, что каждый старается быть какъ можно ближе къ предмету зрѣлища, чрезмѣрно увеличивается

тѣснота и давка , такъ что не остается свободнаго прохода для священнослужащихъ къ алтарю: промежутокъ между алтаремъ и серединою храма, гдѣ совершается вѣчаніе, наполняется сплошною массою зрителей; изъ нихъ многіе стоятъ спиною къ алтарю и царскимъ вратамъ, и всѣ заняты пристальнымъ смотрѣніемъ на то мѣсто, гдѣ стоитъ брачная чета. Можете понять, какъ все это неблагопріятно можетъ по-дѣйствовать на душевное расположеніе жениха и невѣсты въ это время. Наступили минуты, самыя знаменательныя и священныя въ ихъ жизни. Предъ лицомъ всевидящаго Бога, при отверстомъ алтарѣ, вслухъ всѣхъ, они скрѣпляютъ свой брачный союзъ торжественнымъ изъявленіемъ добровольнаго согласія на него и даютъ обѣтъ супружеской вѣрности. А святая Церковь, съ своей стороны, чрезъ своего служителя, призываетъ на нихъ благословеніе Божіе, умоляетъ Отца Небеснаго, да сохранитъ ихъ въ мирѣ, единомысліи, любви, супружеской вѣрности и цѣломудріи, да утвердитъ ихъ въ благочестіи, въ исполненіи заповѣдей Христовыхъ, да благословитъ ихъ чадородіемъ, да даруетъ имъ обиліе земныхъ благъ, не только для удовлетворенія домашнихъ потребностей, но и для благотворенія нуждающимся, и наконецъ низводитъ на нихъ всеосвящающую благодать Святаго Духа возложеніемъ на главы ихъ вѣнцевъ и молитвою къ Царю Небесному, да вѣн-

часть ихъ славою и честію. Тутъ нѣтъ ни одного дѣйствія, ни одного слова, которое бы не было въ высшей степени знаменательно для вѣнчающихся; посему каждымъ дѣйствіемъ должна быть всецѣло занята душа ихъ въ это время; каждое слово совершителя таинства, поющихъ и читающихъ, должно отзываться въ ихъ сердцахъ горячею молитвою къ Отцу Небесному, да освятитъ ихъ сожитіе, да благоустроить ихъ семейную жизнь. И трудно представить, чтобы они дѣйствительно не были молитвенно настроены въ эти минуты (надобно быть крайне легкомысленнымъ, бездушнымъ, чтобы не имѣть такого настроенія); но какъ, съ другой стороны, этому благочестивому настроенію не благопріятствуетъ несчастная обстановка! святая Церковь своими молитвами и священнодѣйствіями хочетъ утвердить его въ нихъ, а присутствующіе словно сговорились разрушать его въ нихъ, и молитвенное настроеніе, еще прежде ослабленное, теперь еще болѣе ослабѣваетъ въ женихъ и невѣстѣ. Имъ ужъ не до молитвы; ихъ не мало озабочиваетъ то, чтобы не уронить себя передъ многочисленными зрителями, не смѣшаться отъ перекрестнаго огня нѣсколькихъ сотенъ глазъ, на нихъ направленныхъ, отъ нескромныхъ, иногда неблагопріятныхъ для нихъ отзывовъ, доходящихъ до ихъ слуха, и окружающіе ихъ друзья первымъ своимъ долгомъ считаютъ ободрять ихъ, вну-

шать имъ, чтобы держали себя смѣлѣе и развязнѣе. Отъ этого иные женихи и невѣсты дѣйствительно держатъ себя ужь слишкомъ смѣло и развязно, такъ что забываютъ важность священнодѣйствія, которое надъ ними совершается; другіе же, напротивъ, не смотря ни на какія ободренія, чувствуютъ себя въ это время неловко и кажутся растерянными, не привыкши быть на виду большаго общества, и вдругъ очутившись среди огромнаго собранія знакомыхъ и незнакомыхъ лицъ, кои сосредоточили на нихъ свое вниманіе. Конечно, лучше быть въ это время робкимъ и неловкимъ, чѣмъ слишкомъ смѣлымъ и развязнымъ, но достойно крайняго сожалѣнія, что въ томъ и другомъ случаѣ въ женихѣ и невѣстѣ охлаждается, если совсѣмъ не утрачивается благочестивое расположеніе, которому надлежало бы быть въ нихъ исключительно господствующимъ. А все это отъ неприличнаго поведенія присутствующихъ при вѣнчаніи. Въмѣсто того, чтобы искреннимъ христіанскимъ участіемъ въ церковной молитвѣ о вѣнчающихся содѣйствовать ихъ благоговѣнію и молитвенному настроенію, они своимъ безчиніемъ только вводятъ ихъ въ искушеніе и соблазнъ. По горе соблазняющему: «лучше было бы ему», сказалъ Спаситель, «еслибы повѣсили ему мельничный жерновъ и потопили его въ глубинѣ морской <sup>6)</sup>»!

6) Мо. 18, 6.



Все, сказанное нами о безпорядкахъ при вѣнчаніи, не преувеличено. При изображеніи ихъ мы имѣли въ виду не извѣстный какой-либо приходъ, а большую часть приходовъ, преимущественно городскихъ. Что же, спрашивается, дѣлать для избѣжанія этихъ безпорядковъ? Сказать, что они неизбежны, было бы оскорбительно для христіанской чести, и для здраваго смысла. Что же дѣлать? Ужели надобно совсѣмъ уклоняться отъ посѣщенія свадебныхъ церковныхъ собраній? Нѣтъ; не къ тому клонится наша рѣчь. Желательно, чтобы церковныя собранія при совершеніи таинства брака были многолюдны, но съ тѣмъ, чтобы они непременно одушевляемы были духомъ молитвеннымъ, а не духомъ міра, были истинными церковными собраніями, а не смѣхотворными зрѣлищами. Если они будутъ имѣть характеръ молитвенный во славу Христа, то привлекутъ къ намъ Самого Христа, по неложному Его обѣтованію: *идъ же еста два или тріе собрани во имя Мое, ту есмь посредь ихъ* <sup>1)</sup>. Если же будутъ имѣть другой характеръ, то будутъ радовать только духа злобы. Мало ли мы радуемъ его внѣ церкви, предаваясь всякаго рода безчинствамъ и порокамъ; зачѣмъ увеличивать его радость безчинствомъ въ самой церкви? Нѣтъ нужды отказывать себѣ въ желаніи присутствовать въ хра-

---

в) Мѡ. 18, 20.

мѣ при вѣнчаніи, но каждого должно привлекать сюда не праздное любопытство, не желаніе разсѣяться отъ скуки или найти даровое зрѣлище, а единственно желаніе помолиться о счастіи бракосочетавающихся лицъ. Такою молитвою доказали бы какъ благоговѣніе къ святости храма, и къ священнодѣйствию таинства брака, такъ и христіанскую любовь къ тѣмъ, надъ которыми совершается это священнодѣйствіе.

*Свящ. В. Нечаевъ.*

---

## НЕСЧАСТНЫЙ КАРПЪ.

Въ одинъ прекрасный майскій вечеръ, въ 1858 году, сидѣлъ я на скамьѣ у соборной церкви Вол... Святодухова монастыря, ожидая благовѣста ко всенощной. Занятый различными мыслями, я и незамѣтилъ, какъ подошелъ ко мнѣ человекъ лѣтъ 50, въ крестьянскомъ платьѣ, съ лицомъ изможденнымъ и печальнымъ, съ перваго взгляда возбуждавшимъ и участіе и любопытство.

— «Всенощная будетъ»? спросилъ онъ меня.

«Будеть», отвѣчалъ я. «Садись на скамью и отдохни до благовѣста».

— «Покорно благодарю,—батюшка».

Странникъ сѣлъ и на вопросъ мой: «кто онъ и откуда»?—разсказалъ, что онъ крестьянинъ Казанской губерніи, странствуетъ по святымъ мѣстамъ уже четыре года, ища у Святыхъ Божіихъ мира грѣшной душѣ своей и успокоенія отъ угрызеній совѣсти.

Заинтересованный словами странника и самою наружностію его, я упросилъ его, послѣ всенощ-

наго бдѣнія, дождаться меня въ церкви и переночевать у меня.

Послѣ ужина, странникъ, по имени Карпъ, рассказалъ мнѣ изъ прошлой своей жизни слѣдующее.

Было время, когда онъ, зажиточный и работающій крестьянинъ, жилъ съ женою и братомъ въ довольствѣ и счастіи. Годовъ десять назадъ тому, женилъ онъ меньшаго брата, и съ тѣхъ поръ мало по малу начало разстроиваться семейное его благосостояніе. Жена его, скупая и суровая женщина, хотѣла безпрекословнаго подчиненія и повиновенія себѣ отъ младшей снохи, а потому за все безъ разбору и непрестанно ворчала на нее. Мягкій характеръ и тихій нравъ послѣдней были тоже не по сердцу злой женщины. Она искала случаевъ къ ссорамъ и брани, но, не встрѣчая себѣ противодѣйствія со стороны молодой, и внутренно завидуя ея кротости и счастію съ добрымъ мужемъ, она не только словами, но иногда, изступленная отъ ярости, и руками терзала ее. Братья увидѣли, что надо разойтись, — и разошлись. Меньшой выстроился въ верстѣ отъ родной деревни близь лѣса (или по мѣстному выраженію, — вышель на починокъ), для большаго удобства въ обработкѣ доставшагося ему меньшаго участка земли. Но Богъ не судилъ ему долго наслаждаться тихимъ семейнымъ счастіемъ. Года черезъ три послѣ раздѣла съ братомъ, онъ умеръ, оставивъ

жену съ четырьмя малолѣтними дѣтьми. Естественно, хозяйство бѣдной вдовы не могло быть въ цвѣтущемъ состояніи, а съ каждымъ днемъ разстроивалось, и тѣмъ болѣе, что она, боясь худой молвы и соблазна, не рѣшалась держать постоянного работника.

Добрый отъ природы, Карпъ сначала помогаль снохѣ кой-чѣмъ, но злая и хитрая жена его скоро успѣла своими наговорами охладить въ немъ родственное чувство къ несчастнымъ. Къ ней подоспѣлъ на помощь врагъ всякаго добра — діаволь, и день отъ дня чаще и чаще началъ внушать Карпу: «да что ты за богачъ такой, чтобы кормить чужихъ дѣтей? Развѣ самъ не можешь состарѣться? Тогдакто поможетъ тебѣ бездѣтному, если не запасешь самъ?», и день ото дня болѣе и болѣе ожесточалъ сердце его. Наконецъ, несчастный, поддавшись лукавымъ внушеніямъ жены своей и навѣтамъ вражескимъ, совсѣмъ заглушилъ въ себѣ родственное и человѣческое чувство любви и состраданія, и не только жене позволилъ отказывать во всемъ бѣдной вдовѣ и сиротамъ, но и самъ не устыдился сказать снохѣ, чтобы она отнынѣ не надѣялась на его помощь и перестала докучать ему своими просьбами.

Бѣдная женщина не вынесла. Убитая горемъ, истощенная усиленными трудами, волнуемая мыслью о безотрадномъ будущемъ, она въ одну осень впала въ болѣзнь. Ея силы снѣдала из-

нурительная лихорадка. Небольшое количество припасовъ, оставшихся послѣ мужа ея, скоро истощилось. Голодныя дѣти требовали хлѣба, а мать едва вставала съ постели. Въ одинъ день, бѣдная женщина, собравши послѣднія силы, побрела въ деревню и не застала его дома, а сноха съ насмѣшками и укорами прогнала ее. — Что было дѣлать несчастной?—

Возвратившись домой, Карпъ велитъ собрать ужинъ; рѣжетъ хлѣбъ (котораго въ зернѣ у него полныя закромы гнили въ амбарѣ, и малой частию коего жаль ему было подѣлиться съ сиротами), —и въ недоумѣніи и ужасѣ бросаетъ ножъ! Въ хлѣбѣ кровавыя пятна!! «Что это, жена», кричитъ онъ, «что за кровь въ хлѣбѣ?» Жена, быть можетъ, недостойная вразумленія, видитъ обыкновенный хлѣбъ, а мужа называетъ сумасшедшимъ, пьяницей и другими подобными именами. Вдругъ блеснула въ умѣ Карпа мысль: «что-то дѣлается у снохи?» (жена успѣла уже рассказать, какъ проводила несчастную). Опрометью бросился онъ изъ избы и бѣжитъ въ домъ снохи, спрашиваетъ плачущихъ отъ голода дѣтей, гдѣ мать, и получивъ въ отвѣтъ, что она, взявши веревку, ушла за дровами, Карпъ бѣжитъ въ лѣсъ,—и скоро находитъ несчастную повѣсившуюся на деревѣ.—Силы измѣнили ему: потрясенная до основанія душа его не вынесла страшнаго зрѣлища, виною коего былъ онъ самъ. Карпъ упалъ безъ чувствъ.

Между тѣмъ, жена его, предчувствуя недоброе, собрала сосѣдей, и пошла съ ними искать мужа, потерявшаго, по ея мнѣнію, разсудокъ. Несчастныя дѣти и этимъ послужили указателями пути.

Карпъ былъ перенесенъ въ свой домъ. Бѣдныя сироты взяты въ деревню. Несчастливая вдова, немогшая вынести тяжести бѣдствій, постигшихъ не одну ее, но вмѣстѣ съ нею четверыхъ милыхъ ея сердцу малютокъ, и погубившая себя въ отчаяніи, по состраданію предана землѣ по христіански.

Карпъ восемь недѣль былъ между жизнію и смертію. Онъ въ бреду непрестанно обвинялъ себя въ смерти снохи, видѣлъ предъ собою кровь и петлю, призывалъ на себя кару небесную, рвалъ себѣ волосы, какъ изступленный. Во все это время нужно было зорко смотрѣть за нимъ. Оправившись нѣсколько отъ болѣзни, Карпъ прежде всего постарался обезпечить братниныхъ дѣтей, но онъ не освободился отъ сильнаго разстройства душевнаго. Скорбь и раскаяніе грызутъ его день и ночь. Ахъ, еслибы ранѣе это было сдѣлано, сколько зла было бы предотвращено! Если бы и мы, любезный читатель, не опускали въ свое время дѣлать добро, многихъ скорбей избѣжали бы.

Жена Карпова чрезъ годъ умерла отъ простудной лихорадки, не показавъ исправленія отъ сварливости и злости и въ эту предсмертную

свою болѣзнь. А сколько есть христіанъ, думающихъ и говорящихъ: «предъ смертію, дасть Богъ, покаюсь!» — Но дасть ли еще Богъ благодать искренняго покаянія при смерти грѣшнику, не хотѣвшему при жизни и здоровьи знать и исполнять Его святую волю? И постепенно ли приблизится къ намъ смерть, давъ намъ время очувствоваться, или поразитъ насъ внезапно. — этого никто не знаетъ. «Богъ обѣщаль», говоритъ блаженный Тихонъ Воронежскій, «принимать покаяніе грѣшника, но завтрашняго дня намъ не обѣщаль.» Жалкое и гибельное ослѣпленіе — отлагать обращеніе свое до послѣднихъ дней и часовъ жизни!

Карпъ не хотѣлъ, не могъ долѣе оставаться въ родной деревнѣ, гдѣ все напоминало ему объ ужасномъ событіи. Завѣщавъ все свое имѣніе несчастнымъ сиротамъ, онъ непрестанно странствуетъ изъ одного мѣста въ другое, изъ монастыря въ монастырь, прося у святыхъ Угодниковъ ходатайства и заступленія себѣ и несчастной снохѣ, поднявшей въ припадкѣ отчаянія на себя руки; но доселѣ не нашелъ еще мира душѣ своей. Онъ слезно оплакиваетъ, вотъ уже 5 лѣтъ, свое безуміе и свою жестокость, столько надѣлавшія зла; но Господь, повидимому, не внемлетъ его мольбамъ и его раскаянію, и не дасть ему утѣшенія и мира душевнаго. Промыслительная рука Его держитъ Карпа въ горнилѣ испытанія, быть можетъ, для того, что-



бы привести его къ большому и большому самоуничженію и покаянію. И кто знаетъ судьбы Господни? Быть можетъ, Карпу суждено слезными водами глубочайшаго раскаянія не только свой грѣхъ очистить, но и облегчить участь несчастной женщины, въ припадкѣ отчаянія, при видѣ страданій дѣтей, посягнувшей на жизнь свою?

Ахъ, къ какимъ важнымъ послѣдствіямъ ведетъ иногда малое и незначительное, повидимому, опущеніе или неисполненіе нашего долга! Но тѣмъ большія несчастія должны послѣдовать за пренебреженіемъ такой важной обязанности, каково благовременное вспомошествованіе нуждающимся и страждущимъ. Еслибы Карпъ не поддался гнусной страсти корыстолюбія, благо-разумно отвергъ безумную заботу о скопленіи себѣ стяжаній на многіе годы, даже до дряхлой старости, а возложивъ упованіе на всеблагое Божіе Провидѣніе, благодушно помогаль сиротствующей родной семьѣ, содѣлавшись для нея отцомъ, другомъ, благодѣтелемъ: какія благословенія отъ Бога, праведнаго мздовоздаятеля, наслѣдовалъ бы, и какихъ избѣжалъ бы несчастій и самъ, и убитое горемъ семейство брата! А теперь? Лишенный мира и спокойствія душевнаго, онъ странствуетъ отъ одного мѣста до другаго, не зная, когда и чѣмъ рѣшится судьба его, и успѣетъ ли онъ когда либо найти спокойствіе совѣсти и миръ съ Богомъ!

Душевно желаю, чтобы Карпъ, слѣпотствующій и невольный убійца, и впоследствии Карпъ странствующій и снѣдаемый раскаяніемъ и угрызениемъ совѣсти, послужилъ кому нибудь изъ братій моихъ о Христѣ поучительнымъ урокомъ и предостереженіемъ отъ гибельной ошибки, въ которую онъ впалъ! .

*Свящ. П. Ильинскій.*

---

## КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ

ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННѢЙШАГО ЕВСЕВІЯ АРХІЕПИСКОПА МОГИЛЕВСКАГО.

### ПОУЧЕНІЕ 1.

1. Понятіе о православной вѣрѣ.
2. Что необходимо для нашего спасенія?

1. Братія! мы называемся православными христианами: помните ли, почему такъ мы называемся? Потому, что приняли святое крещеніе и пріемлемъ другія таинства въ православной Церкви и слѣдуемъ ученію и руководству православной Церкви, или, короче сказать: православными христианами называемся мы потому, что содержимъ православную вѣру.

Что такое православная вѣра?

Православная вѣра учитъ право или истинно славить Бога, истинно или непогрѣшительно познавать Бога и служить Богу, чтобы достигнуть спасенія.

Или иначе сказать : православная вѣра есть та единая истинная вѣра , которой Христось Спаситель міра научилъ Своихъ учениковъ и Апостоловъ , которую Апостолы своею устною проповѣдію распространили по вселенной и предали писанію , которую отъ Апостоловъ приняли ихъ преемники , пастыри и учителя , засвидѣтельствовали и оградили отъ примѣси всякаго лжеученія вселенскіе и помѣстные православные Соборы , которую доннѣ истинно содержитъ православная католическая Церковь .

Если спросятъ кого : почему ты называешься православнымъ христіаниномъ ? Отвѣчай : потому , что я содержу православную вѣру , то есть , то Богопочтеніе и то Богослуженіе , которому научаетъ святая православная Церковь , и неизмѣнно слѣдую руководству православной Церкви , удаляясь всякой ереси , всякаго раскола и лжеученія .

2. Именуясь православными христіанами , мы должны помнить , что намъ необходимо всегда носить и питать въ душѣ истинную вѣру и упражняться въ добрыхъ дѣлахъ . Потому что для полученія спасенія необходимы истинная вѣра и добрыя дѣла .

О необходимости вѣры священное Писаніе говоритъ : *безъ вѣры не возможно угодити Богу* <sup>а)</sup> . Угодить Богу невозможно безъ вѣры , невоз-

---

а) Евр. 11, 6.

можно потому, что мы только чрезъ вѣру получаемъ истинное познаніе о Богѣ и дѣлахъ Его; чрезъ вѣру познаемъ Его святую волю и усвояемъ себѣ заслуги Христа Спасителя для нашего оправданія предъ Богомъ.

О необходимости добрыхъ дѣлъ слово Божіе учитъ: *вѣра безъ дѣлъ мертва есть* <sup>6)</sup>,—истинная вѣра необходимо должна быть соединяема съ добрыми дѣлами. Если будемъ говорить, что вѣруемъ въ Бога, будемъ знать ученіе о Богѣ и дѣлахъ Его, будемъ знать о Спасителѣ и о спасеніи чрезъ вѣру въ Него, но не станемъ исполнять заповѣдей Божіихъ, не будемъ жить по ученію Іисуса Христа: то наша вѣра не будетъ истинною; наша вѣра будетъ бесплодною или мертвою вѣрою, которая не спасетъ насъ.

Итакъ, именуясь православными христіанами, мы должны заботиться о томъ, чтобы всегда носить и питать въ своей душѣ истинную вѣру и свидѣтельствовать ее предъ Богомъ и людьми добрыми дѣлами.

Ученіе православной вѣры почерпается изъ Божественнаго Откровенія: потому въ слѣдующемъ поученіи скажу вамъ о Божественномъ Откровеніи.

Отцы и матери и занимающіе мѣсто родителей! Чтò слышите и будете слышать здѣсь, старайтесь, сколько можно, передавать вашимъ

---

6, Іак. 2, 20.

дѣтямъ. Чаще бесѣдуйте съ ними о православной вѣрѣ. Сказывайте имъ, что православная вѣра великое сокровище для человѣка; потому что безъ нея не возможно угодить Богу и достигнуть вѣчнаго спасенія. Сказывайте имъ, что каждый православный христіанинъ для полученія спасенія необходимо долженъ вѣровать въ Бога и свою вѣру показывать въ добрыхъ дѣлахъ по ученію Христову. Ибо, по слову святыхъ Апостоловъ, *безъ вѣры не возможно угодити Богу, и вѣра безъ дѣлъ мертва есть.*

Христосъ Спаситель, благодатию Духа Своего, да даруетъ намъ силу и ревность къ познанію Его Божественнаго ученія ко спасенію душъ нашихъ, во славу Его со Отцемъ и Святымъ Духомъ. Аминь.

---

## П О У Ч Е Н І Е 2.

### О Божественномъ Откровеніи.

Въ предъидущемъ поученіи слышали вы, что ученіе о православной вѣрѣ почерпается изъ Божественнаго Откровенія; нынѣ скажу вамъ объ этомъ Откровеніи.

Что такое Божественное Откровеніе? Божественное Откровеніе есть то спасительное ученіе, которое Самъ Богъ благоволилъ открыть

человѣкамъ, чтобы они могли истинно вѣровать въ Него, достойно почитать Его, или благоугождать Ему, и чрезъ то достигать своего спасенія.

Благій Богъ отъ начала міра открывалъ Свою волю избраннымъ человѣкамъ, чтобы они общали ее другимъ. Богъ бесѣдовалъ съ Адамомъ въ раю и далъ ему заповѣдь о несяденіи плодовъ отъ древа познанія добра и зла. Послѣ паденія прародителей, Богъ обличилъ ихъ въ нарушеніи данной имъ заповѣди; изрекъ надъ ними Свой праведный судъ; но въ то же время, по Своему безпредѣльному человѣколюбію, благоволилъ утѣшить ихъ, давъ имъ обѣтованіе о Спасителѣ міра.

Со времени паденія прародителей, разумъ человѣческой помрачился; пороки постепенно начали укореняться въ родѣ человѣческомъ, а по умноженіи пороковъ, вѣдѣніе объ истинномъ Богѣ и Его законѣ затемнялось и люди предавались безпечности и нерадѣнію о спасеніи, слѣпо поработываясь житейскимъ суетамъ и порокамъ. Поэтому, чтобы истинное вѣдѣніе о Богѣ и Его святой волѣ не затерялось совсѣмъ въ родѣ человѣческомъ, милосердый Богъ многократно открывалъ Свою волю избраннымъ мужамъ.

Удостоивались Божественныхъ откровеній мужи благочестивые, которые своими добродѣтелями пріобрѣтали благоволеніе Божіе и были способ-

ны къ принятію Божественныхъ откровеній и къ распространенію ихъ между человѣками. Таковы были благочестивые патріархи до потопа и послѣ потопа, какъ то: Адамъ, Энохъ, который, по словамъ Апостола Іуды, пророчествовалъ своимъ современникамъ въ обличеніе нечестія и пороковъ ихъ <sup>в)</sup>, и за святую жизнь свою взять былъ съ тѣломъ на небо <sup>г)</sup>; Ной, проповѣдавшій покаяніе своимъ современникамъ, за нечестіе и пороки осуждаемымъ на погубленіе потопомъ; Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ, которымъ Богъ многократно являлся и открывалъ Свою волю. Послѣ праведныхъ патріарховъ, удостоивались Божественныхъ откровеній пророки, какъ то: великій пророкъ Моисей, который многократно получалъ откровенія на горѣ Синаѣ, бесѣдовалъ съ Богомъ и принялъ отъ Бога законъ, также Царь и пророкъ Давидъ; пророки: Исаія, Іеремія, Іезскіиль, Даніиль, Захарія и многіе другіе пророки, наставляемые и руководимые Духомъ Божіимъ, возвѣщали волю Божію, обличали пороки и заблужденія людей, учили истинному благочестію, раскрывая духъ закона Моисеева, повторяли и объясняли пророчества о Спасителѣ рода человѣческаго.

Въ несравненной же полнотѣ и совершенствѣ открылъ человѣкамъ Божественное ученіе воплотившійся Сынъ Божій Іисусъ Христосъ.

---

в) Іуд. ст. 14.— г) Быт. 5, 24.



Богочеловѣкъ Иисусъ, пребывая на землѣ, Самъ возвѣщалъ людямъ волю Своего Отца небеснаго, потомъ избранныхъ учениковъ Своихъ поставилъ Апостолами; по вознесеніи Своемъ на небо, ниспослалъ на нихъ Всесвятаго Духа и чрезъ Него наставивъ ихъ на всякую истину, и укрѣпивъ на подвиги апостольскаго служенія, послалъ ихъ во всѣ концы вселенной, чтобы они всѣмъ народамъ проповѣдывали Божественное Откровеніе, или *Евангеліе*, то есть *радостную вѣсть* о спасеніи рода человѣческаго чрезъ вѣру въ Него, Спасителя міра.

Объ этомъ Божественномъ Откровеніи Апостолъ Павелъ пишетъ такъ: *многочастнѣ и многообразнѣ древле Богъ глаголавый отцемъ во пророцѣхъ, въ послѣдокъ дній сихъ глагола намъ въ Сына, Еюже положи наследника всѣмъ, Имже и вѣки сотвори* <sup>а)</sup>. Яснѣе скажу: «Богъ, многократно и многообразно глаголавшій древле отцамъ посредствомъ пророковъ, въ послѣдніе дни сіи глагола намъ посредствомъ Сына, Котораго Онъ поставилъ наследникомъ всего, чрезъ Котораго и вѣки сотворилъ».

Святый Іоаннъ Богословъ благовѣствуетъ: *Бога никтоже видѣ нигдѣже, Единородный Сынъ, Сый въ лонѣ Отчи, Той исповѣда* <sup>б)</sup>. То есть: Бога въ Его существѣ никто никогда не видѣлъ. И пророкъ Моисей видѣлъ Его только въ чув-

---

а) Евр. 1, 1.— б) Іоан. 1, 18.

ственныхъ образахъ ж<sup>1)</sup>, и не было открыто ему полнаго или совершеннаго вѣдѣнія о Богѣ. А Единородный Сынъ Божій, какъ сущій въ нѣдрѣ Отчемъ, по существу едино со Отцемъ, знаетъ Отца въ существѣ; потому Сынъ Божій Иисусъ Христосъ открылъ человѣкамъ совершеннѣйшее вѣдѣніе о Богѣ, какое только человѣки, при ограниченности своей природы, могутъ принимать, просвѣщаемые благодатию. Иисусъ Христосъ говоритъ: *никтоже знаетъ Сына (въ существѣ, какъ Бога), токмо Отецъ, ни Отца кто знаетъ токмо Сынъ, и емуже аще волитъ Сынъ открыти* <sup>2)</sup>. Сынъ Божій открываетъ, кому захочетъ, не то вѣдѣніе, какое Самъ имѣетъ; но какое можетъ принять человѣкъ, вспомошествоваемый благодатию Духа Божія.

Можетъ быть, ктонибудь изъ васъ спроситъ, или подумаетъ: ужели человѣкъ не можетъ познать Бога безъ особеннаго откровенія Божія?

На такой вопросъ дамъ отвѣтъ, основанный на священномъ Писаніи. Человѣкъ можетъ познавать Бога чрезъ разсматриваніе сотворенныхъ отъ Бога вещей. Апостолъ пишетъ: *невидимая бо Ею отъ созданія міра творенми помышляема, видима суть, и присносущная сила Ею и Божество* <sup>3)</sup>. То есть, невидимое существо Бога, Его свойства, Его Божественная сила видимы чрезъ разсматриваніе тварей. Смотрите, напри-

---

ж) Исх. 33, 20.— з) Матѣ. 11, 27.— и) Рим. 1, 19.

мѣрь , на эту землю, на которой живете , смотрите на небо, которое надъ нами: откуда все это? Кто создалъ все, что видимъ, землю и все что на ней, небо, солнце, луну, звѣзды? Всѣсильный Богъ. Также , посмотрите на премудрое устройство, порядокъ, красоту твореній, множество живыхъ тварей, и средства каждаго живаго существа къ сохраненію и продолженію жизни и своего рода: опять, все это свидѣтельствуеть о всесильномъ, премудромъ и все-благомъ Творцѣ міра.

Но это познаніе, пріобрѣтаемое безъ помощи Божественнаго Откровенія, бываетъ несовершенно и весьма недостаточно для человѣка: оно можетъ служить только приготовленіемъ къ вѣрѣ или нѣкоторымъ пособіемъ къ познанію Бога изъ Откровенія. А безъ помощи Откровенія, человѣкъ, ослѣпляемый пороками и страстями, легко впадаетъ въ заблужденія въ познаніи Бога и въ познаніи Его святой воли. Видимъ этому примѣръ въ язычникахъ. Они, не имѣя Откровенія, слѣпотствуютъ въ познаніи Бога и Его святой воли. Такъ пишетъ о нихъ Апостоль Павелъ: *разумльши Бога, не яко Бога прославиша или благодариша, но осуетишася помышленіи своими, и омрачися неразумное ихъ сердце: маюющеся быти мудри, обзюродьши, и измъниша славу нетльннаго Бога въ подобіе образа тльнна чловька и птицъ и четвероногъ и гадъ. Иже прельниша истину Божию во лжу, и по-*

*чтоша и послужиха твари паче Творца* <sup>і)</sup>. «Они познавъ Бога, не прославили Его, какъ Бога, и не возблагодарили, но осуетились умствованіями своими и омрачилось безсмысленное ихъ сердце; называя себя мудрыми, обезумѣли, и славу нетлѣннаго Бога измѣнили въ образъ подобный тлѣнному человѣку и птицамъ и четвероногимъ и гадамъ. Они обратили истину Божию въ ложь, и поклонялись и служили твари вмѣсто Творца».

Помыслите, братіе, какъ много мы должны благодарить Бога за ту великую милость Его, что насъ озаряетъ благодатный свѣтъ Божественнаго Откровенія, и мы, при свѣтѣ слова Божія, такъ удобно и непогрѣшительно познаемъ истиннаго Бога, въ трехъ Лицахъ прославляемаго, познаемъ дѣла Божіи и спасеніе міра чрезъ Единороднаго Сына Божія Иисуса Христа и всѣмъ открытый путь къ вѣчной жизни чрезъ вѣру въ Него. Еслибы не просвѣщало насъ Божественное Откровеніе, то и мы также были бы язычниками, блуждали бы во мракѣ невѣдѣнія и заблужденій, не зная единаго истиннаго Бога и единаго истиннаго пути ко спасенію чрезъ вѣру во Христа Спасителя міра.

Божественное Откровеніе сохраняется въ православной Церкви и распространяется между человѣками посредствомъ священнаго Писанія и

---

і) Рим. 1, 21—25.

священнаго преданія; потому въ слѣдующемъ поученіи буду говорить вамъ сперва о священномъ Писаніи, а потомъ о священномъ преданіи.

Въ заключеніе скажу: слышали вы, что благій Богъ удостоивалъ Своихъ откровеній только избранныхъ мужей, благоугождавшихъ Ему благочестіемъ и добродѣтелями: поэтому, чтобы совершеннѣе понимать ученіе Божественнаго Откровенія, и намъ должно жить благочестиво и добродѣтельно, и ученіе Божественнаго Откровенія всегда слушать и принимать съ искреннимъ вниманіемъ и благоговѣніемъ, какъ ученіе самаго Бога.

Родители! что слышали вы теперь, скажите это вашимъ дѣтямъ. Говорите имъ, что мы знаемъ Бога и Его волю потому, что самъ Онъ, по Своей благодати, открылъ это А иначе мы могли бы не знать истиннаго Бога и блуждать во мракѣ заблужденій, подобно язычникамъ, которые, не зная Бога, поклоняются тварямъ вмѣсто Бога. Говорите имъ, что Божественное Откровеніе—великій даръ Божій, за который мы всегда должны благодарить Бога, и цѣня высоко даръ оный, пользоваться имъ съ благоговѣніемъ, къ собственному спасенію, во славу имени Дародателя Бога. Аминь.

---

## П О У Ч Е Н І Е 3.

1. О священномъ Писаніи. 2. Ветхій и новыи завѣтъ.

1. Божественное Откровеніе сохраняется въ православной Церкви и распространяется между человѣками двумя способами: посредствомъ священнаго Писанія и священнаго преданія. Нынѣ скажу вамъ о священномъ Писаніи.

Священнымъ Писаніемъ называются книги, написанныя пророками и Апостолами по внушенію Духа Божія и содержація въ себѣ ученіе, Богомъ открытое человѣкамъ, для наставленія ихъ въ истинной вѣрѣ и благочестіи.

Кто это пророки? Кто Апостолы? Пророками называются тѣ святые мужи, которые за свое благочестіе и добродѣтельную жизнь удостоивались той милости отъ Бога, что Онъ просвѣщаль ихъ Святымъ Духомъ, и сей Духъ научаль ихъ истинѣ и правдѣ, открываль имъ будущія событія и особенно предвозвѣщаль чрезъ нихъ о спасеніи рода человѣческаго чрезъ обѣтованнаго Искупителя. Они называются пророками потому, что прорекали или предсказывали будущее. Апостолы были избранные ученики Христа Спасителя, которыхъ Онъ сперва Самъ училъ, доколѣ пребываль на землѣ, а

потомъ, по вознесеніи Своемъ на небо, ниспослалъ на нихъ Всесвятаго Духа, наставившаго ихъ на всякую истину <sup>к)</sup>. Они названы Апостолами, то есть, посланниками потому, что Господь Иисусъ Христосъ послалъ ихъ проповѣдывать Евангеліе.

Духъ Божій наставлялъ пророковъ и Апостоловъ въ написаніи священныхъ книгъ: поэтому книги священнаго Писанія называются Богодухновенными, какъ написанныя по внушенію или вдохновенію отъ Бога.

Священное Писаніе раздѣляется на двѣ части. Первая часть содержитъ въ себѣ книги древнѣйшія, которыя написаны пророками до пришествія въ міръ обѣтованнаго Спасителя, то есть, до рождества Христова. Сіи книги, написанныя пророками, называются *ветхимъ завѣтомъ*, или книгами ветхаго завѣта. Другая часть священнаго Писанія содержитъ книги, написанныя послѣ рождества Христова святыми Апостолами, и называется *новымъ завѣтомъ*, или книгами новаго завѣта. А обѣ части вмѣстѣ однимъ словомъ называются Библіею. Библія (*Βιβλία*)—слово греческое, значитъ книги. Это названіе внушаетъ ту мысль, что сіи книги несравнимы ни съ какими другими книгами: потому что онѣ содержатъ ученіе евангельское, самое необходимое для человѣка, и потому до-

---

к) Іоан. 16, 13.

стойны особеннаго уваженія и изученія, преимущественно предъ всѣми другими книгами.

2. Что такое ветхій завѣтъ и новый завѣтъ? Это значить, если иначе сказать: древній союзъ Бога съ человѣками и новый союзъ Бога съ человѣками.

Древній союзъ Бога съ человѣками состоялъ въ томъ, что Богъ обѣщаль человѣкамъ Спасителя и приготовлялъ человѣковъ къ принятію Его посредствомъ многократныхъ откровеній, обѣтованій и различныхъ прообразовательныхъ установленій, каковы были жертвоприношенія, предъизображавшія искупительную смерть Иисуса Христа, и весь обрядовый законъ, служившій сѣнію грядущихъ благъ <sup>1)</sup>. Вступавшіе въ этотъ древній союзъ съ Богомъ обязывались вѣровать въ обѣтованнаго Спасителя и, въ за-свидѣтельствованіе сей вѣры, исполнять законъ Божій, данный чрезъ Моисея. Этотъ древній союзъ Бога съ человѣками, или ветхій завѣтъ, начался съ перваго обѣтованія, даннаго Богомъ Адаму о имѣющемъ придти въ міръ Спасителѣ рода человѣческаго, и продолжался до явленія Господа Иисуса Христа на землѣ, или до Его распятія на крестѣ: ибо смерть Иисуса Христа на крестѣ была исполненіемъ всѣхъ ветхозавѣтныхъ прообразовательныхъ жертвоприношеній и какъ бы заключеніемъ всего ветхозавѣтнаго

---

1) Евр. 10, 1.



служенія Богу, хотя въ то же время она была началомъ и основаніемъ новозавѣтнаго богослуженія.

Новый союзъ Бога съ человѣками начался съ пришествія Иисуса Христа въ міръ, или съ того времени, какъ Господь Спаситель Своею смертію примирилъ Бога съ человѣками, и будетъ продолжаться до конца міра: ибо Иисусъ Христосъ обѣщался пребывать съ вѣрующими въ Него до *скончанія вѣка* <sup>м)</sup>. Новый завѣтъ, или новый союзъ Бога съ человѣками, состоитъ въ томъ, что, по пришествіи Сына Божія Иисуса Христа, люди спасаются чрезъ вѣру въ Спасителя міра пришедшаго и совершившаго спасеніе на землѣ, и исполняющіе заповѣди Христовы, въ залогъ вѣчной ожидаемой жизни, получаютъ отъ Бога различные дары благодатные, сообщаемые въ спасительныхъ таинствахъ.

Теперь видите, что такое ветхій завѣтъ и что такое новый завѣтъ. Изъ этого различія завѣтовъ ясно открывається и различіе священныхъ книгъ ветхаго завѣта и новаго завѣта. Книги ветхаго завѣта, написанныя пророками, содержатъ то Божественное ученіе, коимъ вѣрующіе древле приготавлиемы были къ принятію обѣтованнаго Искупителя; а книги новаго завѣта, написанныя Апостолами, содержатъ ученіе о томъ, какъ Иисусъ Христосъ совершилъ спасеніе рода человѣческаго, и какъ мы должны

---

м) Мат. 28, 20.

спасительно вѣровать, благоугождать и служить Богу въ этомъ новомъ союзѣ.

Братія! помните, что слышали теперь, и размышляйте: какъ мы счастливы, что живемъ на землѣ въ это время, когда обѣтованный Спаситель уже приходилъ на землю и совершилъ спасеніе рода человѣческаго, и всѣ мы призываемся ко спасенію, или пользуемся дарами спасенія, если истинно вѣруемъ во Христа и послѣдуемъ Его ученію. Помышляя объ этомъ, благодарите Бога Отца, пославшаго въ міръ Единороднаго Сына Своего; благодарите Господа Иисуса Христа, совершившаго наше спасеніе и призвавшаго насъ къ участию въ приобрѣтенной заслугами Его благодати Святаго Духа, и прославляйте всею душою и всѣми дѣлами Единаго Трѣипостаснаго Бога. Слава Ему, Отцу и Сыну и Святому Духу нынѣ и во вѣки вѣковъ. Аминь.

---

#### П О У Ч Е Н І Е 4.

О священныхъ книгахъ 1) ветхаго завѣта и 2) новаго завѣта.

Сказавши въ предъидущемъ поученіи вообще о священномъ Писаніи ветхаго и новаго завѣта, нынѣ исчислю книги ветхаго и новаго завѣта и покажу раздѣленіе ихъ по содержанію.

1) Священныхъ книгъ Ветхаго Завѣта святыя Отцы: Кириллъ Иерусалимскій, Аѳанасій Великій и Іоаннъ Дамаскинъ считаютъ двадцать двѣ. Такое, а не бѣльшее число священныхъ книгъ ветхозавѣтныхъ принимаютъ они потому, что ветхозавѣтная Церковь столько признавала Богодуховенныхъ книгъ, то есть двадцать двѣ книги, и въ этомъ свидѣтельствѣ Іудеи заслуживаютъ довѣріе, ибо имъ, по словамъ Апостола, *вспрена быша словеса Божія* <sup>н)</sup>.

Двадцать двѣ книги Ветхаго Завѣта суть слѣдующія: первая—книга Бытія, вторая—Исходъ, третья — Левитъ, четвертая — Числь, пятая—Второзаконіе, шестая — книга Иисуса Навина, седьмая—книга Судей и вмѣстѣ съ нею—книга Руоъ; осьмая—первая и вторая книги Царствъ; девятая — третья и четвертая книги Царствъ; десятая—первая и вторая книги Паралипоменонъ; одиннадцатая—книга Ездры первая, и вторая его же, или, по греческому надписанію, книга Нееміи; двѣнадцатая—Есфиръ; тринадцатая—книга Іова; четырнадцатая—Псалтирь; пятнадцатая—Притчи Соломона; шестнадцатая — Екклесіастъ его же; семнадцатая — Пѣснь Пѣсней его же; осмнадцатая—книга пророка Исаіи; девятнадцатая—Іереміи; двадцатая—Іезекііля; двадцать первая — Даніила; двадцать вторая — двѣнадцатъ меньшихъ Пророковъ.

---

н) Рим. 3, 2.

Двѣнадцать Пророковъ , коихъ писанія въ предложенномъ исчисленіи составляютъ двадцать вторую книгу , суть слѣдующіе : 1. Осія, 2. Іоиль, 3. Амосъ, 4. Авдій, 5. Іона, 6. Михей, 7. Наумъ, 8. Аввакумъ, 9. Софонія, 10. Аггей, 11. Захарія, 12. Малахія. Въ этомъ порядкѣ мы читаемъ книги сихъ пророковъ по славянской Библии.

Въ приведенномъ исчисленіи книгъ Ветхаго Завета о нѣкоторыхъ книгахъ, содержащихся въ Библии, не упомянуто, напримѣръ: о книгѣ Премудрости Соломоновы, о книгѣ Товита, о книгѣ Іисуса сына Сирахова и другихъ. Это потому, что ихъ не было въ собраніи священныхъ книгъ у Евреевъ. Но сіи книги пользовались уваженіемъ въ ветхозавѣтной Церкви, какъ содержащія въ себѣ священное преданіе и благочестивое назидательное ученіе. Въ этомъ же значеніи помянутыя книги принимаются и въ православной Церкви, т. е. какъ благочестивыя и полезныя для чтенія.

Священныя книги Ветхаго Завета, по ихъ содержанію , раздѣляются на четыре слѣдующіе разряда: 1. книги законоположительныя, 2. историческія, 3. учительныя и 4. пророческія.

Законоположительными называются тѣ книги, которыя содержатъ основаніе Ветхаго Завета. Такихъ книгъ пять : книга Бытія, Исходъ, Левитъ, Числь и Второзаконіе. Всѣ эти книги написаны великимъ Пророкомъ Моисеемъ. Самъ

Иисусъ Христосъ называетъ ихъ въ Евангеліи закономъ Моусеевымъ <sup>о)</sup>.

Книги историческія содержатъ преимущественно исторію благочестія избраннаго народа. Таковы слѣдующія : книги—Иисуса Навина, Судей , Руоъ , Царствъ , Паралипоменонъ , книга Ездры, книги Нееміи и Есѳирь.

Книги учительныя Ветхаго Завѣта содержатъ ученіе объ истинномъ благочестіи т. е. о томъ, какъ надобно вѣровать во единаго истиннаго Бога, почитать Его или служить Ему добродѣтельною жизнію или исполненіемъ закона Божія. Таковы слѣдующія книги: книга Іова, Псалтирь и книги Соломоновы , т. е. Притчи, Екклесіастъ и Пѣснь пѣсней.

Пророческія книги такъ называются потому, что содержатъ пророчества или предсказанія о будущихъ событіяхъ , особенно объ обѣтованномъ Спасителѣ т. е. Иисусѣ Христѣ. Пророческія книги суть книги пророковъ : Исаи, Іереміи , Іезекіиля , Даніила и двѣнадцати меньшихъ пророковъ , которыхъ выше мы наименовали.

2. Священныхъ книгъ Новаго Завѣта двадцать семь : четыре книги Евангелистовъ : Матоея , Марка, Луки и Іоанна; одна книга Дѣяній Апостольскихъ , семь соборныхъ посланій , четыр-

---

о) Лук. 24, 44.

надцать посланій Апостола Павла и Апокалипсисъ Иоанна Богослова.

Новозавѣтныя книги, также какъ ветхозавѣтныя, раздѣляются на четыре разряда: 1. законоположительныя, 2. историческія, 3. учительныя и 4. пророческія.

Законоположительныхъ книгъ Новаго Завѣта четыре:—книги Евангелистовъ: Матѳея, Марка, Луки и Иоанна. Въ сихъ четырехъ книгахъ предлагается повѣствованіе о рожденіи Господа нашего Иисуса Христа отъ Преподобнословенныя Дѣвы Маріи, о Его Божественномъ ученіи, о чудесахъ, страданіяхъ и крестной смерти, о воскресеніи и вознесеніи Его на небо. Или короче сказать: въ нихъ содержится повѣствованіе о томъ, какъ, въ исполненіе древнихъ Божественныхъ обѣтованій, совершилось спасеніе рода человѣческаго чрезъ Иисуса Христа Сына Божія.

Четыре книги святыхъ Евангелистовъ всѣ вмѣстѣ называются Евангеліемъ. Евангеліе—слово греческое—значитъ *благовѣстіе* или *радостная вѣсть*. А Апостолы, возвѣщающіе эту радостную вѣсть, именуются Евангелистами или *благовѣстниками*. Наименованія выражаютъ самое дѣло: нѣтъ другаго повѣствованія болѣе утѣшительнаго и радостнаго для человѣковъ, какъ повѣствованіе о томъ, что обѣтованный Спаситель пришелъ на землю и совершилъ спасеніе человѣковъ, Своими заслугами пріобрѣлъ имъ благоволеніе Божіе и открылъ входъ въ Цар-

ствіе небесное. Поэтому и въ церкви, прежде чтенія и по прочтеніи Евангелія, поется: *слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ*. Это есть выраженіе того благоговѣйнаго чувства, которое должны мы питать въ себѣ каждый разъ, какъ слышимъ или читасмъ благовѣстіе Евангелистовъ; это—напоминаніе намъ о томъ, что и мы должны всею душею благодарить Господа Бога за эту Его великую и безпредѣльную милость къ чело-вѣкамъ и прославлять Его благодать и чело-вѣко-любіе.

Историческая книга Новаго Завѣта только одна: книга Дѣяній Апостольскихъ. Эта книга продолжаетъ повѣствованіе Евангелистовъ и повѣствуетъ о томъ, какъ Духъ Святой сошелъ на святыхъ Апостоловъ, и какъ Апостолы, на-ставленные и укрѣпленные Духомъ Божиимъ, стали проповѣдывать о спасеніи чрезъ вѣру въ Иисуса Христа распятаго. Въ этой книгѣ осо-бенно изображаются подвиги Апостоловъ Петра и Павла.

Учительныя книги Новаго Завѣта суть слѣ-дующія: семь соборныхъ посланій, именно: одно посланіе Апостола Іакова; два посланія Апостола Петра; три посланія Апостола Іоанна; одно посланіе Апостола Іуды, и четырнадцать по-сланій Апостола Павла, именно: одно посланіе къ Римлянамъ; два посланія къ Коринѣянамъ, одно посланіе къ Галатамъ, одно къ Ефесеямъ, одно къ Филиппійцамъ, одно къ Колоссянамъ,

два посланія къ Солунянамъ, два къ Тимоѳею, одно къ Титу, одно къ Филимону и одно къ Евреямъ.

Въ сихъ книгахъ предлагается ученіе вѣры и жизни. Апостолы писали посланія по различнымъ побужденіямъ: чтобы утвердить христіанъ въ вѣрѣ и правилахъ богоугодной жизни, подкрѣпить среди скорбей и несчастій, предохранить отъ искушеній, отъ обольщеній лжеучителей, разрѣшить недоумѣнія, исправить невѣрныя понятія о предметахъ вѣры и дѣятельности и подобн.

Пророческая книга—Апокалипсисъ, что значить, по переводу съ греческаго, *откровеніе*. Такъ названа эта книга потому, что содержитъ въ себѣ свѣще открытое Іоанну Богослову таинственное изображеніе будущей судьбы Церкви Христовой и всего міра.

Братія! примемъ апостольское наставленіе: *ночь убо преиде, а день приближися; отложимъ убо дѣла телная, и облечемъ во оружіе свѣта. Яко во дни благообразно да ходимъ* <sup>п)</sup>. Христось—наше незаходимое вѣчное солнце. Его Божественное ученіе, Его примѣръ, Его таинства, Его благовѣстники, возвѣстившіе намъ путь спасенія и начертавшіе оный въ книгахъ—это живоносный свѣтъ, всегда свѣтящій и озаряющій всѣхъ пребывающихъ въ нѣдрахъ право-

---

п) Рим. 13, 12. 13.



славной Церкви Христовой. Никто не закрывай очей своихъ. Взирайте на свѣтъ Христовъ открытымъ лицомъ , прилежно внимая евангельскому ученію. Христось Спаситель учитъ: *слушай словесе Моею, и вѣруяй пославшему Мя, имать животъ вѣчный, и на судъ не придетъ, но преидетъ отъ смерти въ животъ* р). Аминь.

---

р) Іоан. 5, 24.

---

## СРЪТЕНІЕ ГОСПОДНЕ.

Лук. 2, 22—39.

Въ Вѣтхомъ Завѣтѣ былъ законъ, по которому женщина, послѣ рожденія младенца, почиталась нечистою въ продолженіе сорока, или осмидесяти дней, судя потому, былъ ли младенецъ мужскаго, или женскаго пола. Въ эти дни, называвшіеся днями очищенія, она не должна была приходить ко храму, участвовать въ общественномъ Богослуженіи и прикасаться къ чему либо священному. По прошествіи же сего срока, она являлась во храмъ и приносила очистительную жертву. Женщина достаточнаго состоянія приносила въ жертву однолѣтняго агнца во всесоженіе и молодаго голубя или горлицу въ жертву за грѣхъ. Жертва бѣдной женщины состояла изъ двухъ горлицъ или, вмѣсто нихъ, двухъ молодыхъ голубей <sup>а)</sup>. Кромѣ сего, если

---

а) Лев. 12, 1—8.

младенецъ былъ перворожденный, то, сверхъ обряда очищенія матери, совершался надъ младенцемъ обрядъ посвященія его Богу. *Освяти ми всякаго первенца перворожденнаго, разверзающаго всякая ложесна въ сыныхъ Израилевыхъ, заповѣдалъ Господь Моисею* <sup>б)</sup>. Неизвѣстно съ точностію, какъ совершался этотъ обрядъ. Вѣроятно, священникъ принималъ младенца на руки и, обратившись къ алтарю, возвышалъ или возносилъ дитя, какъ бы вручая его Господу. Извѣстно только, что сія заповѣдь дана была народу іудейскому въ память благодѣяній Божіихъ, явленныхъ ему при изведеніи его изъ Египта, когда Ангель, погубивъ въ одну ночь всѣхъ первенцевъ египетскихъ, не коснулся первенцевъ еврейскихъ <sup>в)</sup>. Какъ посвященные Богу, первенцы назначаемы были на служеніе Ему, становились собственностію Божіею. *Первенцы сыновъ твоихъ да даси ми* <sup>г)</sup>. Но поелику въ послѣдствіи времени для служенія Богу при скинии поставлены были левиты, которыхъ Господь принялъ вмѣсто первенцевъ отъ сыновъ Израилевыхъ <sup>д)</sup>, то за первенцевъ изъ всѣхъ другихъ колѣнъ назначенъ былъ выкупъ въ пять сиклей серебра <sup>е)</sup>.

Господь нашъ Иисусъ Христосъ самъ сказалъ о Себѣ, что Онъ пришелъ не разорить законъ,

---

б) Исх. 13, 2.— в) Исх. 13, 12—16. Числ. 3, 13.— г) Исх. 22, 29.— д) Числ. 3, 12, 8, 16—18.— е) Исх. 34, 20

но исполнить ж). По слову Апостола Павла, Сынъ Божій рождается отъ жены, бываетъ подъ закономъ, чтобы искупить подзаконныхъ з). По сему, въ осьмой день по рожденіи, Онъ приѣмлетъ по закону обрѣзаніе и), и въ четырехдесятый, какъ первенецъ, приносится во храмъ для посвященія Богу. Пресвятая Дѣва Марія и Іосифъ оставляютъ Виѳлеемъ, въ которомъ пребывали они по рожденіи Іисуса Христа, и предприѣмлютъ путешествіе въ Іерусалимъ, гдѣ находился храмъ и совершались обряды Моисеева закона.

Въ то время въ Іерусалимѣ жилъ старецъ, по имени Симеонъ. Евангеліе не показываетъ, къ какому званію онъ принадлежалъ. Основываясь на томъ, что онъ принялъ младенца Іисуса на руки свои i), какъ думаютъ, для совершенія обряда посвященія Его Богу, и послѣ благословилъ Марію и Іосифа к), полагаютъ, что Симеонъ былъ одинъ изъ священниковъ іерусалимскаго храма л). Другіе, утверждаясь на употребленномъ въ Евангеліи выраженіи — *бы человекъ* въ Іерусалимѣ—не признаютъ Симеона лицомъ, принадлежавшимъ къ священническому

---

ж) Матѳ. 5, 17.— з) Галат. 4, 4.— и) Лук. 2, 21.— i) Лук 2, 28.— к) Лук. 2, 34.— л) Говорятъ даже, что онъ есть одно лице съ іудейскимъ первосвященникомъ Симономъ, сыномъ Онія, прозваннымъ за благочестіе и благотворительность праведнымъ (301—222 до Рожд. Христ.), что онъ былъ однимъ изъ 70 переводчиковъ священнаго Писанія съ еврейскаго языка

сословію <sup>м)</sup>. Но умалчивая о званіи Симеона, Евангеліе изображаетъ его нравственныя достоинства : онъ былъ человѣкъ праведный и благочестивый, исполнялъ всѣ должныя обязанности въ отношеніи къ Богу и людямъ, имѣлъ живую вѣру въ грядущаго Избавителя, чаялъ сего Утѣшителя Израилева, Который во всѣ времена составлялъ предметъ радостныхъ ожиданій истинныхъ Израильтянъ, день Котораго, по слову Самаго Спасителя, радъ былъ видѣть Авраамъ, отецъ вѣрующихъ, и увидѣлъ и возрадовался <sup>н)</sup>, Котораго издали только видѣли всѣ ветхозавѣтные праведники и радовались <sup>о)</sup>. За свои добродѣтели Симеонъ сдѣлался избраннымъ сосудомъ Святаго Духа: *Духъ бжъ Святъ въ немъ*. Подобно другимъ ветхозавѣтнымъ праведникамъ, и Симеонъ готовился умереть съ вѣрою въ исполненіе обѣтованій Божіихъ; но Духъ Святый возвѣстилъ ему, что ему предстоитъ жребій гораздо лучшій, что онъ не увидитъ смерти, доколѣ не увидитъ Христа Господня. Преданіе, признающее Симеона за одного изъ 70-ти переводчиковъ священнаго Писанія, говоритъ, что это откровеніе Симеонъ получилъ въ то

---

на греческій и жилъ болѣе 300 лѣтъ. Библейс. Истор. 322 стр. изд. 9-е. Считаютъ его еще сыномъ Гиллела, знаменитаго учителя фарисейскаго, и отцемъ Гамалиила, учителя Павлова. Библейс. Истор. 430 стр.— м) Θεοφιλάκης и Εὐειμίας. Слчч. Лук. 1, 5.— н) Іоан. 8, 56.— о) Евр. 11, 13.

время, когда, переводя книгу Пророка Исаи, усомнился въ его пророчествѣ о рожденіи Мессіи отъ Дѣвы, и явившимся Ангеломъ извѣщенъ былъ, что онъ узритъ исполненіе словъ пророка. Послѣ сего откровенія Симеонъ жилъ въ надеждѣ узрѣть спасеніе Божіе, и съ радостію видѣлъ продолженіе дней своихъ. Въ одно время Духъ Святыи повелѣваетъ ему идти въ храмъ, куда въ то же время Марія и Іосифъ принесли Иисуса, чтобы совершить надъ нимъ законный обрядъ. Бѣдная Мать съ Младенцемъ на рукахъ стояла во дворѣ храма среди народа, готовясь принести свою скудную жертву. Во дворъ храма входитъ извѣстный всѣмъ въ Іерусалимѣ своимъ благочестіемъ старецъ, беретъ изъ рукъ изумленной Матери Ея Сына и устремляетъ на Него внимательный взоръ. Духъ Святыи открываетъ ему въ семъ Младенцѣ Обѣтованнаго Мессію, и святыи старецъ, объятый священнымъ восторгомъ, восклицаетъ: «нынѣ отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, съ миромъ; ибо видѣли очи мои спасеніе Твое, которое Ты уготовалъ предъ лицомъ всѣхъ народовъ, свѣтъ къ просвѣщенію язычниковъ, и славу народа Твоего Израиля». Какія чистыя, возвышенныя, недоступныя для большей части тогдашнихъ Іудеевъ понятія о лицѣ Мессіи и о принесенныхъ Имъ на землю благахъ выражаются въ сей вдохновенной рѣчи праведнаго Симеона! Онъ видитъ въ младенцѣ Иисусѣ спасеніе, или

Спасителя людей, конечно, не отъ рабства вѣшн-  
 няго, а отъ грѣховъ ихъ. Видить предназна-  
 ченіе сего спасенія для всего міра: оно не огра-  
 ничится одними Іудеями, какъ думали сіи пос-  
 лѣдніе,—оно уготовано предъ лицомъ всѣхъ  
 народовъ. Видить тѣ блага, которыя Мессія  
 даруетъ людямъ: Онъ освободитъ ихъ отъ гос-  
 подствующихъ между ними заблужденій, раз-  
 сѣетъ на землѣ мракъ идолослуженія, суевѣрія  
 и страстей, просвѣтитъ всѣхъ свѣтомъ истин-  
 наго Богопознанія и Богопочтенія. Видить въ  
 Немъ и славу народа израильскаго, которому  
 дѣйствительно предъ всѣми народами въ мірѣ  
 принадлежитъ великая слава и высокое преиму-  
 щество въ томъ, что изъ среды его возсіялъ  
 вселенной этотъ свѣтъ, что среди Іудеевъ во-  
 плотился Богъ, среди нихъ жилъ, училъ, тво-  
 рилъ чудеса, содѣлалъ спасеніе человѣковъ и  
 изъ среды ихъ избралъ Апостоловъ—просвѣти-  
 телей вселенной.

Просвѣщаемый Духомъ Святымъ, Симеонъ  
 въ то же время предвидитъ также ожесточеніе  
 людей и отверженіе ими уготованнаго имъ и  
 всему міру спасенія Божія, предвидитъ крест-  
 ные страданія и смерть Сына Маріина и тѣ  
 жгучія скорби, какія постигнутъ Его Матерь.  
 Когда Марія и Іосифъ, слушая рѣчь праведника,  
 дивились великому и славному назначенію Иису-  
 са, старецъ, благословивъ ихъ, сказалъ Маріи,  
 Матери сего: «се, лежитъ Сей на паденіе и на воз-

станіе многихъ въ Израилѣ, и въ предметъ пререканій, да откроются помышленія многихъ сердець. И Тебѣ самой мечь пройдетъ душу». Не всѣ, какъбы такъ говорилъ праведный старецъ Маріи, — не всѣ воспользуются спасеніемъ, которое принесено на землю, симъ Божественнымъ Младенцемъ. Однихъ, которые увѣруютъ въ Него и послѣдуютъ за Нимъ, Онъ возставитъ отъ паденія, или спасетъ, а для другихъ, которые не захотятъ увѣровать въ Него, Онъ послужитъ поводомъ къ паденію или гибели. На Немъ исполнится то, что сказано въ Писаніи: се, я полагаю въ Сіонѣ камень краеугольный, избранный, драгоценный: и вѣрующій въ Него не постыдится <sup>п)</sup>. Для вѣрующихъ Онъ будетъ драгоценность, а для не вѣрующихъ камень претыканія и камень соблазна, о который преткнутся они, не покоряясь Слову <sup>р)</sup>. Во всю жизнь Свою Онъ будетъ предметомъ противорѣчій, — одни будутъ говорить о Немъ: *благъ есть*, а другіе: *ни, но льститъ народы* <sup>с)</sup>. Одни: *сей есть Христосъ*, а другіе: *еда отъ Галилеи Христосъ приходитъ?* <sup>т)</sup> Одни: *егда Христосъ придетъ, еда больша знаменія сотворитъ, яже сей творитъ?* <sup>у)</sup>, а другіе — *яко о всельзевулъ, князь бѣсовствьмъ изгонитъ бѣсы* <sup>ф)</sup>. И въ сихъ-то противорѣчійхъ откроются сер-

---

п) Ис. 28, 16.— р) 1 Пет. 2, 6—8.— с) Иоан. 7, 12.—  
т) Иоан. 7, 41.— у) Тамъ-же 31 ст.— ф) Мат. 12, 24.



лечныя расположенія людей, обнаружатся — ложное благочестіе, тщеславная суестность и завистливая злоба однихъ, чистосердечіе и любовь къ истинѣ другихъ... Невѣріе людей протрется до того, что они предадутъ смерти своего Спасителя; и ты сама, говоритъ Симеонъ, обращаясь къ Маріи, будешь свидѣтельницею этого тяжело-скорбнаго для тебя зрѣлища. «Герніе вѣнца Иисусова, гвозди Его распятія, копіе пробожденія Его, Его раны, Его болѣзненный вопль, Его умирающій взоръ, какъ мечъ, пронзятъ Твое матернее сердце <sup>х)</sup>).

Вмѣстѣ съ Симеономъ проповѣдницею великаго таинства пришествія Избавителя явилась святая Анна пророчица, названная такъ, вѣроятно, потому, что имѣла даръ предвѣдѣнія. Она была дочь Фануилова и происходила изъ колѣна Асирова, которое извѣстно въ священномъ Писаніи какъ колѣно богатое, сильное, но вмѣстѣ кроткое и миролюбивое <sup>ц)</sup>). По прошествіи семи лѣтъ супружеской жизни лишившись мужа, она рѣшилась посвятить себя на всецѣлое служеніе Богу. При храмѣ іерусалимскомъ, въ зданіяхъ его окружающихъ, жили дѣвы и вдовы, посвящавшія себя на служеніе Богу, проводившія время въ молитвѣ и трудахъ для храма, свойственныхъ ихъ полу. Въ число ихъ вступила и

---

х) Слов. Высокопреосв. Митр. Филарета. Изд. 2-е Т. I. 18.—

ц) Быт. 49, 20. Втор. 33, 24. 25.

Анна. Она не отходила отъ храма, не опускала ни одного Богослуженія, строго соблюдала установленные посты и молитвы, служила Богу день и ночь,—не только во храмѣ, но и въ тишинѣ домашняго уединенія. Среди такихъ подвиговъ благочестія она достигла осмидесяти четырехъ лѣтъ. За то Господь даровалъ ей великое счастье узрѣть родшагося Господа. Духъ Святой, приведшій Симеона во храмъ, указалъ и Аннѣ въ младенцѣ Иисусѣ Избавителя Израилева. Она подошла къ Симеону, воззрѣла на держамаго имъ младенца и, исполнившись духовной радости, излила душу свою въ хваленіяхъ къ Богу и для всѣхъ, ожидавшихъ пришествія Мессіи, сдѣлалась проповѣдницею открывшагося спасенія.

Іосифъ и Марія, совершивъ во храмѣ все по закону Господню, вскорѣ оставили Іерусалимъ ...

*Архимандритъ Никодимъ.*

---

## ПРИТЧА О МЫТАРѢ И ФАРИСЕѢ.

Человѣка два внидоша въ церковь помолитися: единъ фарисей, а другій мытарь. Фарисей же ставъ, сице въ себѣ моляшеся: Боже, хвалу Тебѣ воздаю, яко нѣсмь якоже прочіи человѣцы, хищницы, неправедницы, прелюбодѣе, или якоже сей мытарь. Пощуся двакраты въ субботу, десятину даю всего, елико притижу. Мытарь же, издавеча стоя, не хотяше ни очію возвести на небо: но бѣше перси своя, глаголя: Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшнику. Глаголю вамъ: яко свиде сей оправданъ въ домъ свой паче онаго, яко всякъ возносяйся, смирится; смиряяй же себе, вознесется. Лук. 18, 10—14.

Въ притчѣ о Мытарѣ и Фарисеѣ содержится ученіе о томъ, какія душевныя расположенія нужны для полученія оправданія отъ Бога. По замѣчанію святаго Евангелиста Луки, она произнесена противъ тѣхъ, кои «увѣрены были о себѣ, что они праведны и уничижали другихъ»<sup>а)</sup>.

---

а) Лук. 18, 9.

Эту пагубную самоувѣренность раздѣляли многіе изъ современныхъ Спасителю Иудеевъ, единомысленные съ фарисеями;—они мечтали достигнуть оправданія предъ Богомъ собственными заслугами, почитали достаточными для угожденія Богу одни собственные подвиги въ исполненіи закона, и, въ чувствѣ самодовольства, не ощущали нужды въ освящающей и оправдывающей благодати Божіей. Противъ людей, державшихся подобнаго образа мыслей касательно оправданія, дѣйствовалъ въ послѣдствіи времени и Апостолъ Павелъ. Онъ говорилъ о нихъ, что «они имѣютъ ревность по Богѣ, но безъ разсужденія, ибо не разумѣя праведности Божіей и усиливаясь поставить собственную праведность, они не покорились праведности Божіей» <sup>6)</sup>. Что же нужно для оправданія? Нужно имѣть духовныя расположенія, совершенно противоположныя фарисейскимъ, то есть, нужно имѣть глубокое сознаніе нищеты духовной, безсилія въ борьбѣ со грѣхомъ, и глубокое чувство нужды въ милосердіи Божіемъ. Образецъ такихъ духовныхъ расположеній, служащихъ необходимымъ условіемъ для полученія оправданія, представленъ Спасителемъ въ лицѣ Мытаря.

Давно извѣстная истина есть то, что праведнымъ, то есть безгрѣшнымъ никто изъ людей

---

6) Рим. 10, 2. 3.

не можетъ быть. *Аще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ, и истины нѣсть въ насъ* <sup>в)</sup>. *Кто бо чистъ будетъ отъ скверны? Никтоже, аще и единъ день житія его на земли* <sup>г)</sup>. И это не удивительно. *Рожденное отъ плоти плоть есть* <sup>д)</sup>, то есть, человѣкъ отъ родителей, зараженныхъ наслѣдственнымъ грѣхомъ, рождается съ природою испорченною грѣхомъ. Кто изъ земнородныхъ не испытываетъ надъ собою силы прирожденнаго всѣмъ грѣха? Ее испытываютъ не только тѣ, которые безъ сопротивленія уступаютъ влеченіямъ грѣховной природы, пьютъ грѣхи, какъ воду, но и тѣ, которые ведутъ постоянную брань со грѣхомъ и ревнуютъ объ исполненіи закона Божія. Грѣховное начало, или плоть и надъ ними обнаруживаетъ свою власть и дѣлаетъ ихъ немощными въ борьбѣ со грѣхомъ. Признавая требованія закона святыми и обязательными, и стараясь во всемъ подчиняться имъ, они однако противъ убѣжденія и воли подчиняются требованіямъ плоти. «Законъ духовенъ, а я плотянь, проданъ грѣху». . . . говоритъ святой Апостоль Павелъ. «По внутреннему человѣку, я нахожу удовольствіе въ законѣ Божіемъ, но въ членахъ моихъ вижу другой законъ, который дѣлаетъ меня плѣнникомъ грѣховнаго закона» <sup>е)</sup>.

---

в) 1 Юан. 1, 8.— г) Юв. 14, 4. 5.— д) Юан. 3, 6.— е) Рим. 7, 14. 22. 23.

Сила прирожденнаго влеченія ко грѣху и грѣховъ произвольныхъ могла быть ослаблена, и осужденіе съ грѣшниковъ могло быть снято только благодатию Христовою: *благодатию бо есте спасени чрезъ вѣру, и сіе не отъ васъ, Божіей даръ: не отъ дѣлъ, да никтоже похваляется* ж). Къ принятію сей благодати руководилъ самый законъ Моисеевъ. Законъ напоминалъ людямъ, что они грѣшники, если не исполняютъ того, что предписано въ немъ исполнять для благоугожденія Богу. *Закономъ*, говоритъ Апостоль Павелъ, (и только однимъ Богооткровеннымъ закономъ) достигается *познаніе грѣха* з), которое иначе могло совѣмъ затмиться въ падшемъ человѣкѣ, оставленномъ руководству одного естественнаго закона, то есть закона совѣсти. *Грѣха не знахъ, точію закономъ: похоти же не вѣдѣхъ, аще не бы законъ глаголахъ: не похощеши* и). Съ познаніемъ же грѣха, возникающимъ въ человѣкѣ при свѣтѣ закона, неразлучно признаніе виновности и безотвѣтности предъ Богомъ. Сравнивая свою жизнь съ требованіями закона, и находя, что она не удовлетворяетъ симъ требованіямъ, человѣкъ долженъ былъ почитать себя тѣмъ болѣе виновнымъ предъ Богомъ, чѣмъ яснѣе открыта ему въ законѣ воля Божія, и тѣмъ болѣе несчастнымъ, чѣмъ рѣшительнѣе изречено въ за-

---

ж) Еф. 2, 8. 9.— з) Рим. 3, 20.— и) Рим. 7, 7.

конѣ проклятiе противъ нарушителей его предписанiй. «Писано», говоритъ Апостоль <sup>і)</sup>, «проклять всякъ, кто постоянно не исполняетъ всего, что написано въ книгѣ закона» <sup>к)</sup>. Но такъ какъ никто изъ получившихъ законъ не могъ исполнить его совершенно, то, очевидно, проклятiе закона падало на всѣхъ, для кого онъ данъ. Посему-то и говорится о законѣ, что онъ *ни въ содѣлываетъ* <sup>л)</sup>, то есть, гнѣву Божию подвергаетъ; что онъ есть буква убивающая <sup>м)</sup>, посему-то и служенiе ветхаго завѣта, то есть преподаванiе ученiя содержащагося въ ветхомъ завѣтѣ, называется служенiемъ смерти <sup>н)</sup>. Приведенный такимъ образомъ при свѣтѣ закона къ признанiю своей виновности и безотвѣтности предъ судомъ правды Божественной, человекъ, естественно, долженъ былъ возчувствовать потребность въ милосердiи Божиемъ, которое одно могло избавить его отъ проклятiя закона и даровать ему миръ совѣсти. Въ лучшихъ людяхъ законъ дѣйствительно возбуждалъ такую потребность. *Не види въ судѣ, вопiяли они подобно Псалмопѣвцу, съ рабы твоими, яко не оправдится предъ тобою всякъ живой* <sup>о)</sup>. *Помилуй мя, Боже, по величiю милости Твоей, и по множеству щедротъ Твоихъ очисти беззаконiе мое* <sup>п)</sup>.

---

і) Гал. 3, 10.— к) Второз. 27, 26.— л) Рим. 4, 15.— м) 2 Кор. 3, 6.— н) 2 Кор. 3, 7.— о) Псал. 142, 2.— п) Ис. 50, 1.

И эти-то именно люди способны были къ принятію Искупителя, Который одинъ могъ снять съ человѣка осужденіе закона, одинъ могъ умилоствитъ правду Божественную. Вотъ почему Апостоль называетъ законъ Моисеевъ путеводителемъ ко 'Христу <sup>р)</sup>. Онъ путеводилъ ко Христу, впрочемъ, не одними нравственными требованіями, трудность исполнить которыя заставляла искать и ожидать помощи отъ Искупителя, но и обрядовою стороною. Ибо ветхозавѣтныя жертвы, не очищая грѣховъ сами по себѣ, служили только напоминаніемъ ихъ <sup>с)</sup>, и вмѣстѣ прообразовали ту великую жертву, которую Спаситель принесъ на крестѣ. Только при вѣрѣ въ силу этой искупительной жертвы, могло быть полезно людямъ принесеніе законныхъ жертвъ.

Фарисеи считали себя и другимъ казались знатоками закона, обладающими ключемъ разумѣнія его. Но если они знали и разумѣли законъ, то весьма удивительно, какъ они могли почитать себя правыми предъ Богомъ и Его закономъ, какъ они могли быть «увѣрены о себѣ, что они праведники», что на совѣсти ихъ нѣтъ ни одного грѣховнаго пятна и что, слѣдственно, имъ нѣтъ нужды умолять Бога о помилованіи, объ оправданіи единственно Его благодатію. Какъ мы видѣли, законъ, знаніемъ котораго

---

р) Гал. 3, 24.— с) Евр. 10, 3. 4.



хвалились фарисси, не только не благопріятствовалъ ихъ горделивой увѣренности въ достаточности собственныхъ заслугъ для оправданія, напротивъ, имѣлъ цѣлю возбудить и укрѣпить въ чловѣкѣ смиренное чувство виновности предъ Богомъ и нужды въ Его милосердіи. Посмотримъ однако, не имѣла ли какихъ нибудь справедливыхъ основаній подобная увѣренность.

«Я не таковъ какъ прочіе люди», говоритъ Фарисей въ молитвѣ къ Богу,—«грабители, обидчики, прелюбодѣи, или какъ сей мытарь. Пощусь два раза въ недѣлю, даю десятую часть изъ всего, что пріобрѣтаю». Итакъ, вотъ въ чемъ состояла праведность фарисея! Вотъ на какихъ заслугахъ утверждалась его увѣренность въ правахъ на оправданіе предъ Богомъ, на благоволеніе Божіе! Но кто не видитъ, что не дѣлать тѣхъ преступленій въ отношеніи къ ближнему, которыя подлежатъ уголовному наказанію, не быть воромъ, грабителемъ, обидчикомъ, прелюбодѣемъ, еще не значитъ быть правымъ предъ Богомъ и Его закономъ? Кто не видитъ также, что совершить нѣсколько дѣлъ внѣшняго благочестія, предписанныхъ ли закономъ, на примѣръ, давать въ храмъ десятину отъ доходовъ, или не предписанныхъ, на примѣръ, поститься два раза въ недѣлю, также недостаточно для того, чтобы быть правымъ предъ Богомъ? вмѣсто того, чтобы хвалиться предъ Богомъ исчисленными дѣлами мнимоі праведности, фа-

рисей напередъ долженъ былъ испытать ихъ достоинство строгою повѣркою ихъ чрезъ сличеніе съ закономъ ; долженъ былъ спросить себя: вполнѣ ли согласно его поведеніе не только съ частными заповѣдями закона , но главнымъ образомъ съ общимъ духомъ онаго, ясно высказаннымъ въ двухъ заповѣдяхъ, на которыхъ основываются всѣ частныя заповѣди и наставленія? Въ одной изъ нихъ предписываются обязанности къ Богу : *возлюбиши Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душою твоею, и всею мыслию твоею* <sup>г)</sup>). Въ другой опредѣляются отношенія къ ближнимъ : *возлюбиши искренно твоего, яко самъ себе* <sup>у)</sup>). Указывая на сіи заповѣди, Спаситель сказалъ: « на сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки » <sup>ф)</sup>). Слѣдственно, чтобы судить о достоинствѣ какого нибудь правтвеннаго дѣянія, непремѣнно должно обращать вниманіе не только на то, сообразно ли оно съ частными заповѣдями закона , но и на то , согласно ли оно съ верховными , общими двумя заповѣдями, на которыхъ утверждаются всѣ частныя. При такомъ сличеніи поступка съ закономъ окажется, что, еслибы всѣ частныя заповѣди повидимому были исполнены, но остались неисполненными верховныя заповѣди, то человѣкъ не имѣеть права считать себя неукоризненнымъ предъ закономъ;

---

г) Второз. 6, 5.—у) Лев. 10, 18.— ф) Матѳ. 22, 40.

ибо можно дѣлать дѣла благочестія—молиться, поститься, исправно платить десятины, приносить установленныя закономъ жертвы, и при всемъ этомъ не только не любить Бога отъ всеї души, но дѣлать все сіе ради собственной славы, чтобы прослыть у людей богомольнымъ, постникомъ, за чтò неоднократно и обличалъ фариссевь Спаситель <sup>х</sup>). Можно притомъ творить дѣла благочестія, или быть набожнымъ, и въ тоже время обижать ближнихъ; можно приносить десятины съ мяты, аниса и тмина, и оставлять, однако, важнѣйшее въ законѣ—правосудіе, и милость, и вѣру, какъ дѣлали это фарисси <sup>ц</sup>). Но фарисей, изображенный въ притчѣ, повидимому, былъ неукоризненнаго поведенія въ отношеніи къ ближнимъ: онъ не грабитель, не обидчикъ, не прелюбодѣй, не опозорилъ себя пороками, свойственными мытарю <sup>ч</sup>). Но чтобы возлюбить ближняго, какъ самого себя, какъ требуетъ одна изъ верховныхъ заповѣдей закона, для сего недостаточно только не дѣлать вреда ближнему,—для сего надобно дѣлать ему дѣйствительное добро. Грѣшно, напримѣръ, грабить ближняго, но грѣшно также не помогать ему въ нуждѣ, имѣя возможность помогать, не принимать въ немъ дѣятельнаго участія, когда онъ находится въ затруднительномъ положеніи. Упоминаемые въ притчѣ о Самарянинѣ,

---

х) Матѣ. 23, 14.—ц) — 23.—ч) Лук. 18, 11.

священникъ и левить , которые прошли мимо одного путешественника, ограбленнаго, израненнаго разбойниками , и брошеннаго на дорогѣ , не подавъ ему помощи, поступили также неизвинительно, какъ и разбойники, ограбившіе и изранившіе несчастнаго. Великъ грѣхъ—прелюбодѣяніе, несчастно семейство, куда проникли губители цѣломудрія и супружеской вѣрности ; но весьма грѣшитъ и тотъ , кто, видя ближняго, утопающаго въ развратѣ , или остается равнодушнымъ зрителемъ его гибели, или обнаруживаетъ одно презрѣніе и отвращеніе къ нему , хотя могъ бы принять какія нибудь средства къ исправленію его. Поссму фарисей едвали бы сталъ хвалиться предъ Богомъ соблюденіемъ заповѣди: *не прелюбы сотвори*, если бы бралъ въ разсужденіе , что верховная заповѣдь любви къ ближнимъ обязываетъ не только не вредить, но и прямо содѣйствовать сохраненію чистоты и цѣломудрія въ ближнемъ. Притомъ , по суду Спасителя , въ грѣхѣ прелюбодѣйства виновенъ не только тотъ , кто совершилъ сей грѣхъ самымъ дѣломъ , но и тотъ , кто похотливо воззрѣлъ на жену <sup>ш)</sup>. Грѣхъ похотливаго воззрѣнія на жену поставляется Спасителемъ на ряду съ грубымъ дѣломъ прелюбодѣйства , потому что истекаетъ изъ расположенія души, ведущаго къ грубому преступному дѣлу. Притомъ , и въ са-

---

ш) Мате. 15, 28.

момъ Десятословіи воспрещается не одинъ грубый грѣхъ лобострастія, но и самое пожеланіе жены ближняго, равно какъ воспрещаются не одни дѣла, клонящіяся ко вреду ближняго, но и самыя желанія корыстолюбивыя и властолюбивыя <sup>щ)</sup>). Дѣло только въ томъ, что ревнители фарисейской праведности, считая себя неукоризненными предъ закономъ, сравнивали свое поведеніе не съ требованіями закона, а съ поведеніемъ другихъ людей: *нльсь якоже прочіи чловьцьы, жицицьы, неправедницьы, прелюбодль, или якоже сей мытарь*. Само собою разумѣется, что такое сравненіе препятствовало не одному самопознанію, но и нравственному преспѣванію. Горделивая мысль фарисея, что образъ его жизни правильнѣе, чѣмъ у ближнихъ, что онъ непричастенъ порокамъ ихъ,—эта мысль ослабляла въ немъ стремленіе къ усовершенствованію себя въ подвигахъ добра, пораждала въ немъ ложную увѣренность, что онъ достигъ возможной на землѣ мѣры совершенства въ исполненіи закона. Фарисей не хотѣлъ знать, что на пути Богоугожденія каждая остановка есть шагъ назадъ, каждое замедленіе, каждый самодовольный взглядъ на пройденное поприще есть потеря многого. Не такъ поступаютъ истинные ревнители богоугодной жизни: они никогда не почитаютъ себя достигшими цѣли, а только забывая

---

щ) 10-я Запов.

заднее и простираясь впередъ, стремятся къ цѣли вышняго званія <sup>в)</sup>). Съ другой стороны, гордая увѣренность въ нравственномъ превосходствѣ предъ другими, основанная на сравненіи себя съ другими, была причиною чрезвычайной строгости фарисеевъ въ сужденіи о тѣхъ, которыхъ они называли грѣшниками. Они терпѣть не могли общенія съ такими людьми, считали грѣхомъ, скверною входить съ ними въ близкія сношенія, а все это отъ того, что они не давали себѣ труда судить о самихъ себѣ по всей силѣ закона. Еслибы они взяли на себя такой трудъ, они нашли бы, что ихъ поведеніе далеко отстало отъ того, чѣмъ оно должно быть по заповѣди Господней, *широкой злыо* <sup>в)</sup>); что если не въ дѣлахъ, то въ намѣреніяхъ, побужденіяхъ, мысляхъ и желаніяхъ, они на каждомъ шагу нарушаютъ законъ; законъ повелѣваетъ людямъ быть *святъыми, якоже Богъ святъ есть* <sup>в)</sup>), то есть, стараться подражать Его святости. Еслибы ревнители фарисейской праведности имѣли въ виду такой образецъ для подражанія, они не могли бы не почувствовать своей грѣховности и недостойнства предъ Богомъ. А тогда вмѣсто того, чтобы осуждать ближнихъ, они напередъ осудили бы самихъ себя, и преимущество свое предъ другими въ нравственномъ отношеніи нашли бы слишкомъ ничтожнымъ для

---

в) Филип. 3, 13. 14.— ы) Ис. 118, 96.— ь) Лев. 19. 2.

того, чтобы можно было имъ гордиться. Но въ комъ родилось такое расположеніе духа, смиренно сознающаго неправоту свою предъ закономъ, тотъ не можетъ не признать, что онъ безотвѣтенъ предъ правдою Божіею, что вполне заслуживаетъ гнѣвъ Божій,—тотъ не можетъ уже питать мечты о возможности оправдаться предъ Богомъ своими заслугами, и возчувствуетъ нужду прибѣгнуть къ милосердію Божію, отъ Него одинаго ожидая помилованія и оправданія.

Но фарисеи, и вообще всѣ единомысленные съ ними, будучи чужды смиреннаго сознанія своихъ нравственныхъ недостатковъ, въ то же время далеки были отъ мысли объ отвѣтственности предъ Богомъ. Отсюда произошло, что предметомъ молитвы фарисея, когда онъ вошелъ въ храмъ, была только благодарность къ Богу за свои дѣла, которыя онъ почиталъ великими добродѣтелями, и въ которыхъ видѣлъ великую заслугу предъ Богомъ. «Я знаю, Господи,—какъ бы такъ говорилъ фарисей,— что вполне заслужилъ Твое благоволеніе вѣрностію Твоему закону и исправностію въ исполненіи его; посему мнѣ ничего не остается, какъ только благодарить Тебя за Твое благоволеніе ко мнѣ. Другаго предмета молитвы, кромѣ благодарности, я не нахожу для себя. Иное дѣло, еслибы я заслужилъ чѣмъ нибудь гнѣвъ Твой; тогда я сталъ бы молить Тебя о помилованіи меня отъ гнѣва. Но я не принадлежу къ

числу людей, которые нуждаются въ помилованіи. Пусть о немъ умоляютъ Тебя хищники, обидчики, прелюбодѣи, мытари и нестрогіе блюстители благочестивыхъ обычаевъ и установленій. Мое поведеніе, въ сравненіи съ поведеніемъ этихъ людей, совершенно безукоризненно и благоугодно Тебѣ. Посему приношу Тебѣ не молитву покаянія, а молитву славословія и благодаренія».

Что, какъ не грѣхъ, какъ не богохульство такая молитва, проникнутая духомъ гордости, самовосхваленія и осужденія ближнихъ, совершенно чуждая тѣхъ духовныхъ расположеній, которыя могутъ быть угодны Богу? Удивительно ли послѣ сего, что на судѣ Божиемъ, предъ которымъ вся нага и объявлена,—не только внѣшніе поступки, но и сокровенныя помышленія, желанія и побужденія,—что на семъ судѣ фарисей оказался недостойнымъ оправданія отъ Бога, и предвосхитилъ оное другой?

Кто же этотъ другой? Это мытарь, человекъ, въ глазахъ фарисея крайне грѣшный и отверженный предъ Богомъ и людьми. «Сказываю вамъ», рекъ Спаситель, «что сей пошелъ оправданнымъ въ домъ свой болѣе, нежели тотъ» <sup>ѳ)</sup>. Мытарь угодилъ Богу именно тѣми духовными расположеніями, которыхъ не доставало Фарисею. Вошелъ въ храмъ, мытарь сталъ издавеча, не

---

ѳ) Лук. 18, 14.



смѣя очей поднять на небо и, бѣя себя въ грудь, говорилъ: «Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшнику!» И такъ, чувство виновности и недостойнства предъ Богомъ, желаніе получить отъ Него помилованіе, и упованіе на Его милосердіе,—вотъ за что мытарь стяжалъ оправданіе и помилованіе отъ Бога! Но для мытаря ли одного могло быть утѣшительно помилованіе, оказанное ему? Нѣтъ,—оно всегда было и будетъ утѣшительно для всѣхъ подражающихъ мытареву смиренію. *Ибо всякъ возносяйся смирится: смиряяй же себе вознесется*,—такъ заключилъ притчу Спаситель. Въ семь заключеній идетъ рѣчь о гордости и смиреніи не въ общемъ, обширномъ смыслѣ сихъ словъ, но въ отношеніи къ оправданію. Т. е. въ лицѣ фарисея осуждена гордость самоправедности, или ложная увѣренность въ достаточности собственныхъ, человѣческихъ силъ и заслугъ къ оправданію предъ Богомъ; въ лицѣ же мытаря превознесено смиреніе самоосужденія, или та духовная нищета, возлюбившіе которую сознаютъ свое недостойнство и виновность предъ Богомъ и ожидаютъ оправданія только отъ милосердія Божія, за что и ублажаются Спасителемъ <sup>9)</sup>.

Не изъ одной притчи о Мытарѣ и Фарисеѣ, но также изъ многихъ другихъ обличеній фарисеевъ Спасителемъ видно, что они, хотя хва-

---

9) Матѳ. 5, 1.

лились знаніємъ закона , не понимали однако главной цѣли его — приводить людей къ признанію виновности предъ Богомъ , и чрезъ то къ принятію Искупителя , и имѣли ложное понятіе касательно оправданія. Въ притчѣ о Мытарѣ и Фарисеѣ , равно какъ и въ другихъ наставленіяхъ Спасителя , вопреки фарисейскимъ заблужденіямъ , указывается истинный путь къ полученію оправданія , — путь покаянія , самоосужденія , упованіе на милосердіе Божіе. Притча эта , впрочемъ , не можетъ быть названа полнымъ изложеніемъ ученія объ оправданіи , потому что не представляетъ сего ученія въ связи съ страданіями и смертію Искупителя , чрезъ которыя собственно пріобрѣтено людямъ оправданіе. Но для участія въ заслугахъ Иисуса Христа , претерпѣвшаго для нашего оправданія и спасенія страданія и смерть , необходимо тоже самое расположеніе духа , въ которомъ и притча указываетъ необходимое условіе для полученія оправданія отъ Бога. Въ комъ нѣтъ требуемыхъ притчею смиренныхъ чувствованій нужды въ милосердіи Божіемъ и вѣры въ оное , въ томъ нѣтъ пріемлемости къ усвоенію плодовъ искупленія , заключающихся въ страданіяхъ и смерти Искупителя. Посему въ притчѣ о Мытарѣ и Фарисеѣ нельзя не примѣтить тѣсной внутренней связи съ полнымъ изложеніемъ ученія объ оправданіи въ посланіяхъ святаго Апостола Павла.

Но если смиренное сознание грѣховъ , соединенное съ вѣрою въ милосердіе Божіе, готовое простить ихъ , есть необходимое со стороны человѣка условіе оправданія, то это не значитъ, что мы смѣло и безъ страха наказанія можемъ проводить грѣховную жизнь въ надеждѣ помилованія , да съ приумноженіемъ грѣховъ приумножится благодать ю). Искреннее смиреніе всегда соединяется съ искреннимъ желаніемъ освободиться отъ тѣхъ недостатковъ , въ которыхъ сознаемся , и съ дѣятельнымъ стремленіемъ къ возможному совершенству. Такъ бываетъ во всякомъ родѣ дѣятельности: успѣхи въ наукахъ , въ искусствахъ, въ жизни общественной, всегда бываютъ плодомъ смиреннаго сознанія, что мы далеки отъ совершенства въ усвоеніи истиннаго, прекраснаго, полезнаго, что достигнутые нами успѣхи въ этихъ областяхъ весьма незначительны въ сравненіи съ тѣмъ , что еще можетъ быть сдѣлано впереди. Подобно сему и въ нравственномъ отношеніи смиреніе служитъ побужденіемъ къ преспѣванію въ жизни святой и Богоугодной. Для большаго убѣжденія въ семъ обратимся къ ученію и примѣру Апостола Павла. Въ посланіи къ Римлянамъ, показавъ недостаточность дѣлъ закона къ оправданію, и противопоставивъ высокоумію о человѣческой праведности ученіе о благодати оправдывающей ,

---

ю) Рим. 6, 1.

Апостоль приходить не къ тому заключенію , что можно безнаказанно грѣшить въ надеждѣ на всепрощающую благодать , а къ тому , что умершимъ для грѣха благодатию уже нельзя жить въ немъ <sup>я)</sup>, что ветхій нашъ человекъ распять со Христомъ, чтобы исчезло тѣло грѣха, дабы намъ не быть рабами грѣха <sup>б)</sup>. Такимъ образомъ, хотя для усвоенія благодати надобно отложить мнѣніе о самоправедности , или смиренно восчувствовать нужду въ благодати , но съ другой стороны ничто такъ не противно ученію о дарахъ благодати, какъ грѣховная безопасность; ибо чѣмъ выше даръ, тѣмъ большая отвѣтственность возлагается на насъ въ употребленіи дара, тѣмъ съ большею ревностію мы должны подвизаться противъ грѣха, и упражняться въ добрыхъ дѣлахъ. Такимъ образомъ, по ученію Апостола, въ правильномъ отношеніи къ оправдывающей благодати находится только тотъ, кто, смиренно сознавая свою зависимость отъ нея, въ этомъ самомъ сознаніи находитъ побужденіе соотвѣтствовать ей дѣятельнымъ стремленіемъ отъ совершенства къ совершенству. Ученіе свое Апостоль оправдалъ собственнымъ примѣромъ. Извѣстно, что до обращенія къ Евангелію, онъ, будучи фарисеемъ , раздѣлялъ фарисейское мнѣніе объ оправданіи, и признавалъ себя непорочнымъ предъ закономъ; но

---

я) Евр. 6, 2. — б) — 6.

призванный къ христіанству, онъ перемѣнилъ прежній образъ мыслей объ оправданіи, всѣмъ сердцемъ предался вѣрѣ въ оправдывающую благодать, и себя называлъ первымъ грѣшникомъ <sup>в)</sup>. Можно удивляться, какъ могъ называть себя первымъ изъ грѣшниковъ тотъ, кто совершилъ безпримѣрные подвиги самоотверженія и любви къ Богу и ближнимъ; кто для славы Божіей и для спасенія ближнихъ, готовъ былъ, подобно Моисею, быть изглаженнымъ изъ книги живота; являлъ великое терпѣніе въ бѣдствіяхъ, въ трудахъ, въ бдѣніяхъ, постахъ, чистоту, благоразуміе, великодушіе, доброту <sup>а)</sup>. Но еслибы Апостоль не обладалъ столь великимъ смиреніемъ, онъ не совершилъ бы столь изумительныхъ подвиговъ самоотверженія и любви къ Богу и ближнимъ. Чѣмъ глубже насаждено было въ душѣ его смиренное сознаніе своего недостойнства, тѣмъ живѣе было въ немъ опасеніе оказаться невѣрнымъ благодати, вотще пріявшимъ дары ея <sup>б)</sup>. А такое опасеніе не могло не побуждать Апостола къ той плодотворной дѣятельности, въ которой онъ, при помощи благодати, неутомимо подвизался до конца жизни, стараясь быть достойнымъ сосудомъ вселившейся въ него благодати. Подобно сему и въ другихъ истинныхъ христіанахъ смиренное сознаніе своего недостойнства, соединенное съ

---

в) 1 Тим. 1, 15. — а) 2 Кор. 6, 4—10. б) Кор. 6, 1.

вѣрою въ милосердіе Божіе , можетъ служить побужденіемъ къ преспѣванію въ подвигахъ добродѣтели.

Да будетъ благословенъ Господь , оправды-  
вающій насъ Своею благодатію , и да не бу-  
детъ вотще принята нами сія благодать !

*Свящ. В. Нечаевъ.*

---

## О ГРѢХѢ ОСУЖДЕНІЯ БЛИЖНИХЪ.

*Не судите, да не судими будете. а)*

Осуждать ближнихъ за ихъ недостатки, слабости и пороки, безъ всякаго на то права и призванія Божія, осуждать не съ намѣреніемъ исправить, а съ явнымъ или тайнымъ намѣреніемъ унижить ихъ, осуждать часто по одному только невыгодному о нихъ слуху или молвѣ, осуждать словомъ, или даже одною мыслию, — вотъ грѣхъ, который, подъ угрозою Своего строгаго суда и наказанія, запрещаетъ намъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ! *Не судите*, говоритъ Онъ, *да не судими будете.*

Грѣхъ осужденія такъ распространился въ родѣ человѣческомъ, что отъ него рѣдко бываютъ совершенно свободны и самые благомыслящіе и благонамѣренные люди. Не большую ли часть разговоровъ нашихъ составляютъ пе-

---

а) Мате. 7, 1.

ресуды ближнихъ? — Рѣдкая бесѣда проходитъ безъ нихъ. Отъ усилившейся же привычки осуждать, грѣхъ осужденія многими овладѣваетъ такъ, что дѣлается для нихъ какбы нѣкото-рою потребностью. Стараться найти въ ближ-немъ какіелибо пороки и недостатки и, если найдутъ, преувеличить ихъ, осмѣять, поострить надъ ближнимъ — это ихъ удовольствіе. Безъ пересудовъ они, точно какъ безъ пищи, быва-ютъ молчаливы, скучны.

Такъ страсть осуждать другихъ порабощаетъ себѣ большую часть людей, и отъ этого пред-ставляется грѣхъ обыкновеннымъ, маловаж-нымъ, а по мнѣнію иныхъ, и совсѣмъ не со-ставляетъ грѣха. Но дѣлается ли маловажнымъ грѣхъ отъ того, что становится обыкновеннымъ, общимъ грѣхъ? — Не опаснѣе ли онъ дру-гихъ именно оттого, что сдѣлался обыкновен-нымъ? — Опытъ свидѣтельствуетъ, что нѣтъ ни-чего труднѣе, какъ искоренять въ себѣ то, что поддерживается въ насъ примѣромъ многихъ, и что утверждено въ насъ собственною привыч-кою.

Почему къ грѣху осужденія такъ склонны всѣ люди и отчего онъ такъ легко усили-вается во многихъ? — Потому что начало, отъ котораго онъ происходитъ, глубоко положено въ природѣ каждаго изъ насъ. Начало это есть самолюбіе. Въслѣдствіе поврежденія нашей природы, каждый изъ насъ при самомъ рожде-



ниі своемъ получаетъ наклонность любить себя больше, чѣмъ Бога, и ближняго меньше, чѣмъ себя самого. Если же страсть самолюбія въ большей или меньшей мѣрѣ обладастъ всѣми, то и грѣхъ осужденія, естественно, можетъ проявляться во всякомъ, кто не заботится подавить его въ себѣ страхомъ суда Божія и строгимъ наблюденіемъ за собою.

Отъ самолюбія, какъ отъ корня вѣтви, происходятъ и тѣ частныя причины, подѣ влияніемъ которыхъ грѣхъ осужденія зачинается и укореняется въ челоуѣкѣ. Причины сіи въ разныхъ людяхъ различны. Главныя же изъ нихъ и болѣе общія суть слѣдующія:

*Гордость.* По движенію сей страсти, челоуѣкъ порывается унизить ближняго во мнѣніи другихъ для того, чтобы онъ своими совершенствами не затмилъ его достоинствъ; или,—чтобы осужденіемъ недостатковъ въ лицѣ ближняго оправить нѣсколько себя, показать, что не онъ одинъ подверженъ такимъ или инымъ недостаткамъ, и тѣмъ ослабить невыгодное о себѣ мнѣніе другихъ.

*Зависть.* Объятый сею страстію, челоуѣкъ неравнодушно, а иногда и съ мучительнымъ безпокойствомъ смотритъ на преимущества ближняго и, опасаясь, что онъ опередитъ его на пути къ почестямъ, или обогащенію, старается злонамѣренно обезславить его, представляя, на примѣръ, его честность или благотворительность

лицемѣрными, его успѣхи—случайною удачею, его благородныя намѣренія и умныя планы—порывомъ любочестія и т. п.

*Злоба*, когда человѣкъ, считая себя обиженнымъ и не имѣя смѣлости или возможности явно мстить и дѣлать зло обидѣвшему его, ищетъ, или по крайней мѣрѣ, не опускаетъ случая чернить его въ обществѣ осужденіемъ его свойствъ, поступковъ и образа жизни.

*Легкомысліе*, когда человѣкъ, непривыкшій мыслить и бесѣдовать о предметахъ важныхъ и полезныхъ, любить проводить время въ празднословіи; ибо при любви къ празднословію, что можетъ быть легче, какъ осуждать пороки и недостатки ближняго?—Ни во что ставя честь и доброе имя ближняго, легкомысленный не затруднится даже и выдумать чтонибудь дурное о другомъ, только бы имѣть пищу для празднословія и пересудовъ.

Каковъ источникъ, такова и вода, изъ него истекающая; какова причина, таково непременно должно быть и дѣйствіе. Источникъ грѣха осужденія и причины его, какъ мы видѣли, совсѣмъ не маловажны; посему и грѣхъ осужденія, какъ бы ни казался въ глазахъ людей обыкновеннымъ и маловажнымъ, въ существѣ своемъ совсѣмъ не таковъ. Важность грѣха осужденія весьма ясно показываетъ самое наказаніе, подъ угрозою котораго Господь запрещаетъ его. *Не судите*, говоритъ Онъ, *да не судими будите*,

то есть: не осуждайте другихъ, дабы и самимъ вамъ не быть осужденными. Такъ, по праведному суду Господа, осуждающій своихъ ближнихъ подвергаетъ самого себя вѣчному осужденію.

Мы поймемъ, почему правда Божія такъ строго судить грѣхъ осужденія ближняго, когда ближе увидимъ, сколько зла въ немъ кроется, какія важныя обязанности нарушаетъ осуждающій.

1. Осуждающій ближнихъ оскорбляетъ власть и величіе Божіе. Одинъ Богъ, какъ Творецъ и Законодатель человека, есть его Владыка и Судія; всѣ же люди, какъ Его творенія, суть рабы Его. Начальники церковныя и гражданскіе, если и творятъ судъ надъ непокоривыми, творятъ не свой судъ, а судъ Господень. Они суть не болѣе, какъ только орудія Господа, представители Его власти,—суть какъбы Его уполномоченные: *нѣсть власть, аще не отъ Бога* <sup>6)</sup>. Слѣдовательно, когда ты, христіанинъ, безъ всякой власти, безъ всякаго, такъ сказать, полномочія даннаго отъ Бога, судишь и осуждаешь пороки и недостатки своего ближняго и произносишь надъ нимъ свой приговоръ, то помысли, что этимъ ты самовольно и дерзко предвосхищаешь себѣ право Владыки и Судіи небеснаго, предвосхищаешь предъ очами Его; ибо Онъ,

---

6) Рим. 13, 1.

какъ Богъ вездѣсущій и всевѣдущій, вездѣ находится, все видитъ и все знаетъ. Ближній—не твой рабъ, а рабъ Господень, и грѣшитъ не противъ твоихъ законовъ, а противъ законовъ Божіихъ. Посему ты тяжко грѣшишь противъ Господа и подвергаешь себя строгому наказанію Его, когда самовольно, безъ всякаго права, произносишь приговоръ надъ Его рабомъ. *Мнѣ отмщеніе, Азъ воздамъ, глаголетъ Господь* <sup>в)</sup>. Какъ слово Божіе, такъ и святые Отцы Церкви, дабы предохранить насъ отъ грѣха осужденія, указываютъ главнымъ образомъ на то, что осуждаемые нами—не наши рабы, а рабы Господа, и имѣютъ посему Судію своимъ самаго Господа. *Ты кто еси судий чуждему рабу?*—воскликаетъ Апостоль Павелъ, *своему Господеву стоитъ или падаетъ* <sup>г)</sup>. *Не оклеветайте друга друга, братіе,* пишетъ Апостоль Іаковъ, . . . *Единъ есть Законоположникъ и Судія. . . ты же кто еси осуждаей друга* <sup>д)</sup>. «Согрѣшившій имѣетъ надъ собою Судію», пишетъ святой Златоустый. «Итакъ ты не предвосхищай себѣ чести, принадлежащей Единородному, Которому предназначенъ престоль суда» <sup>е)</sup>. И въ другомъ мѣстѣ: «случится ли съ нимъ (то есть ближнимъ твоимъ) то или другое, все сіе касается Господа. Ежели падетъ, ущербъ для Бога. А

---

в) Рим. 12, 19.— г)—14, 4.— д) Іак. 4, 11—13.— е) Бес. на Еван. Мат. г. 11, стр. 229.

«равно, ежели стоитъ, пріобрѣтеніе для Бога же ж)».

Господь, какъ Судія человѣка, и притомъ Судія праведный и всемогущій, могъ бы наказать грѣшника и *воздать ему по дѣломъ его* з) тотчасъ, по совершеніи имъ преступленія; но, какъ милосердый и всеблагій, Онъ *не хочетъ смерти грѣшника, но хочетъ всѣмъ человѣкомъ спастися и въ разумъ истины прійти*,—не хочетъ, да кто погибнетъ, но да вси въ покаяніе прійдутъ и).—и потому долготерпѣть, медлитъ до времени Своимъ наказаніемъ, ожидая отъ согрѣшающаго исправленія. Божіе правосудіе симъ нисколько не ослабляется; ибо если грѣшникъ, при всемъ долготерпѣніи къ нему Божіемъ, не исправляется,—при многократныхъ попыткахъ къ нему любви Божіей, остается непреклоннымъ и пренебрегаетъ дарами благодати Божіей, то милосердіе Божіе отъ него наконецъ, рано или поздно, отступитъ,—и онъ подвергнетъ себя строжайшему суду Божию,—если не въ сей временной жизни, то уже непременно въ будущей, вѣчной. *Богъ воздастъ коемуждо по дѣломъ его* i). *Вси предстанемъ судищу Христову*, говоритъ святой Апостоль Павелъ к). Чтò же дѣлаетъ человѣкъ, осуждающій, прежде суда Божія, своего ближ-

---

ж) Толк. на посл. къ Рим. въ рус. пер. ст. 592.— з) Рим. 2, 6.— и) Иезек. 33, 2. 1 Тим. 2, 4. 2 Петр. 3, 9.— i) Рим. 2, 6. к) Рим. 14, 10.

няго и произносящій надъ нимъ свой приговоръ?—Онъ какбы ропщеть на милосердіе Божіе, что оно милуетъ падающихъ и долготерпять согрѣшающимъ. Онъ обпаруживаетъ дерзкое присвоеніе себѣ права Всевышняго Судіи и Его Божественной власти. Онъ входитъ нѣкоторымъ образомъ въ судъ съ Самимъ Господомъ. Не безразсудно ли это, не опасно ли, не пагубно ли? *Страшно есть, еже власти взреть Бога живаго* <sup>1)</sup>.

Въ житіяхъ подвижниковъ Христовыхъ читаемъ, что нѣкоторые изъ нихъ, по своей неосторожности, осудившіе ближнихъ, тотчасъ послѣ сего подвергались страшному суду Божию, — именно за то, что святотатственно восхитили себѣ право чуждое и, прежде суда Божія, произнесли приговоръ надъ своими ближними. Приведемъ два такихъ примѣра.

Однажды Іоаннъ саваитскій въ пустынѣ занимался Богомысліемъ. Приходитъ къ нему изъ одной обители старецъ съ цѣлію посѣтить праведника и принять отъ него благословеніе. «Какъ живутъ твои собратія?»—спросилъ у него подвижникъ.—«Хорошо, молитвами твоими», отвѣчалъ пришедшій инокъ. «А какъ живетъ такой-то черноризецъ?»—опять спросилъ его угодникъ Божій объ одномъ инокѣ, о которомъ носилась худая молва.—«Онъ нисколько не измѣнился въ

---

1) Евр. 10, 3'.

своём нравственномъ поведеніи», сказалъ по-  
 сѣтитель. «Горе ему!» — воскликнулъ Іоаннъ, -- и  
 съ симъ словомъ объять былъ какимъ-то чудес-  
 нымъ сномъ. Онъ видитъ себя стоящимъ предъ  
 Голговою, видитъ Иисуса Христа между двумя  
 разбойниками. Іоаннъ устремился поклониться  
 Ходатаю міра, но, едва онъ успѣлъ приблизить-  
 ся къ Нему, Иисусъ обратился къ предстоящимъ  
 Ангеламъ и сказалъ имъ : « изриньте его вонъ,  
 это антихристъ, ибо осудилъ своего брата пре-  
 жде Моего суда ». Когда Іоанна изгоняли и ему  
 какъ будто нужно было выдти изъ дверей, въ  
 нихъ задержалась его мантия такъ крѣпко, что  
 онъ принужденъ былъ ее оставить. Тотчасъ  
 послѣ сего пробудился онъ и, будучи объять  
 трепетомъ, съ глубокимъ вздохомъ сказалъ по-  
 сѣтителю: «ужасенъ для меня день сей». — «По-  
 чему такъ?» — спросилъ старецъ. Тогда святой  
 Іоаннъ, рассказавъ ему свой сонъ, присовоку-  
 пилъ: «оставленная мантия моя означаетъ, что  
 я, за осужденіе брата, лишился Божіаго покро-  
 вительства и благодати». Съ этого времени  
 Іоаннъ семь лѣтъ молилъ Бога о прощеніи ему  
 грѣха осужденія и обрекъ себя на болѣе тяж-  
 кіе подвиги: не вкушалъ хлѣба, не входилъ въ  
 келлію, не говорилъ съ людьми. Наконецъ, въ  
 чудесномъ снѣ онъ увидѣлъ, что Господь от-  
 далъ ему его мантию, и симъ удостовѣрился,  
 что и тяжкій грѣхъ осужденія ему прощенъ \*)).

---

\*) См. Прологъ, — окт. 22 день.

Однажды Исаакъ ѳивскій, будучи въ сосѣд-  
немъ монастырѣ, осудилъ одного жившаго тамъ  
инока за нерадивую жизнь. Сія самолюбивая  
мысль такъ заняла сердце Исаака, что онъ, и  
возвращаясь домой, не переставалъ разбирать и  
осуждать поступки братніе. Но когда подошелъ  
онъ къ своей келліи, въ самыхъ дверяхъ пред-  
сталъ ему Ангелъ и строго сказалъ: «Спаситель  
повелѣлъ мнѣ узнать твои мысли, что должно  
сдѣлать съ тѣмъ инокомъ, который осужденъ  
тобою»? Исаакъ почувствовалъ всю виновность  
своего грѣха и, повергшись предъ Ангеломъ,  
воскликнулъ: —«согрѣшихъ! беззаконновахъ! не-  
правдовахъ!—помолись о мнѣ Спасителю міра».  
«Возстань», сказалъ Ангелъ,—«на сей разъ Гос-  
подь прощаетъ тебя; но впредь страшись осу-  
ждать твоего брата, прежде нежели Господь  
осудитъ его; иначе и въ сію келлію впущень  
не будешь» <sup>н</sup>).

2) Грѣхомъ осужденія нарушаются самыя  
важныя обязанности наши по отношенію къ  
ближнимъ. Кто ближній нашъ, по отношенію  
къ намъ? Какого бы званія и состоянія, и ка-  
кихъ бы свойствъ онъ ни былъ, онъ есть братъ  
нашъ. Онъ одну имѣетъ съ нами природу, одно-  
го и тогоже Отца небеснаго, одинъ и тотъже  
образъ Божій; за него, какъ и за насъ, Еди-  
нородный Сынъ Божій пролилъ пречистую Кровь

н) См. Училище Благочестія, томъ II, стр. 183.



Свою и ему, какъ и намъ, отверзъ входъ въ царствіе небесное. По ученію священнаго Писанія, Церкви Христова, которую составляютъ православно-вѣрующіе, имѣеть главою своєю — Христа °) и есть тѣло Христово °), потому всѣ мы, какъ бы ни различались по внѣшнимъ, земнымъ отношеніямъ,—члены одного и того же тѣла—Церкви °),—и потому *все едино о Христе Иисусе* °). Если же всѣ мы—братія о Христѣ Иисусѣ, то, при видѣ пороковъ своего ближняго, мы должны не осуждать его, не злословить и не уничижать, а сожалѣть о немъ и содѣйствовать, по мѣрѣ силъ нашихъ, его исправленію. *Ты же почто осуждаеши брата твоего? Или ты что уничижаеши брата твоего* °)?—Такъ Святой Апостоль, называя ближняго нашего братомъ нашимъ, тѣмъ самымъ желаетъ предохранить насъ отъ его осужденія.

Многіе, нещадно злословя своего ближняго, оговариваются и, какъ будто для успокоенія своей совѣсти, или, вѣрнѣе, для оправданія себя передъ другими, прибавляютъ: «вѣдь я говорю это не въ осужденіе ему; мнѣ жаль его: я говорю это изъ любви къ нему».—Но не поздно ли въ такихъ случаяхъ говорятъ о любви послѣ многихъ сплетней и лукавыхъ намековъ, пропитанныхъ ядомъ злорадства, а иногда и послѣ

---

о) Ефес. 5, 23.— п) — 1, 23.— р) 1 Кор. 12, 27.— с) Гал. 3, 28.— г) Рим. 14. 10.

явныхъ клеветъ, дышащихъ прямой ненавистию? Не чувства ли вражды и зложелательства въ такихъ случаяхъ вырываются изъ сердца, а любовь не остается ли на одномъ языкѣ? Истинная любовь, желающая блага ближнему, ищетъ случая помочь ему, вразумить его, предупредить невыгодную для него молву и, если можетъ, старается *исправить его духомъ кротости* <sup>у</sup>), а, если сего не можетъ, втайнѣ молится объ его исправленіи Богу <sup>ф</sup>), а не чернить, не злословить его и тѣмъ не помрачаетъ его доброе имя, которое, по словамъ Премудраго, дороже *тысящъ великихъ сокровищъ злата* <sup>х</sup>) — Истинная любовь *покрываетъ грѣхи* ближняго <sup>ц</sup>). Она *долготерпитъ, милосердствуетъ... не раздражается, не мыслитъ зла, вся терпитъ* <sup>ч</sup>). По ученію Спасителя, законъ любви къ ближнимъ состоитъ въ томъ, чтобы любить ихъ, какъ *самихъ себя* <sup>ш</sup>), поступать съ ними также, какъ хотѣли бы мы, чтобы они съ нами поступали <sup>щ</sup>). Но ты не желаешь, чтобы другіе тебя чернили и осуждали: для чего же чернишь и осуждаешь другихъ? Не противно ли это закону любви къ ближнимъ, изреченному Спасителемъ? — *Аще братъ твой по твоей винѣ скорбитъ, говоритъ Апостоль Павелъ, уже не по любви ходиши* <sup>ъ</sup>).

---

у) Гал. 6, 1.— ф) Іак. 5, 16.— х) Сир. 41, 15.— ц) 1 Петр. 4, 8.— ч) 1 Кор. 13, 4—7.— ш) Мат. 22, 39.— щ) Лук. 6, 31.— ъ) Рим. 14, 15.

Ты именно и бываешь причиною скорби своего ближняго, очерняя его имя въ обществѣ и выставляя на показъ его пороки. «Ближнему великая обида чрезъ то» (то есть, чрезъ его поношеніе и осужденіе), говоритъ Святитель Воронежскій Тихонъ, «не иначе, какъ бы отъ кого біемъ былъ жезломъ, да еще и болѣе. Ибо «раны тѣлесныя скорѣе заживутъ, нежели язвы «душевныя. Тѣло жезломъ, а душа поноснымъ «словомъ уязвляется. Отъ сего уязвленія печаль, а отъ печали немощь, отъ немощи смерть. «И чѣмъ большее поношеніе, тѣмъ большее «души уязвленіе и печаль послѣдуетъ. Человѣкъ бо, какъ честолюбивъ, лучше желаетъ лишиться «богатства, нежели добраго имени: богатства бо «лишившись, можетъ его паки снискать, а имя «доброе весьма трудно возвратить »). Чѣмъ осуждаемое нами лице, по своему званію и должности, имъ занимаемой въ обществѣ, выше, тѣмъ болѣе вреда мы причинимъ ему осужденіемъ его слабостей и униженіемъ его имени. Человѣкъ малоизвѣстный и незнатный не много понесетъ еще вреда, когда осмѣютъ и осудятъ его. На него мало обращаютъ вниманія, а иногда и совсѣмъ не обращаютъ, и потому слухъ о его порокахъ не произведетъ большаго соблазна. Но совершенно иное бываетъ съ человѣкомъ, занимающимъ высокое мѣсто и сблеченнымъ

---

ы) Просв. Тих. Т. 5. ст. 145—146.

высокою властію въ обществѣ. По обширному кругу его дѣятельности, на него всякій обращаетъ вниманіе, всякій почти желаетъ о немъ чтолибо узнать,—хорошее ли то, или худое. И потому большой вредъ можетъ быть ему отъ разглашенія его пороковъ. Чрезъ это онъ можетъ лишиться, какъ часто и бываетъ, того уваженія и довѣрія къ себѣ ближнихъ, которыми пользовался прежде, и которыя, по занимаемому имъ мѣсту въ обществѣ, такъ ему необходимы; можетъ лишиться того послушанія къ себѣ подчиненныхъ, какое они оказывали ему прежде,—и какого зла не можетъ произойти для него отсюда?—Пусть ты осудилъ и очернилъ такое лице въ присутствіи одного только человѣка, которому ты сообщилъ слова свои по секрету, и на скромность котораго твердо полагаешься. Но никто не поручится, что повѣренный твой скромнѣе тебя и что онъ, въ свою очередь, не имѣетъ другихъ—своихъ повѣренныхъ. Ты сообщилъ по секрету о порокѣ начальника одному,—тотъ, по секрету же, сообщитъ другому и притомъ съ прибавленіемъ отъ себя,—другой третьему,—и всѣ соблазнились. И причиною всего этого зла будешь ты, какъ первый осудившій,—или проложившій дорогу этому осужденію. «Чѣмъ честнѣйшее и высшее есть «поносимое лице», говоритъ тотъже Святитель Тихонъ,—«тѣмъ большая ему язва, а поношающему большій грѣхъ. Когда начальникъ какій

« осуждается и злословится, уменьшается ему  
 « почтеніе отъ подначальныхъ ; а отъ непочте-  
 « нія презрѣніе, отъ презрѣнія непослушаніе,  
 « отъ непослушанія всякое безстрашіе, безчиніе и  
 « нестроеніе послѣдуетъ въ нихъ, какъ всякому  
 « сіе удобно можно разумѣть: и потому хотя вся-  
 « каго грѣхъ есть осуждать, и грѣхъ тяжкій, но  
 « начальника злословить далеко большій грѣхъ <sup>б)</sup>.

Мы судимъ о ближнемъ большею частію по  
 наружнымъ его дѣйствіямъ. Но всегда ли пра-  
 вильно мы можемъ судить такимъ образомъ о  
 ближнемъ? Часто мы видимъ на опытѣ, что на-  
 ружность бываетъ обманчива. Люди, суровые въ  
 словахъ и въ обращеніи, бываютъ иногда добры  
 сердцемъ, — и на оборотъ : люди , кроткіе по  
 наружности,—злы. При земной жизни Господа  
 Иисуса Христа, Іудеи, судившіе людей по наруж-  
 нымъ дѣйствіямъ, считали фарисеевъ великими  
 праведниками , мытарей же, напротивъ , всѣхъ  
 великими грѣшниками,—и жестоко ошибались <sup>в)</sup>.

Чтобы судить правильно о ближнемъ, надобно  
 проникнуть въ самое сердце его: ибо тамъ со-  
 крыты тѣ причины , побужденія и намѣренія ,  
 по которымъ онъ дѣлаетъ то или другое. Но  
 можемъ ли мы постигнуть сердце своего ближня-  
 го? И своего собственнаго сердца мы вполнѣ  
 разгадать не можемъ: *глубоко сердце чловѣку,*

б) Сочин. Преосв. Тих. Т. 5, ст. 146.— в) Матѳ. 23. Лук.  
 18, 10—14. 19, 1—9.

говорить Пророкъ , и кто познаеть его <sup>а)</sup>? — Какъ же мы рѣшаемся постигнуть сердце ближняго своего? — Кто бо вѣсть отъ чловѣкъ, яже въ чловѣцѣ, точию духъ чловѣка, живущій въ немъ <sup>б)</sup>? — Многи мысли въ сердца мужа, говоритъ премудрый <sup>в)</sup>. Одному только Всевѣдущему свойственно знать всѣ сокровенныя изгибы сердца чловѣческаго <sup>г)</sup>. Увидѣвъ Анну, мать Самуилову, въ скиніи, первосвященникъ Ілій почелъ ее пьяною на томъ основаніи, что лицо ее пылало , и губы двигались , а словъ она не произносила; но это, какъ онъ самъ послѣ узналъ , было въ ней выраженіемъ пламенной молитвы <sup>д)</sup>.

Часто мы осуждаемъ ближняго потому , что слышимъ о немъ чтолибо неблаговидное. Но всегда ли вѣрно бываетъ то, что мы слышимъ о ближнемъ? — Кто не знаетъ свойствъ молвы?—Она всегда тѣмъ болѣе возрастаетъ, чѣмъ болѣе распространяется, особенно когда разноситъ о людяхъ чтолибо дурное. Вражда, злоба, зависть, ненависть иногда изъ ничего производятъ многое, — одну догадку о проступкѣ врага выдаютъ за истину, нерѣдко самую добродѣтель представляютъ порокомъ. Вотъ почему Премудрый даетъ намъ такую заповѣдь:

---

а) Іер. 17, 9. — б) 1 Кор. 2, 11. — в) Прит. Сол. 19, 21. — г) 1 Кор. 2, 10. 1 Іоан. 3, 20. — д) 1 Цар. 1, 14 —18.

*слышалъ ли еси слово* противъ ближняго твоего, *да умреть оно съ тобою* <sup>а)</sup>.

Пусть даже дѣйствительно мы знаемъ какіе либо пороки въ своемъ ближнемъ ; но , можетъ быть, онъ принесъ уже въ нихъ раскаяніе предъ Богомъ и исправился. Какую посему жестокость и несправедливость окажемъ мы къ ближнему , осуждая и возстановляя въ памяти людей такія дѣйствія его, которыя и онъ загладилъ покаяніемъ и Богъ предалъ забвенію? — *Ты кто еси судяй чуждему рабу?*—говоритъ Апостоль Павелъ. *Станетъ же, силенъ бо есть Богъ поставити его* <sup>б)</sup>.

Пусть дѣйствительно мы знаемъ какіелибо пороки въ своемъ ближнемъ ; но мы не знаемъ, какъ еще онъ кончитъ свою жизнь ; можетъ быть, онъ кончитъ свою жизнь величайшимъ праведникомъ. Разбойникъ, распятый со Христомъ былъ челоуѣкоубійца , а Иуда былъ ученикъ Христовъ и Апостоль, — и какая различная судьба постигла того и другаго ! Разбойникъ возведенъ въ рай, а ученикъ и Апостоль Христовъ—низвергнуть въ адъ.

Наконецъ, мы часто погрѣшаемъ въ сужденіяхъ своихъ о ближнихъ потому , что не понимаемъ въ судьбѣ ихъ премудрыхъ путей Промысла Божія. Видя, напримѣръ, ближняго своего въ несчастіи , мы уже представляемъ его

---

а) Сир. 19, 10. —б) Рим. 14, 4.

себѣ грѣшникомъ, недостойнымъ милости Божіей.

Но можемъ ли мы знать вѣрно, что именно за грѣхи Господь лишаетъ ближняго нашего Своей милости?—Кто можетъ постигнуть пути Промысла Божія?—*Неиспытани судеве Его, и неизслѣдовани путіе Его* <sup>в)</sup>. Видя Іова пораженнымъ по волѣ Божіей тяжкими несчастіями, друзья его думали, что онъ за особенные какіелибо грѣхи свои терпитъ эти несчастія, и прямо въ лице осуждали его; но, какъ послѣ оказалось, они обманулись. Обманулись также и современники праведныхъ Богоотецъ — Іоакима и Анны, думавшіе о нихъ, по причинѣ ихъ безчадства, какъ о людяхъ, особенно чѣмъ либо прогнѣвавшихъ Бога и уже недостойныхъ Его благоволенія.

3. Привычка осуждать другихъ есть признакъ души разсѣянной, неозабоченной труднымъ дѣломъ своего собственнаго спасенія. Тщательно испытывать себя, узнавать и безпристрастно обсуживать свои пороки и духовныя немощи, пріискивать и употреблять наилучшія средства къ ихъ уврачеванію, укрѣпляться въ терпѣніи и бодрствовать въ борьбѣ со врагами нашего спасенія,—вотъ непрестанный подвигъ христіанина, котораго онъ не долженъ оставлять ни на одинъ день, ни на одинъ часъ! Вотъ, на чтó должно быть постоянно обращено его вниманіе,

---

в) Рим. 11, 33.



а не на чужіе грѣхи и чужіе пороки и слабости! «Даруй ми зрѣти моя прегрѣшенія и не осуждати брата моего!» молится святой Ефремъ Сиринь. У кого много дѣла дома, и кто имъ озабоченъ, тотъ не пойдетъ по чужимъ домамъ осматривать, чтó дѣлають другіе; иначе собственное дѣло его останется несдѣланнымъ. Любящій судить и осуждать другихъ всегда худо знаетъ самага себя; а не зная себя и постоянно обращая вниманіе только на чужіе грѣхи, впадаетъ въ самообольщеніе, привыкаетъ думать, что онъ лучше другихъ. Отъ этого, по слову Спасителя, онъ замѣчаетъ *сучецъ* въ глазу другаго, а не чувствуетъ *бревна* въ своемъ собственномъ <sup>г)</sup>. Не замѣчаемая имъ собственныя грѣховныя язвы его остаются безъ врачеванія, а оставаясь безъ врачеванія, застарѣвають, дѣлаются неисцѣльными и причиняють вѣчную смерть душѣ его. Въ такомъ состояніи мы видимъ Фарисеевъ во время земной жизни Господа Иисуса Христа. На другихъ они взирали всегда, какъ на величайшихъ грѣшниковъ,—и осуждали ихъ; въ собственное же сердце свое никогда не заглядывали, и потому, хотя Божественный Врачъ душъ находился близъ ихъ, остались неисцѣленными. *Еда и мы слѣпы есмь?* — предложили они однажды вопросъ Иисусу Христу. *Аще бысте слѣпы были*, отвѣчалъ Онъ имъ: *не бысте*

---

г) Матѳ. 7, 3—6.

*имѣли грѣха: нынѣ же глаголете, яко видимъ: грѣхъ убо вашъ пребываетъ* <sup>а)</sup>.

Кто внимателенъ къ себѣ, тотъ всегда видитъ, что онъ самъ обремененъ множествомъ грѣховъ,—тотъ знаетъ и немощь природы человеческой, потому что непрестанно собственнымъ опытомъ убѣждается, какъ легко мы увлекаемся въ грѣхъ даже при осторожности и наблюдении за собою. А зная это, осмѣлится ли онъ осуждать другихъ? Чувствуя потребность плакать о себѣ, онъ всегда склоненъ скорбѣть о ближнемъ согрѣшающемъ, а не судить его съ безпощадною строгостию. Иногда осуждающіе ближняго за грѣхъ его съ нѣкоторымъ самодовольствомъ говорятъ: «нѣтъ, за мною этого не бывало: я никогда себѣ этого не позволю»;—какое жалкое легкомысліе въ этихъ словахъ! За тобою нѣтъ грѣха, за который ты осуждаешь ближняго, но, можетъ быть, есть множество другихъ и болѣе тяжкихъ. Какой же ты судія другому?

Ты не имѣешь въ себѣ грѣха, который осуждаешь въ своемъ ближнемъ,—но ты всегда ему подверженъ, если благодать Божія отъ тебя отступитъ. Ибо только по благодати Божіей ты не имѣешь въ себѣ сего грѣха. *Что имашь, егоже нѣси пріялъ?*—говоритъ Апостоль; *аще же и пріялъ еси, что хвалишися, яко не при-*

---

а) Іовн. 3, 40—41.

ель е)? — Сами отъ себя, безъ помощи Божіей, мы не можемъ и помыслить чтолибо доброе ж). «Нѣтъ ни одного грѣха въ ближнемъ нашемъ такомъ», говоритъ блаженный Августинъ, «котораго не могъ бы сдѣлать и всякій другой человекъ, если отступитъ отъ него Правитель, сотворившій его» з). «Всѣ грѣшники есмы предъ Богомъ», говоритъ святитель Тихонъ. «Когда въ какомъ грѣхѣ не находишься, то, можетъ быть, уже былъ; когда не былъ, то сможешь быть; можешь тяжчайше согрѣшить, нежели ближній твой, котораго судишь за грѣхъ. «Общее бо всѣхъ окаянство; внутрь насъ зло кроется; врази наши въ домѣхъ нашихъ суть — страсти наши. Всѣ тѣмъже случаямъ подлежимъ. Ближній твой сегодня, а ты завтра тоже дѣлаешь, хотя не дѣломъ, такъ или словомъ, или мыслію. Безъ Божіей бо благодати ничего не можемъ творити, кромѣ единого зла. Случай и дѣло показываетъ то» и).

Какъ строгіе подвижники благочестія старались всемѣрно избѣгать грѣха осужденія ближнихъ, — это ясно можно видѣть изъ примѣра одного благочестиваго старца. Нѣкоторый инокъ учинилъ прегрѣшеніе. Братія, собравшись разсудить о его дѣлѣ, послали за Аввою Моисеемъ; но смиренный старецъ отказался быть въ

---

е) 1 Кор. 4, 7. — ж) 2 Кор. 3, 5. — з) Сл. 99, 6. — и) Сочин. Преосв. Тих. Т. 5, 144—145.

ихъ совѣтъ. Скитскій пресвитеръ приказалъ сходить за нимъ вторично и сказать, что братія ожидаютъ его всѣмъ соборомъ. Тогда Моисей пошелъ, но какимъ образомъ? — Онъ насыпалъ въ ветхую кошницу песку и понесъ съ собою. «Что это значить, Авва?» спрашивали иноки, встрѣчая его.—«Видите, сколько за мною грѣховъ», указывая на сыплющійся песокъ, отвѣчалъ Моисей, —«я не вижу ихъ, а между тѣмъ иду совершить судъ надъ другимъ» Услышавъ сіе, иноки ничего не сказали согрѣшившему брату и безмолвно простили его <sup>1)</sup>.

Ты говоришь, что не желаешь осуждать ближняго, а принимая участіе въ легкомъ разговорѣ, начатомъ для препровожденія времени, невольно увлекаешься теченіемъ рѣчи и безъ намѣренія скажешь что-нибудь невыгодное о другомъ. Какъ мало ты понимаешь званіе и обязанности христіанина!—Какъ ты небрежешь о спасеніи своей души! Развѣ для пустыхъ разговоровъ и для осужденія ближнихъ дано тебѣ время?—*Себе искушайте*, говоритъ Апостоль, *себе искушайте* <sup>2)</sup>. Вотъ одна изъ важнѣйшихъ обязанностей христіанина, которой должна быть посвящена вся жизнь его!—Обязанность сія такъ священна и такъ многосложна, что еслибы каждый изъ насъ обращалъ на нее должное вниманіе, то не имѣлъ

1) См. Учл. Благ. Т. 1 ст. 254—255. —2) 2 Кор. 13, 5.

бы къ осужденію другихъ ни желанія, ни времени. Ибо кто позналъ глубокое растлѣніе и поврежденіе своей природы, кто позналъ владычество въ себѣ грѣха, увлекающаго насъ то силою, то лестію, кто позналъ вполнѣ свою виновность предъ Богомъ, ежеминутно оскорбляемымъ и злыми дѣлами, и преступными намѣреніями, и порочными желаніями нашими, тотъ, конечно, и изрѣдка не станетъ осуждать ближняго своего, потому что нѣтъ минуты, въ которую бы совѣсть самого его въ чемънибудь не обличала. Кромѣ того, въ пересуживаніи другихъ находить для себя развлеченіе—значить нисколько не понимать и цѣны сообщеннаго намъ Творцемъ дара слова. Развѣ для осужденія ближнихъ, развѣ для пустаго препровожденія времени даровано намъ слово? Ты играешь словомъ, какъ мячемъ, а то забываешь, что каждое, произнесенное тобою слово есть сѣмя, которое непременно принесетъ для тебя въ будущей жизни по роду своему плодъ. *Всяко слово праздное, еже аще рекуть чловѣцы, воздадутъ о немъ слово въ день судный. Отъ словесъ бо своихъ оправдишися, и отъ словесъ своихъ осудишися* <sup>1)</sup>.

Недугующій какоюлибо болѣзнію тѣлесною, для излеченія ея употребляетъ противодѣйствующія ей средства, и чѣмъ важнѣе болѣзнь, тѣмъ

---

1) Мат. 12, 36—37.

скорѣе онъ пользуется сими средствами; также точно долженъ поступать и недугующій какой либо болѣзнію души. Грѣхъ осужденія ближнихъ, какъ мы видѣли, есть болѣзнь важная и опасная, и потому недугующій ею какъ можно скорѣе долженъ пользоваться противодѣйствующими ей средствами. Прекрасно изложены противъ сей болѣзни средства въ твореніяхъ преосвященнаго Тихона Задонскаго.

«Чтобы сихъ пороковъ (клеветы и осужденія) избѣжать», пишетъ сей опытный учитель духовной жизни, — «пользуется слѣдующее примѣчать: 1) всякому на себя смотрѣть, и свои пороки и грѣхи предъ глаза положить и ихъ кочищать тщиться: ибо за нихъ имать быти кистязанъ предъ судомъ Божиимъ, аще не покается. Такое собственныхъ грѣховъ разсмотрѣніе не попуститъ чужихъ пороковъ изыскивать. Какъ бо немощный, видя свою немощь, тщится о себѣ, а не о другомъ: такъ, кто свою душевную видитъ немощь, старается отъ ней освободиться, и первѣе тщится исправить себя, нежели другихъ, — первѣе бервно изъ чюесе своего изъяти, нежели сучецъ изъ чюесе брата своего; 2) помнить, что за осужденіе такое самъ будетъ судимъ; 3) берещися отъ разговоровъ непотребныхъ, которыми только люди пересуждаются, и то того, то другаго имя и честь терзается; 4) удалиться отъ тѣхъ, которые привычку сію злую имѣютъ, какъ

«прокаженныхъ , которые злосмраднымъ своимъ  
 «запахомъ и другимъ вредятъ; 5) брату падшему  
 «или падающему духомъ любви соболѣзновать,  
 «и отъ его падежа (вразумляясь его паденіемъ)  
 «самому осторожно поступать , и за него мо-  
 «литься милосердому Богу, чтобы падшаго воз-  
 «ставилъ , а тебя въ тотъже грѣхъ пасти не  
 «попустилъ; 6) злую привычку имѣющимъ мо-  
 «литься съ псаломникомъ: *положи, Господи, хра-*  
*«неніе устолъ моихъ »*).

---

и) Псал. 140, 3. Соч. Преосв. Тих. Т. 5 ст. 148—149.

*Діаконъ Н. Воиновъ.*

---

## О МОЛИТВѢ ЗА ЦАРЯ а)

*Молю, прежде всѣхъ творити молитвы, моленія, прошенія, благодаренія за вся чловѣки: за царя, и за всѣхъ, иже во власти суть б)*

Всѣ мы должны съ особеннымъ усердіемъ молиться за Царя, какъ потому, что Онъ для каждаго изъ насъ несказанно дорогъ, такъ и потому, что Онъ несетъ на раменахъ своихъ тягостнѣйшее бремя, нежели каждый изъ насъ, и посему особенную имѣеть нужду въ подкрѣпленіи, помощи и милости Царя небеснаго. *Въ руцѣ Господни власть земли, и потребнаго воздвинетъ во время на ней в)*, сказано въ священномъ Писаніи. Отселѣ познаемъ мы, что единъ Господь есть верховный Царь надъ всею землею, и что Онъ Самъ, по премудрому Своему смотрѣнію, избираетъ и поставляетъ

---

а) Изъ сочиненій покойнаго профессора Моск. Дух. Академіи, протоіерей Ѳ. А. Голубинскаго.— б) 1 Тим. 2, 1. 2.— в) Сир. 10, 4.



царейъ земныхъ какъ приставниковъ и слугъ царства Своего <sup>г)</sup>). Какъ всевѣдущій, Онъ ясно видитъ, что нужно и полезно для каждаго народа, что нужно для остановленія и уменьшенія между людьми разрушительной силы страстей и пороковъ, и для укрѣпленія кроющихся въ народѣ добрыхъ силъ и свойствъ; и по сему прозрѣнію воздвигаетъ мужа потребнаго во время свое на землѣ и удѣляетъ ему часть Своего всеобдержающаго владычества. Посему каждый правитель есть, такъ сказать, намѣстникъ Царя царствующихъ; посему даже самыя цари языческіе именуются въ священномъ Писаніи помазанными Божіими <sup>д)</sup>). Что жъ должно сказать о Царѣ, служащемъ вѣрно Богу истинному, освященномъ таинственно благодатію Духа Святаго? Не есть ли Онъ благословенный Ангель Божій, провозвѣстникъ и исполнитель святой воли Вседержителя, и живой образъ силы Его на землѣ? И ежели многоцѣненъ всякій даръ, сходящій свыше *отъ Отца свѣтовъ* <sup>е)</sup>): то съ какимъ благоговѣніемъ должны мы взирать на сей великій даръ—благопоспѣшное владычество благочестиваго Монарха, отъ котораго зависитъ счастье многихъ миліоновъ людей, и какъ неощенна должна быть для насъ жизнь Его?

Несказанно драгоценна для насъ жизнь и благоденствіе Монарха еще потому, что Онъ

---

г) Прем. 6, 4.— д) Исаи. 45, 1.— е) Іак. 1, 17.

соединенъ съ нами неразрывными узами священнаго родства, и столькоже ко всѣмъ намъ близокъ, сколько глава къ членамъ тѣла, или сколько отецъ семейства къ своимъ единокровнымъ. Когда всѣ племена Израилевы избрали себѣ въ царя Богомъ избраннаго и помазаннаго Давида, то отъ лица всего народа такъ говорили къ нему: *се кости твоя, и плоть твоя мы есмь ж*). Въ такомъ близкомъ союзѣ съ Царемъ своимъ чувствовали себя сыны Израилевы! И подлинно, какъ всѣ составы тѣла крѣпко связаны съ главою: такъ всѣ подданные, въ жизни земной, неразрывно сопряжены съ царемъ, поставленнымъ надъ ними отъ Бога. Священные клятвы, предъ лицомъ Всевидящаго и предъ страшнымъ Его престоломъ произнесенныя Монархомъ и подданными, связуютъ жизнь одного съ жизнью другихъ, такъ что царь не принадлежитъ болѣе одному себѣ, но принимаетъ на себя тяготу нуждъ и болѣзней цѣлаго народа; и подданные также не должны жить только для себя, но обязуются жѣртовать не только имуществомъ и трудами, но даже жизнью за Государя и Отечество. Оттого самая судьба царя и судьба царства въ здѣшней жизни тѣсно связаны между собою: кормчій направляетъ корабль, корабль несетъ кормчаго. *Царь праведенъ*, какъ говоритъ премудрый Соломонъ,

---

ж) 2 Цар. 5, 1.

возвышаетъ землю <sup>в)</sup>). Праведный Давидъ возлюбленъ былъ Господомъ, и Господь, по любви къ нему, рекъ объ Иерусалимѣ: *защиту градъ сей Мене ради, и Давида ради раба Моего <sup>н)</sup>*. Благочестивый Езекиа молится о прощениі грѣховъ народа іудейскаго: *и услыша Господь Езекию, и услыши люди <sup>і)</sup>*). И въ наши дни не отняли Господь сей спасительной силы отъ благочестивыхъ царей нашихъ: Благословенный Александръ, среди ужаснаго наказанія Божія, пролившагося подобно бурнымъ водамъ на отечество наше, пронзенный скорбію о погибающихъ возлюбленныхъ сынахъ своего царства, въ сокрушеніи сердца повергается предъ Всемогущимъ, изливаетъ предъ Нимъ душу свою въ молитвѣ за народъ: и Господь внемлетъ горячей молитвѣ, и полагаетъ предѣль бурному стремленію всеопустошающихъ волнъ. Съ другой стороны видимъ, что и молитвы подданныхъ за Царя милостиво пріемлются отъ Царя Небеснаго. Такъ, вѣрный Богу Іосія, не полагаясь на силу собственныхъ моленій, просить приближенныхъ своихъ: *идите, и молитесь Господу за мя; и Богъ возвѣщаетъ имъ милость Свою къ пославшему ихъ: къ царю Іудину.... тако глаголите:.... се приложу тя ко отцелѣ твоимъ въ миръ. <sup>к)</sup>*).— Итакъ, ежели столько тѣсенъ союзъ между Ца-

з) Прит. 29. 4.— н) 4 Цар. 20, 6.— і) 2 Пар. 30, 20.—  
к) 2 Пар. 34, 21. 26. 28.

ремь и подданными; ежели Монархъ столько близокъ къ намъ, какъ глава къ членамъ; ежели онъ болѣзнуеть о насъ, какъ о единокровныхъ: то не должна ли жизнь его быть для насъ столь же драгоценною, какъ жизнь ближайшихъ нашихъ единокровныхъ, или какъ наша собственная?

Монархъ для всѣхъ насъ неслыханно дорогъ, какъ попечительнѣйшій Благодѣтель нашъ, явно благословляемый отъ Господа. Бездомный нищій, получивъ отъ благодѣтельной руки вѣрное пропитаніе и покойное жилище, не будетъ ли, ежели есть въ немъ сердце, до гроба помнить и благословлять своего благодѣтеля? Исторгнутый изъ челюстей смерти попеченіями искуснаго врача, не запечатлѣтъ ли его имени неизгладимо въ сердцѣ своемъ? Спасенный отъ явной гибели, изъ рукъ разбойниковъ, не будетъ ли съ признательностію вспоминать о своемъ избавителѣ? Изведенный изъ тьмы невѣжества и пороковъ увѣщаніями мудраго наставника, не будетъ ли во все продолженіе жизни своей молить о немъ Отца небеснаго?— Но всѣ сія благодѣянія и еще бѣльшія мы ежедневно получаемъ отъ попечительности мудраго и великодушнаго Монарха. — Не бѣдище ли нищаго родимся мы на свѣтъ? Родители принимаютъ насъ подъ свой покровъ, покоятъ и питаютъ насъ: но отъ кого же сами они имѣютъ нужныя удобства жизни, какъ не отъ защиты и

покровительства Верховной власти, все содержащей въ порядкѣ, безопасности и изобиліи? Врачи оказываютъ намъ пособіе въ болѣзняхъ: но кому же они обязаны своимъ образованіемъ, какъ не Государю? И кто, если не Онъ, послалъ ихъ къ намъ? Руки убійць не устремлялись на жизнь нашу: но кто же защищаетъ и охраняетъ жизнь нашу отъ враговъ вѣшнихъ и злодѣевъ домашнихъ, какъ не Монархъ своими попеченіями объ общей безопасности? По справедливости правители народа называются во Псалмахъ Божіими цитами земли <sup>1)</sup>). Благодѣтельные наставники просвѣщаютъ нашъ умъ и сердце: но кто возлагаетъ на нихъ сію священную обязанность, какъ не Монархъ? Наконецъ, живоносная вѣра подастъ врачевство душамъ нашимъ, уязвленнымъ грѣхомъ, и силою Божественныхъ Таинствъ и живаго Слова Божія оживляетъ и ведетъ вѣрующихъ къ Свѣту вѣчному: но кто поддерживаетъ Божественное зданіе Вѣры, кто прилагаетъ неусыпныя попеченія о просвѣщеніи и благонаправленіи строителей дому Божія, какъ не Монархъ? На что ни обратимъ вниманіе, повсюду увидимъ и въ духѣ и въ дѣлахъ Богомъ возлюбленнаго Царя нашего свѣтло сіяющую печать видимаго благословенія Божія.

• Наконецъ, самая тяжесть бремени, лежащаго на раменахъ Царя, побуждаетъ насъ съ особен-

---

1) Псал. 46, 10.

нымъ усердіемъ молить Всевышняго о Его подкрѣпленіи и сохраненіи. Чѣмъ выше степень, на коей ктолибо поставленъ, и чѣмъ обширнѣе кругъ его дѣйствованія; тѣмъ больше для него заботы и тяжести. Младенецъ не знаетъ заботъ, и въ невинныхъ играхъ проводитъ утро жизни: ибо никто отъ него не зависитъ. Юноша уже начинаетъ чувствовать безпокойство; ибо открываетъ въ себѣ довольно многочисленный, неустроенный и мятежный народъ, который совѣсть поручаетъ ему въ управленіе, — разнообразныя мечты, прихоти и страсти. Отецъ семейства еще болѣе встрѣчаетъ заботъ; ибо, кромѣ собственнаго благоустройства, долженъ пецися о нуждахъ и благоустройствѣ дѣтей. Но чтò значать всѣ частныя заботы каждаго члена общества въ сравненіи съ необозримою, непрерывною, конца не имѣющею заботою о спокойствіи, просвѣщеніи и благонравіи многихъ милліоновъ людей? Какъ могутъ силы человѣка, тѣлесныя и душевныя, поднять и нести должнымъ образомъ сіе великое бремя, если сила Господня не будетъ подкрѣплять ихъ? И обладатель многихъ странъ, равно какъ рабъ, есть человѣкъ немощный, маловременный и смертный; драгоценное здравіе Царя еще скорѣе, нежели здравіе подданнаго, наслаждающагося покоемъ, можетъ ослабѣть и изнуриться, ежели сила Вышняго не будетъ подкрѣплять его особеннымъ образомъ. Умъ его, среди непрерывно

прибывающихъ многосложныхъ и тонкихъ соображеній, не всегда можетъ находиться въ одинаковой силѣ; да и что можетъ сдѣлать тончайшая проницательность и духъ великій, если не будетъ постоянно получать свѣтъ отъ присѣдающей престолу Вышняго Премудрости? *Аще... кто будетъ и совершенъ въ сынѣхъ человеческихъ, отсутствующей Твоей Премудрости, ни воцѣлится,* <sup>м)</sup> говорить ко Господу Премудрый. Безъ непрерывной помощи отъ единого Источника всякаго свѣта и блага, наилучшія силы естественныя скоро измѣняются. Вотъ новое намъ побужденіе къ тому, чтобы ежедневно изъ глубины сердца взывать къ укрѣпляющему духи Источнику жизни, да повелитъ, Онъ милости и истинѣ Своей неотступно охранять Помазанника Господня, <sup>н)</sup> коего благоденствіе есть наше благоденствіе.

Царю царствующихъ и Господи господствующихъ! Тебѣ молимся и Тебе просимъ: спаси Императора нашего, Егоже оправдалъ еси владѣти на земли; приложи *дни на дни царицы* <sup>о)</sup>: сохрани Его подъ покровомъ Твоея благости, даруй Ему миренъ животъ, и благоугодная Тебѣ творити всегда Его сподоби!

---

м) Прем. 9, 4. 6.— н) Псал. 60, 8.— о) Тамъже ст. 7.

## ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПОВѢСТВОВАНИЕ ОБЪ ИСЦѢЛЕНИИ ГОСПОДОМЪ ДЕСЯТИ ПРОКАЖЕННЫХЪ.

Бысть идушу (Иисусу) во Иерусалимъ, и Той про-  
хождаше между Самарією и Галилеєю. Входящу же Ему  
въ нѣкую весь, срѣтоша Его десять прокаженныхъ му-  
жей, иже сташа издавеча: и тѣи вознесоша гласъ, гла-  
голюще: Иисусе наставниче, помилуй ны. И видѣвъ рече  
имъ: шедше покажитесь священникомъ: и бысть иду-  
щимъ имъ, очистишася. Единъ же отъ нихъ, видѣвъ,  
яко исцѣлъ, возвратися, со гласомъ велимъ слава Бога:  
и паде ницъ при ногу Его, хвалу Ему воздая, и той бѣ  
Самарянинъ. Отвѣщавъ же Иисусъ рече: не десять ли  
очистишася, да девять гдѣ? Како не обрѣтошася воз-  
вращшеся дати славу Богу, токмо иноплеменникъ сей?  
И рече ему: воставъ иди: вѣра твоя спасе тя а).

Исцѣленіе отъ проказы было однимъ изъ  
благодѣяній Спасителя, свидѣтельствующихъ о  
Божественномъ Его достоинствѣ, столь же чуд-  
ное, какъ дарованіе зрѣнія слѣпымъ, способно-

---

а) Лук. 17, 11—19.



сти ходить хромымъ , возвращеніе къ жизни умершихъ и т. под. На это указалъ Самъ Господь ученикамъ Іоанна Крестителя, посланнымъ отъ него спросить Господа: «Гы ли Тотъ, Который долженъ придти, или ожидать намъ другаго?» „Шедше възвѣстите Іоаннови, отвѣчалъ Господь, яже слышите и видите: слѣпѣи прозираютъ, и хроми ходятъ: прокаженни очищаются и глуши слышатъ: мертви возстаютъ и нищии благовѣстеуютъ <sup>6)</sup>).

Хотя по этимъ словамъ Господа можно заключать, что не мало прокаженныхъ было исцѣлено Имъ , но Евангелисты не много случаевъ ихъ исцѣленія сообщаютъ намъ <sup>в)</sup>. Самое замѣчательное по обстоятельствамъ и поучительное по дѣйствіямъ и изреченіямъ Господа , повѣствованіе объ исцѣленіи прокаженныхъ мы находимъ въ 17-й главѣ Евангелія отъ Луки. Оно читается на благодарственныхъ молебныхъ пѣніяхъ , и такъ какъ мы часто его слышимъ , то полезно вникнуть во всѣ его подробности, чтобы тѣмъ съ большею пользою его слушать.

Господь Іисусъ Христосъ , по словамъ Евангелиста Луки , идя въ Іерусалимъ къ празднику Пасхи—послѣднему предъ Его страданіями, проходилъ между Самаріею и Галилеею. Когда входилъ Онъ въ одно селеніе , встрѣтили Его десять человѣкъ прокаженныхъ.

---

6) Матѳ. 11, 2—6. Лук. 7, 20—23.— в) Іоан. 21, 25.

Нельзя видѣть безъ душевнаго страданія и одного, а тѣмъ болѣе десять человѣкъ вмѣстѣ, такихъ больныхъ, каковы прокаженные. Чтобы понять, какъ такое зрѣлище было возмутительно и тяжело для сердца, надобно знать, что такое проказа.

Проказа есть ужасная, опустошительная болѣзнь, обыкновенная въ Египтѣ, Палестинѣ и другихъ жаркихъ странахъ востока. Въ Палестинѣ она особенно сильна была въ древности, и всегда была почитаема величайшимъ бѣдствіемъ, котораго признавали достойнымъ только того, на кого хотѣли призвать небесное отмщеніе <sup>г)</sup>, и которое иногда посылаемо было непосредственно отъ Бога, какъ особенно тяжкое наказаніе правды Божіей. Такъ поражена была отъ Бога проказою Маріамъ, сестра Моисея, въ скиніи свидѣнія, за ропоть противъ Моисея <sup>д)</sup>. Такъ пораженъ былъ проказою Озія царь іудейскій при всемъ народѣ въ храмѣ Іерусалимскомъ за то, что несправедливо присвоилъ себѣ честь кадить оиміамомъ предъ алтаремъ Господнимъ, принадлежавшую только священникамъ <sup>е)</sup>.

Въ обыкновенныхъ случаяхъ проказа открывается на тѣлѣ зараженнаго небольшими бѣлыми съ красноватымъ отливомъ пятнами,

---

г) 2 Цар. 3, 29. — д) Числ. 12, 9. 10. — е) 2 Парал. 26, 19.

сколько углубленными внутрь тѣла. При развитіи болѣзни, эти пятна распространяются по тѣлу, волосы на пораженныхъ мѣстахъ бѣлѣютъ, открываются струпы <sup>ж)</sup>, больные члены теряютъ чувствительность, — мертвѣютъ. Болѣзнь развивается медленно, въ теченіи многихъ лѣтъ, и постепенно разрушаетъ тѣло. Проказа проникаетъ съ теченіемъ времени все глубже во внутренности тѣла, заражаетъ кровь, разрушаетъ составы, такъ что отваливаются руки, ноги и другіе члены; мозгъ въ костяхъ и въ головѣ высыхаетъ. Прокаженный, въ сильной степени болѣзни, становится живымъ, гниющимъ мертвецомъ. Отъэтого внѣшній видъ прокаженныхъ бываетъ страшень: тѣло покрыто струпьями, члены изуродованы, лице — мрачное, глаза безжизненные и слезящіе, голосъ слабый, дыханіе зловонное. Прокаженные рѣдко выздоравливаютъ сами собою; врачебныхъ средствъ противъ проказы не было и доселѣ нѣтъ никакихъ.

Проказа прилипчива и заражительна. Прикосновеніе къ прокаженному, или къ его одеждѣ, обитаніе съ нимъ въ одномъ домѣ — губельно для здоровыхъ. Поэтому, какъ больные опасные, и притомъ крайне неопрятные, прокаженные въ землѣ іудейской по закону Моисееву были признаваемы нечистыми и изгоняемы изъ обще-

---

ж) Лев. 13.

ства людей здоровыхъ. Также для сохраненія общественнаго здоровья поступали и поступаютъ съ ними и вездѣ. Это, кромѣ тѣлесныхъ страданій, подвергаетъ прокаженныхъ всякаго рода лишениямъ и страданіямъ нравственнымъ. Святый Григорій Богословъ такъ оплакиваетъ бѣдствія прокаженныхъ <sup>3)</sup>: «они, лишась тѣлесныхъ членовъ, лишаются вмѣстѣ и способовъ трудиться и помогать себѣ въ своихъ нуждахъ, и притомъ всегда болѣе страшатся усугубленія болѣзни, нежели сколько надѣются выздоровленія, такъ что и надежда, это единственное врачевство для несчастныхъ, почти оставляетъ ихъ безъ помощи. Многіе не хотятъ къ нимъ подойти, не хотятъ посмотрѣть на нихъ, гнушаются ими, какъ чѣмъ-то омерзительнымъ: и это зло, чтобы видѣть себя ненавидимыми за одно только то, что подверглись несчастію, для нихъ тяжелѣе самой болѣзни. Я не могу безъ слезъ смотрѣть на ихъ страданія, и при одномъ воспоминаніи объ оныхъ возмущаюсь духомъ. Эти люди—живые мертвецы, у которыхъ окончательно большей части тѣлесныхъ членовъ — отгнили, люди, которыхъ нельзя почти узнать, кто они были прежде и откуда, или лучше, несчастные останки жившихъ нѣкогда людей, которые, чтобы дать знать о себѣ, сказываютъ о своихъ отцахъ, матеряхъ, братьяхъ и мѣстахъ

---

3) Твор. св. От. 1843 г. Ч. 2. стр. 9—13.

жительства : « я сынъ такого-то отца, мать у меня такая-то, да и ты нѣкогда былъ мнѣ другъ и знакомый ». Это говорятъ они потому, что не имѣють уже прежняго вида, по которому бы можно было узнать ихъ. Это люди обѣченные, у которыхъ нѣтъ ни имущества, ни родства, ни друзей, ни даже тѣла; люди, которые одни изъ всѣхъ и жалѣють о себѣ, и вмѣстѣ ненавидять себя. — Кто нѣжнѣе отца? Кто сердобольнѣе матери? Но для сихъ отверженныхъ заперто и родительское сердце. И отецъ своего собственнаго сына, котораго родилъ, котораго воспиталъ, въ которомъ одномъ чаялъ имѣть око своей жизни, за котораго такъ много и такъ часто молился Богу, сего самаго сына, хотя оплакиваетъ, но гонить отъ себя,—оплакиваетъ отъ сердца, гонить по неволѣ. А мать, вспоминая муки рожденія, съ разрывающимся сердцемъ испускаетъ жалостнѣйшіе вопли, и въ слухъ всѣхъ рыдаетъ надъ живымъ, какъ надъ мертвымъ, говоря: « несчастное чадо злополучной матери, отнимаемое у меня лютою болѣзнію, чадо жалости достойное, чадо мое милое, котораго и узнать я не могу, чадо мое, которое воспитала я для утесовъ, горъ и пустынь! Со звѣрями будетъ жизнь твоя, горный камень—кровь твоя, и только благочестивѣйшіе изъ людей обратятъ на тебя взоры. Прокаженныхъ гонять изъ городовъ, гонять изъ домовъ, съ площади, съ дорогъ, изъ бесѣдъ, изъ народныхъ собраній,

пировъ, и—о горькая участь!—ихъ отгоняють и отъ самой воды. Для нихъ не текутъ источники, напаяющіе всѣхъ другихъ; невѣроятнымъ почитаютъ даже то, чтобы и рѣки не могли отъ нихъ заразиться. Потому-то они и скитаются день и ночь,—обнищавшіе, нагіе, безпріютные, показывая пораженное недугомъ тѣло, пересказывая старую жизнь свою, призывая съ воплемъ Создателя, помогая другъ другу употребленіемъ членовъ, которыхъ у другаго нѣтъ, слагая жалобныя пѣсни, чтобы выпросить кусочикъ хлѣба, или малѣйшую часть чего-нибудь варенаго, или какое нибудь раздранное рубище для прикрытія себя отъ стыда, или для облегченія боли отъ ранъ» и).

---

и) Такими же мрачными чертами изображаютъ бѣдственное состояніе прокаженныхъ и современные намъ путешественники по востоку. Вотъ что пишетъ о нихъ одна русская путешественница изъ Іерусалима: „посѣтивъ два раза прокаженныхъ, которые почти всѣ изъ мусульманъ, я имѣла утѣшеніе слышать, какъ эти отверженные всѣми несчастливцы благословляли имя русское. Вѣроятно, они не привыкли къ посѣщеніямъ и вниманію, и милостыня Россіи извлекла изъ ихъ отчаянныхъ сердець порывъ благодарности, невиданный мною никогда. Поднимая къ небу изъязвленные руки, они съ воплями и слезами молили за нашу дорогую отчизну. „Аллахъ и Московія!“ — только и раздавалось въ воздухѣ, сопровождаемое раздирающими душу рыданіями. Нѣкоторые полагали на себя святое знаменіе креста, показывая тѣмъ, что они христіане. Число ихъ немногимъ болѣе 30-ти; составляя отдѣльное общество, они имѣютъ своего шейха, также больнаго. Положеніе ихъ немного

Такихъ-то несчастныхъ собралось къ Господу десять человекъ. Можетъ быть, ихъ соединило общее бѣдствіе, какъ замѣчаетъ святой Григорій Богословъ, и они всегда были вмѣстѣ, чтобы облегчать взаимно страданія другъ друга; а можетъ быть, они собрались изъ разныхъ мѣстъ только для того, чтобы печальнымъ видомъ своихъ разнообразныхъ страданій тронуть сердце Иисуса и общемою мольбою испросить себѣ у Него исцѣленіе Иисуса Христа въ путе-

---

улучшилось тѣмъ, что они вздумали требовать отъ поступающихъ къ нимъ больныхъ малыхъ участковъ земли, такъ что общество здоровыхъ обязано непремѣнно исполнить это требованіе: по смерти земля остается у прокаженныхъ. Такъ приобрѣли они нѣсколько удобства, отдавая воздѣлывать свои участки; у нихъ теперь есть жилища, похожія на тѣ будки, которыя дѣлаютъ у насъ для цѣпныхъ собакъ. Невыразимо горько положеніе сихъ несчастныхъ; кромѣ болѣзни, точащей ихъ многострадальное тѣло, какія скорби еще должна выносить душа ихъ, отдѣленная отъ всего, что было ей дорого и мило въ жизни; притомъ же и тяжкій долгъ—идти больному сидѣть на палящемъ солнцѣ цѣлый день, чтобы получить нѣсколько копѣекъ (они обязаны непремѣнно идти для сбора милостыни и ввечеру всякій приносить ее шейху; и такъ содержатъ они свое больное общество). Недавно одна христіанка заболѣла проказой; ее отослали къ прокаженнымъ, и мужъ ея женился на другой. Теперь, отдѣленная отъ родной семьи, сидя на распутии, она только издали видитъ любимыхъ дѣтей своихъ, а мужъ совершенно забылъ бѣдную страдальицу. Вотъ какимъ бѣдствіямъ подвержены эти отверженные людьми созданія Божіи! Письмо изъ Іерусалима С. П. Б. 1857 г.

шествіяхъ Его, кромѣ учениковъ, всегда сопровождала толпа народа. Прокаженные знали законъ, запрещающій имъ входить въ общество людей здоровыхъ; знали, что народъ питаетъ къ нимъ отвращеніе, что только благочестивѣйшіе изъ людей (какъ говоритъ святой Григорій) приближаются къ нимъ, и только Іисусъ всемогущій безъ опасенія къ нимъ прикасается <sup>1)</sup>. Потому эти несчастные, узнавъ, гдѣ проходитъ Господь, въ виду селенія остановились вдали отъ дороги, и все въ одинъ голосъ закричали Ему : *Іисусе наставниче , помилуй ны !* Какой смыслъ имѣла ихъ общая мольба?.. «Возри и на насъ отверженныхъ, милосердый Учитель и всемогущій Врачъ неисцѣльно болящихъ! Въ насъ Ты видишь все роды недуговъ, отъ которыхъ исцѣлялъ Ты другихъ. Одна болѣзнь, которую мы носимъ въ себѣ, дѣлаетъ насъ и глухими и слѣпыми и хромыми и разслабленными, и подвергаетъ гніенію прежде смерти. Къ Тебѣ здоровые ведутъ и несутъ больныхъ; мы все больные — и ведемъ къ Тебѣ другъ друга. На другихъ болящихъ обращаетъ Твой взоръ любовь и состраданіе ближнихъ; но насъ никто не любитъ; за насъ некому просить. Ты одинъ не отвергаешь прокаженныхъ. Наши язвы и страданія умоляютъ Тебя за насъ; умилосердись надъ нами!»

---

i) Мар. 1, 41.



Господь замѣтилъ прокаженныхъ, но Онъ не дозволилъ имъ приблизиться къ Себѣ, какъ прежде, одному прокаженному, и не исцѣлилъ ихъ мгновенно, какъ того однимъ прикосновеніемъ Своей руки <sup>к)</sup>. Онъ отослалъ ихъ къ священникамъ іудейскимъ, говоря: *шедше покажитесь священникамъ*. По закону Моисееву, на священникахъ лежала обязанность осматривать заболѣвающихъ проказою, или какою либо другою кожною болѣзнію, похожею на проказу. Если признаки проказы были совершенно ясны, священники тотчасъ объявляли больного нечистымъ и изгоняли изъ общества. Если случай былъ сомнительный, прокаженного заключали въ отдѣльное помѣщеніе на семь дней, и потомъ снова осматривали. Заключение повторялось, когда болѣзнь не обозначалась ясно; въ противномъ случаѣ, послѣ перваго заключенія рѣшалась судьба больного, то есть, или отпускали его домой, если на немъ опытный глазъ священниковъ не находилъ проказы, или объявляли его нечистымъ <sup>л)</sup>. Точно также, когда проказа проходила сама собою, прокаженный опять долженъ былъ явиться къ священникамъ, чтобы они удостовѣрились, точно ли онъ выздоровѣлъ и можетъ ли быть возвращенъ въ домъ свой. Если дѣйствительно было такъ, выздоровѣвшій долженъ былъ совершить постановленный за-

---

к) Мар. 1, 41.— л) Лев. 13, 9—45.

кономъ Моисеевымъ обрядъ очищенія и принести узаконенную жертву Богу <sup>н)</sup>. Это послѣднее требованіе закона повелѣлъ Господь Иисусъ Христосъ совершить тому прокаженному, которому Онъ даровалъ исцѣленіе: *шедъ покажися іеревси, и принеси даръ, еюже повель въ законъ Моисей, во свидѣтельство имъ <sup>п)</sup>*; то есть, хотя ты получилъ исцѣленіе чудеснымъ образомъ, но Тотъже Богъ даровалъ его тебѣ, Который далъ законъ о прокаженныхъ чрезъ Моисея; иди же, исполни его во свидѣтельство Іудеямъ, что Сынъ человѣческой пришелъ не разорить законъ, но исполнить <sup>о)</sup>.

Но зачѣмъ Господь послалъ къ священникамъ этихъ десять прокаженныхъ прежде, чѣмъ исцѣлилъ ихъ? Первоначальный осмотръ, вѣроятно,

---

и) Вотъ въ чемъ состоялъ обрядъ очищенія отъ проказы: приносили къ священнику двухъ живыхъ, чистыхъ птицъ и еще кедровое дерево, красную нить и иссопа для кропила. Одну изъ принесенныхъ птицъ заколали надъ глинянымъ сосудомъ съ чистою водою; священникъ омочалъ живую птицу въ крови заколотой, выпущенной въ сосудъ, и отпускалъ ее въ поле, а очищаемого семь разъ окроплялъ кровію заколотой птицы, смѣшенною съ водою. Послѣ этого очищаемый обривалъ всѣ свои волосы на головѣ, бородѣ, бровяхъ и пр., омывался водою и перемѣнялъ одежды. Въ седьмой день омовеніе, обрיתіе и перемѣна одеждъ повторялись.—Въ жертву Богу очищаемый отъ проказы приносилъ двухъ однолѣтнихъ агнцевъ и агницу съ извѣстнымъ количествомъ пшеничной муки и елея, а въ случаѣ бѣдности, одного агнца съ мукою и елеемъ и двухъ горлицъ или голубей Лев. 14.

— н) Матѳ. 8, 4. Мар. 1, 44.— о) Мат. 5, 17.

имъ былъ уже сдѣланъ: потому что они вели себя какъ прокаженные, объявленные нечистыми, ходили отдѣльно цѣлымъ обществомъ, удалялись отъ людей здоровыхъ. Для втораго свидѣтельства имъ не было также причины идти къ священникамъ, потому что они сами видѣли, что они далеки отъ выздоровленія; иначе они не пришли бы къ Спасителю просить исцѣленія и сами поспѣшили бы къ священникамъ, для совершенія обряда очищенія. Что же значать слова Господа?—Можетъ быть, были здѣсь и Иудеи, наблюдавшіе за Господомъ, для которыхъ Онъ нашелъ нужнымъ отослать прокаженныхъ къ священникамъ; но кромѣ того, по ходу событія видно, что Господь въ семъ случаѣ поступилъ также, какъ всегда поступалъ, когда хотѣлъ испытать и возвысить вѣру въ людяхъ, просившихъ у Него исцѣленія. Прокаженные показали вѣру во всемогущую силу Иисуса, въ Его благодать и милосердіе тѣмъ, что пришли къ Нему просить исцѣленія. Они надѣялись, что Онъ не отвергнетъ ихъ, какъ нечистыхъ; не усомнились въ томъ, что для Него возможно исцѣлить и десять человекъ отъ неисцѣльной болѣзни, точно также, какъ одного. Но они просили себѣ у Него только блага временнаго, — уврачеванія тѣла. Конечно, и въ этомъ Господь не отказываетъ просящимъ; Ему пріятно, когда и за этимъ люди къ Нему обращаются. Но этого мало, какъ для истиннаго блага просящихъ, такъ и для Его Божествен-

ной любви. Онъ есть Врачъ и Спаситель *душъ и тѣлесъ нашихъ*; Онъ пришелъ на землю, чтобы возвести насъ къ вѣчной жизни. Потому всякимъ случаемъ, когда нужда и бѣдствіе приводятъ къ Нему человека, Онъ пользуется, чтобы привлечь его къ Себѣ, приобрести его довѣренность и послушаніе и, даровавъ ему просимое благо, пробудить въ немъ чувство благодарности, и любви, и чрезъ это чувство ввести его въ духовный союзъ съ Собою и поставить на путь спасенія. Такимъ образомъ, вѣру младенческую, поражаемую внѣшними бѣдствіями и питаемую внѣшними благами, Онъ обращаетъ въ вѣру полную, спасающую.

Въ семь смыслѣ повелѣніе—идти къ священникамъ, данное Господомъ прокаженнымъ, составляло для нихъ заповѣдь, которая должна была испытать ихъ вѣру. Такъ Господь, намѣреваясь исцѣлить слѣпорожденнаго, прежде послалъ его умыться въ купели Силоамской, хотя это умовеніе не могло само по себѣ имѣть никакой цѣлебной силы <sup>п)</sup>. Такъ Пророкъ Елисей, желая прежде исцѣленія испытать послушаніе прокаженнаго Неемана Сиріанина, послалъ его семь разъ омыться во Иорданѣ. Слепорожденный повиновался Господу, а Нееманъ сначала съ гнѣвомъ возражалъ, что въ его отечествѣ

п) Иоан. 9, 7.

есть рѣки для омовенія лучше Иордана <sup>р)</sup>. Такъ и прокаженные могли принять съ вѣрою и послушаніемъ повелѣніе Господа и получить за это не только просимое ими исцѣленіе, но и всѣ дальнѣйшія блага, открытыя вѣрѣ; но могли встрѣтить его и сомнѣніемъ, отказаться отъ его исполненія и удалиться отъ Иисуса Христа, не получивъ ничего. Станемъ на ихъ мѣсто, и мы увидимъ, что для нихъ не было недостатка въ искусовыхъ помыслахъ, которые могли возбудить въ нихъ недоумѣнія и недовѣріе къ Господу, но были и твердыя основанія для ихъ вѣры и сильныя побужденія къ послушанію. «Что̀ это значить?» могли они подумать. «Мы пришли къ Нему просить Его помощи, а Онъ отсылаетъ насъ къ священникамъ! Видно, Онъ почитаетъ насъ недостойными Своего вниманія, не хочетъ Самъ ничего для насъ сдѣлать. Отъ чего же такъ?.. Притомъ, всѣмъ извѣстно, что священники не исцѣляютъ отъ проказы, и придти намъ къ нимъ,—это значить только услышать подтвержденіе того, что мы нечистые отверженцы человѣческаго общества, потерпѣть вторичное осужденіе на изгнаніе. Зачѣмъ же мы пойдемъ къ нимъ?» Такъ могло говорить неувѣріе. Но вѣра простая, смиренная и искренняя могла миновать эти опасности. Крайность привела прокаженныхъ къ Господу: имъ не отъ

---

р) 4 Цар. 5, 10—12.

кого было, кромѣ Его, надѣяться исцѣленія. А какой тяжко больной не послушаетъ во всемъ врача, когда надѣется получить отъ него пользу? Притомъ страхъ и благоговеніе, возбуждаемыя во всѣхъ великимъ именемъ Іисуса, въ высшей степени могли овладѣть душами, сокрушенными несчастіемъ и напряженными ожиданіемъ Его слова и мановенія. А отъ сихъ чувствъ не далеко послушаніе. И Господь облегчилъ для прокаженныхъ это движеніе вѣры. Онъ не далъ имъ заповѣди новой, но потребовалъ только исполненія извѣстнаго закона. А этотъ законъ, не только поражалъ осужденіемъ прокаженныхъ, но также и освобождалъ ихъ отъ этого осужденія. « Не хочетъ ли Онъ исцѣлить насъ? Не за тѣмъ ли посылаетъ къ священникамъ, чтобы совершить обрядъ очищенія и принести жертву?» Вотъ лучъ свѣта, которымъ могла озарить вѣра смятенныя души прокаженныхъ! За этимъ оставалось сказать: «пойдемъ!» Они пошли и скоро получили награду за свое послушаніе.

*И бысть идущимъ имъ, очистившася,* говоритъ Евангелистъ. Неизвѣстно, далеко ли отошли прокаженные отъ мѣста встрѣчи съ Господомъ по пути къ Іерусалиму, гдѣ были священники, совершавшіе установленное закономъ служеніе Богу. Но каково было ихъ удивленіе и радость, когда они внезапно во время пути увидѣли каждый на себѣ и другъ на другѣ чудное дѣйствіе силы

Господней! Возвращеніе или исправленіе утраченныхъ или поврежденныхъ болѣзнію членовъ, исчезновеніе язвъ, очищеніе лица и другихъ открытыхъ частей тѣла, возвращеніе силъ, сладостное чувство жизни, сопровождающее всегда возстановленіе здоровья,—всѣмъ имъ дали скоро и живо почувствовать милость и всемогущество Іисуса. Они здоровы, они чисты, они возвращены къ жизни и всѣмъ ея радостямъ! Чтò свойственно было и чтò надлежало имъ дѣлать послѣ этого? То, чего требовало благоразуміе и справедливость, и чего ожидалъ отъ нихъ Самъ Господь: возвратиться къ Благодѣтелю, открыть предъ Нимъ сердце, преисполненное радости и счастья, посвятить Ему первыя движенія чудесно возстановленной жизни, общать Ему всегдашнюю память объ Его благодѣяннн, — любовь и благоговѣніе къ Нему. Эти чувства Господь принялъ бы отъ всѣхъ ихъ съ благоволеніемъ, озарилъ бы ихъ новымъ свѣтомъ благодати Своей и присоединилъ бы десять новыхъ душъ къ числу спасаемыхъ.

Но только *въ одномъ изъ десяти* Господь имѣлъ утѣшеніе видѣть ясное пониманіе великости благодѣянн, Имъ оказаннаго, и живое чувство благодарности. *Единъ же отъ нихъ видѣвъ, яко исцѣль, возвратися со масомъ велимъ слава Бога, и паде ницъ при ногу Его, хвалу Ему воздая, и той бѣ Самарянинъ.* Достойный любви и подражанія Самарянинъ! Какъ хорошь онъ

въ своемъ живомъ восторгѣ! Какъ превзошелъ онъ высоту своего духа и благородствомъ сердца Іудеевъ, получившихъ равное съ нимъ благодѣяніе, но скоро забывшихъ своего Благодѣтеля! Увидѣвъ себя исцѣленнымъ, онъ не сталъ колебаться и размышлять о томъ, что ему надобно дѣлать. «Боже мой! я исцѣленъ! Какое счастье, какая милость Іисуса! скорѣе, скорѣе къ Нему», — думалъ онъ и поспѣшилъ возвратиться къ Господу. Вниманіе народа, вѣроятно и въ это время окружавшаго Іисуса Христа, было привлечено его громкими восклицаніями <sup>с)</sup>. Что могъ онъ говорить въ своемъ восторгѣ? «Посмотрите на меня, я одинъ изъ тѣхъ прокаженныхъ, которые приходили недавно къ Іисусу просить исцѣленія. Посмотрите, какое чудо Богъ сотворилъ со мною: я здоровъ, я очищенъ! Благословенъ Богъ Израилевъ! Слава Богу — творящему чудеса!» Приблизившись къ Господу, онъ повергся на землю, припалъ къ ногамъ Его и долго изливалъ предъ Нимъ свое сердце въ словахъ любви и благодаренія. И Господь, безъ сомнѣнія, съ любовію взиралъ на него.

---

с) Можно думать, что Самарянинъ пришелъ къ Господу въ присутствіи народа. Святый Евангелистъ Лука не говоритъ, что это было при однихъ ученикахъ Іисуса Христа, а между тѣмъ слова Господа о Самарянинѣ были, очевидно, обращены въ видѣ наставленія другимъ; потому что Господь говоритъ о немъ въ третьемъ лицѣ: *только иноплеменикъ сей*. Послѣ уже обращается къ нему: *возставъ иди*.



Но, радуясь тому, когда въ сердцахъ человѣческихъ находятъ чувства вѣры и любви, Господь скорбитъ, когда ихъ не находятъ. А къ чему больше поводовъ подавало настоящее событіе,—къ радости, или къ печали? Судя по человѣчески, больше къ печали. Возвратился къ Нему одинъ, а ушло отъ Него (и можетъ быть навсегда) девять человѣкъ! И съ какою кротостию Господь выражаетъ скорбь Свою! *Не десять ли очистишася, да девять идѣ?* говоритъ Онъ о неблагодарныхъ. Онъ какъ будто желаетъ знать, гдѣ они, что̀ случилось съ ними несчастными. Но Онъ знаетъ это по Своему всевѣденію, Онъ видитъ, куда они пошли и что̀ они дѣлаютъ. Почему же Онъ вопрошаетъ о нихъ? Это голосъ любви, сѣтующей объ утратѣ существа любимаго. Такъ мать, утратившая дитя свое, хотя знаетъ гдѣ оно, и что̀ съ нимъ случилось, но, рыдая, вопрошаетъ: «гдѣ ты, чадо мое милое? За чѣмъ ты меня оставило?» Для любящаго сердца важно то, что отъ него оторвали предметъ его любви, и оно страдаетъ и зная, и не зная, гдѣ онъ находится. Пища для истинно-любящаго—заботиться о любимомъ человѣкѣ, трудиться для него, всемъ жертвовать для его счастья и счастьемъ его утѣшаться. Тѣ же свойства имѣетъ и любовь Божественная, которой образомъ служить чистая любовь человѣческая. *А девять идѣ?* Пошли ли они въ Іерусалимъ исполнить буквально заповѣдь, данную

имъ Спасителемъ,—они поступили худо, потому что не познали въ Исцѣлившемъ ихъ Господа Иерусалима и храма и священниковъ и всего закона, не познали Мессіи своего, столь ясно открывшагося имъ въ чудесномъ исцѣленіи ихъ, не познали Мессіи, безъ Котораго не очищаетъ никакой обрядъ, бесплодна всякая жертва. Поспѣшили ли они извѣстить своихъ родныхъ о своей радости,—они поступили несправедливо, потому что предпочли сродниковъ своихъ Тому, Кто почти изъ мертвыхъ воскресилъ ихъ. Увлечлись ли они желаніемъ послѣ продолжительныхъ страданій и лишеній утѣшиться невинными радостями жизни,—они неправы, потому что для своего собственнаго удовольствія пренебрегли долгомъ благодарности. Куда бы они ни пошли, что бы они ни дѣлали, они были достойны слезъ, потому что удалялись отъ Господа. Если въ первыя минуты радости они не вспомнили о Немъ, могутъ ли вспомнить, возвратившись къ прежней жизни, къ плотскимъ радостямъ, суетамъ и заботамъ?

Какъ же могло случиться, что они забылись до такой степени? Объ этомъ какъбы съ удивленіемъ вопрошаетъ Самъ Господь: *како не обрѣтошася возвращешя дати славу Богу, токмо иноплеменникъ сей* (какъ же они не возвратились воздать славу Богу, кромѣ сего иноплеменника)? Неблагодарность девяти исцѣленныхъ особенно удивительною представляется отъ того, что они

были Іудеи, принадлежали къ избранному народу Божию и къ истинной ветхозавѣтной Церкви, тогда какъ оказавшійся благодарнымъ былъ Самарянинъ, Іудеями презираемый. Проказа смирила Іудесвъ и заставила ходить вмѣстѣ съ больнымъ Самаряниномъ, къ которому въ здоровомъ состояніи они почитали грѣхомъ прикасаться <sup>г)</sup>; но, какъ скоро всѣ они получили отъ Господа исцѣленіе, раздѣленіе обнаружилось снова, и не къ чести Іудесвъ: Самарянинъ является у ногъ Іисуса Христа и благодаритъ Его, а Іудеи уходятъ отъ Него, не сказавъ Ему ни одного благодарнаго слова! Толкователи священнаго Писанія находятъ причины неблагодарности исцѣленныхъ Іудесвъ въ ихъ крайней приверженности къ обрядовому закону, по которой они поспѣшили въ Іерусалимъ принести жертву за свое очищеніе, забывъ о Господѣ, исцѣлившемъ ихъ;—въ ихъ ложныхъ понятіяхъ объ ожидаемомъ ими Мессіи, какъ земномъ царѣ, по которымъ они не могли признать истиннымъ Мессіею смиреннаго Іисуса и, слѣдовательно, оказать Ему должную почесть и благодарность; наконецъ, въ опасеніи, чтобы старѣйшины и книжники іудейскіе не отлучили ихъ отъ Церкви за близкія отношенія къ Іисусу Христу и т. п. Отъ всего этого, говорятъ, былъ свободенъ Самарянинъ, не связанный Іудейскими понятіями-

---

г) Іоан. 4, 9.

ми и страхомъ старѣйшинъ іудейскихъ, и, слѣдовательно, могъ дѣйствовать по влеченію своего сердца. Но какія бы ни были частныя причины этого чернаго поступка Іудеевъ, для насъ, благочестивый читатель, важна причина общая, лежащая въ основаніи всѣхъ другихъ, которая главнымъ образомъ и ихъ сдѣлала и насъ дѣлаетъ неблагодарными предъ Богомъ,—это развращеніе сердца, ожесточеніе его отъ жизни плотской и грѣховной. Оно дѣлаетъ и умъ нашъ слѣпымъ, такъ что онъ видя не видитъ; оно наполняетъ и жизнь нашу дѣлами черными, такъ что мы часто оказываемся предъ Богомъ грубѣе животныхъ, питающихъ къ благодѣтелю чувство благодарности, какъ говоритъ и Самъ Господь чрезъ Пророка Исаію: «вошь знаетъ хозяина своего, и осель ясли господина своего, а Израиль не знаетъ и народъ Мой не разумѣетъ» у).

И объ насъ — христіанахъ безпристрастный наблюдатель нашей жизни часто имѣлъ бы случай съ удивленіемъ спросить: «какъ это они забываютъ воздавать славу Богу, за Его безчисленные благодѣянія къ нимъ? Встаютъ утромъ, здоровые, довольные, счастливые, радостно привѣтствуютъ другъ друга, принимаются за свои дѣла, а воздать утреннее благодареніе Богу — Промыслителю, сохраняющему ихъ,—и позабыли! Послѣ благополучно проведеннаго дня,

---

у) Ис. 1, 3.

съ наступленіемъ ночи, спѣшать скорѣе ко сну, а священный долгъ возблагодарить Господа за Его милости, въ теченіи дня полученныя, — забывается, или исполняется съ холодностію и поспѣшностію! Выходятъ изъ-за стола, обильно насладившись пищею и питіемъ, благодарятъ старшихъ членовъ семейства или домохозяина, угощавшаго ихъ, а о Богѣ, всѣхъ - Питателѣ, иногда нѣтъ и помину! Выздоровливаютъ отъ тяжкихъ болѣзней, или избавляются отъ опасностей, рассказываютъ о страданіяхъ, ими перенесенныхъ, хвалятъ и благодарятъ врачей и другихъ людей, пособившихъ имъ, а Богу — Избавителю нѣтъ слова благодаренія! Иной, — повидимому человекъ умный, такъ рассказываетъ обстоятельства своей жизни въ наставленіе молодымъ людямъ: «я учился прилежно, я трудился много, я устраивалъ дѣла свои такъ и такъ, отличился въ томъ-то; я одному себѣ обязанъ всѣмъ, что имѣю», — а Богу, всѣмъ управляющему, онъ не почитаетъ ничѣмъ себя обязаннымъ; Богу нѣтъ доли въ его успѣхахъ! *како не обрѣтошася возвращеся дати славу Богу?*

Удивительное ослѣпленіе! Но еще удивительнѣе то, что мы даже привыкли думать о Богѣ больше, какъ о Судіи и Отмстителѣ, нежели какъ объ Отцѣ и Благодѣтелѣ; мы болѣе склонны плакать предъ Нимъ и молить Его о помилованіи, нежели радоваться и благодарить Его за

благодѣянiя. Отчего это? Или Ему болѣе угодно являться намъ гнѣвнымъ и страшнымъ, нежели кроткимъ и милостивымъ?—Нѣтъ! Онъ всегда хочетъ быть намъ отцомъ и благодѣтелемъ, а мы своею неблагодарностию и жестокосердiемъ вынуждаемъ Его быть нашимъ Судiею; Онъ хочетъ видѣть въ насъ дѣтей признательныхъ и покорныхъ, а мы превращаемся въ рабовъ,—или бунтующихъ и непослушныхъ, или плачущихъ и дрожащихъ отъ страха наказанiя. Примѣняя къ себѣ слова Господа, сказанныя неблагодарнымъ Иудеямъ, мы не можемъ не чувствовать въ нихъ справедливаго и кроткаго укора: «такъ ли вы, Мои разумныя созданiя, неразумны, что не хотите видѣть, не хотите цѣнить непрестанно сообщаемыхъ вамъ благодѣний? Или для васъ легче терпѣть наказанiя, нежели принимать благодѣянiя,—легче раскаяваться и плакать, нежели благодарить и радоваться?»

Господь и сотворилъ насъ разумными съ тѣмъ, чтобы мы познавали Его безконечныя совершенства, понимали Его дѣйствiя по отношенiю къ намъ, проникнутыя благостию и любовью. А мы и любви не чувствуемъ, и безконечной благости не цѣнимъ, и за благодѣянiя не умѣемъ благодарить! И почему Господь желаетъ видѣть насъ благодарными? Для насъ же самихъ: потому что благодарность есть прямой путь къ общенiю съ Нимъ. Благодаримъ Бога за малый даръ,—и онъ возрастетъ въ рукахъ твоихъ, благо-

дари за большій съ большимъ усердіемъ, — и возрастающая благодарность твоя будетъ призывать на тебя новыя благословенія и благодаренія Божіи. Будь предъ Богомъ, какъ сынъ признательный, и не увидишь въ Немъ страшнаго Судіи и Отмстителя. А грѣхи? подумаешь ты. И грѣхи очищаются благодарностію. Въ одной обители два брата впади въ грѣхъ и, одумавшись, просили настоятеля назначить имъ эпитиміи. Онъ приказалъ ихъ затворить въ отдѣльныя келліи для покаянія и давать имъ только хлѣбъ и воду. По окончаніи срока заключенія ихъ, отцы получили извѣщеніе свыше, что грѣшники прощены. Вывели ихъ изъ келлій и удивились: одинъ изъ нихъ былъ худъ тѣломъ, блѣденъ и изнуренъ, другой полонъ, свѣжъ и веселъ лицомъ, тогда какъ оба питались равно скудною пищею и оба были въ подвигѣ покаянія. Настоятель спросилъ перваго: «что ты дѣлалъ въ своемъ заключеніи»? — «Я все плакалъ о грѣхахъ своихъ, и отъ страха вѣчныхъ мученій изсохъ и изнемогъ». — «А ты какъ проходилъ подвигъ покаянія»? спрашиваютъ другаго. — «А я все благодарилъ Бога за то, что Онъ не далъ мнѣ погибнуть во грѣхѣ и, хвала Бога, веселился» \*).

Такъ какъ въ искренней и глубокой благодарности выражается много прекрасныхъ свойствъ

---

\* ) Прологъ 15 д. Апрѣля.

души человѣческой, много высшихъ духовныхъ силъ его возбуждается, то она представляетъ и много залоговъ вѣрности благодарнаго человѣка Богу — благодѣтелю и Его святому закону. Исцѣленный Самарянинъ забылъ все на свѣтѣ и пришелъ благодарить Спасителя; это значитъ, что онъ ясно понималъ великость милости, ему оказанной, и величїе Богочеловѣка. Онъ приведенъ былъ въ совершенный восторгъ своимъ внезапнымъ выздоровленіемъ, — и этимъ показалъ сердце чувствительное и воспрїимчивое къ добрымъ впечатлѣніямъ, и притомъ такое, у котораго добрыя впечатлѣнія не скользятъ по поверхности, безъ всякаго вліянія на душу и жизнь, какъ у многихъ. Онъ хвалилъ и благодарилъ Бога въ своемъ восторгѣ, и этимъ обнаружилъ общее благочестивое настроеніе своего духа, всегда готоваго обращаться къ Богу. Онъ палъ къ ногамъ Спасителя и, выражая Ему свою благодарность, не вставалъ съ земли до тѣхъ поръ, пока Самъ Господь не повелѣлъ ему встать. Мы не знаемъ, что онъ говорилъ Господу, но одно внѣшнее его положеніе уже довольно ясно говоритъ за него: «Ты воскресилъ меня, Учитель; Ты прїобрѣлъ меня; я Твой, повелѣвай мною и дѣлай со мною, что Тебѣ угодно!» Такое расположеніе духа есть полная вѣра, необходимая для спасенія. Надобно думать, что это засвидѣтельствовалъ предъ всѣми и Самъ Господь, сказавъ Самарянину: *возставъ*



*иди, вѣра твоя спасе тя.* Очевидно, въ сихъ словахъ заключается больше, нежели указаніе на одно исцѣленіе его отъ проказы. Исцѣленіе получили и Іудеи, но Господь не похвалилъ ихъ вѣры, а укорилъ за маловѣріе. «Встань», какъбы такъ говорилъ Господь, «иди въ мирѣ; вѣра твоя не только пріобрѣла исцѣленіе твоему тѣлу, но и душу твою поставила на путь спасенія, и поведетъ тебя ко спасенію!»

Кромѣ ученія о благодарности, составляющаго главный смыслъ повѣствованія объ исцѣленіи десяти прокаженныхъ, оно наводитъ насъ и на другія, не менѣе поучительныя мысли. И въ насъ, благочестивый читатель, есть проказа нечистая, заразительная, разъѣдающая члены и составы души нашей, медленно, но вѣрно убивающая нашу внутреннюю жизнь: это—грѣхъ въ насъ дѣйствующій. За него правда Божія изгоняетъ насъ изъ общества святыхъ и Ангеловъ Божіихъ и заставляетъ насъ блуждать въ безплодной пустынѣ духовнаго мрака, унынія, тоски, — безъ радости и утѣшеній. — Если совѣсть говоритъ намъ, что мы недостойны быть въ свѣтломъ обществѣ здравыхъ духомъ, чистыхъ и счастливыхъ, — недостойны подойти близко къ нашему Господу и Спасителю:—станемъ, подобно прокаженнымъ, вдали отъ Господа, въ чувствахъ самоосужденія, самоуничженія и смиренія, но воззовемъ отъ сердца громкимъ голосомъ вѣры: *Иисусе Наставниче, помилуй ны!* Или,

какъ научаетъ насъ Церковь: «Царю превѣчный, утѣшителю, Христе, истинный, очисти ны отъ всякія скверны, якоже очистилъ еси десять прокаженныхъ » х).

Заповѣдь — пойти къ священникамъ, данная прокаженнымъ, и для насъ имѣетъ свой глубокій смыслъ. Священники ветхозавѣтной Церкви не исцѣляли прокаженныхъ:—и новозавѣтные сами по себѣ не исцѣляютъ проказы грѣховной, но какъ тѣ осматривали и разбирали прокаженныхъ, такъ и новозавѣтные разбираютъ различныя состоянія грѣшниковъ. Иди, исповѣдуй грѣхи свои священнику, но не по одному виѣшнему обряду, какъ Іудеи, а съ мыслию о Господѣ, даровавшемъ имъ власть вязать и рѣшить, съ благоговѣніемъ къ этой Богодарованной власти и съ послушаніемъ наставленіямъ и руководству духовнаго отца. Послушаніе заповѣди Господней приобрѣло исцѣленіе десяти прокаженнымъ : послушаніе Божественнымъ постановленіямъ святой Церкви даруетъ исцѣленіе неисчетнымъ тысячамъ духовноболящихъ отъ всѣхъ видовъ и степеней болѣзни. Но врачеваніе грѣха самовольное, самочинное, соединенное съ гордостію и самонадѣянностію, не принесетъ пользы.

Получивъ исцѣленіе чрезъ святыя Таинства покаянія и приобщенія святаго Тѣла и Крови Христовой,—будь благодаренъ исцѣлившему тебя

---

х) Акаѳистъ Іисусу сладчайшему, икосъ 10.

Иисусу Христу, и веди себя, какъ прилично благодарящему, а не забывающему благодаренія: бойся опять заболѣть прежнею проказою страстей и порочныхъ навыковъ, не предавайся безопасно и невиннымъ удовольствіямъ, но припадай къ ногамъ Иисусовымъ, восхваляй Его милосердіе, утѣшайся Его любовію,—и Онъ укрѣпитъ тебя на твердое и благонадежное шествіе по пути добродѣтели; ты почувствуешь въ сердцѣ своемъ Его Божественный гласъ: *возставъ, иди: вѣра твоя спасе тя!*

*Свящ. А. Ключаревъ.*

---

ПОСѢЩЕНІЕ САВВИНА СТОРОЖЕВСКАГО МОНА-  
СТЫРЯ МАКАРІЕМЪ ПАТРИАРХОМЪ АНТЮХІЙ-  
СКИМЪ ВЪ 1656 ГОДУ а).

Царь Алексій Михайловичъ только что отстроилъ новый монастырь, расположенный на сѣверо-западъ отъ столицы, въ 40 верстахъ, на берегу Москвы рѣки. Онъ употребилъ всѣ возможные усилія и издержки, чтобы только построить зданіе, похожее на Троицкую Лавру. Все это дѣлалъ онъ по великой любви своей къ церквамъ, обителямъ, инокамъ и вообще къ духовенству. Въ четвергъ на этой недѣлѣ 17-го

---

а) Отрывокъ изъ книги: путешествіе патріарха Макарія. *The Travels of Macarius, Patriarch of Antioch.* 1836 г. ч. VII. гл. 12 и 13. Макарій, патріархъ антиохійскій, былъ у насъ въ Россіи два раза. Въ 1666 году онъ былъ приглашенъ въ Москву по дѣлу патріарха Никона, и ранѣе того въ 1655 году пріѣзжалъ самъ для сбора милостыни. Это первое его путешествіе въ Россію описано спутникомъ его, діакономъ Алепскимъ Павломъ, на Арабскомъ языкѣ, и издано въ англійскомъ переводѣ въ 1829—1836 годахъ. Изъ сего-то описанія заимствуемъ предлагаемый отрывокъ.—О пребываніи п. Макарія сохранились у насъ извѣстія въ „Дворцовыхъ разридахъ,“ т. 3. изд. 1852 г. с. 457 и слѣд. и т. 4. изд. 1854. с. 13 и слѣд.

канона ессани (seventeenth of Canon Essani) <sup>б)</sup>, онъ отправился, окруженный своими боярами, въ эту обитель на праздникъ Святаго и на годовщину обновленія обители 19-го того же мѣсяца <sup>в)</sup>. Предъ его отбытіемъ, нашъ владыка Патріархъ написалъ ему челобитную (jolofta), въ которой просилъ дозволенія посѣтить какъ этотъ, царскій, такъ и другіе монастыри. Позволеніе дано. Государь, по пріѣздѣ въ монастырь въ пятницу <sup>г)</sup>, вспомнилъ о нашемъ Владыкѣ и прислалъ гонца къ *министру* (minister) <sup>д)</sup>, приказывая распорядиться отправленіемъ нашего владыки Патріарха въ ту же ночь, такъ чтобы онъ могъ прибыть въ субботу, въ день праздника, къ литургіи. *Министръ* немедленно нарядилъ пятерыхъ янычаръ (janissaries), то есть стрѣльцовъ въ полномъ вооруженіи, чтобы ѣхали впереди насъ; драгоманъ взялъ для насъ подводы (vodvods), а для

---

б) Canon Essani—название мѣсяца Генваря, и 17-е число сего мѣсяца въ 1656 г. дѣйствительно приходилось въ четвергъ.

в) То есть 19 Генваря. Въ сей день въ 1652 году, при царѣ Алексѣѣ Михайловичѣ, обрѣтены мощи пр. Саввы Звенигородскаго. Съ сего времени обитель Саввина дѣйствительно обновилась въ своемъ существованіи.— г) О посѣщеніи Саввина монастыря въ Генварѣ 1656 г. сохранилось въ „Дворцовыхъ разрядахъ“ слѣдующее извѣстіе: 1656. Тогожъ мѣсяца Генваря въ 17 день государь царь и вел. князь Алексѣй Михайловичъ, всея великія и малыя и бѣлыя Россіи Самодержецъ, ходилъ, молиться въ монастырь къ Саввѣ чудотворцу Сторожевскому Т. 3. стр. 22. 23.— д) Какого сановника разумѣть должно подъ словомъ minister—не знаемъ.

владыки нашего Патріарха царскія сани съ воронными конями, съ вершниками по сторонамъ, а отъ министра присланы провожатые (raginojki) <sup>е)</sup> и переводчикъ для сопровожденія насъ. Мы выѣхали изъ города часу въ четвертомъ ночи, или попозже, съ фонарями впереди, въ надеждѣ поспѣть къ обѣднѣ. Проѣхавъ 25 верстъ изъ сорока, на разсвѣтѣ, въ одной изъ деревень, расположенныхъ вдоль всей дороги до монастыря, остановились, чтобы нѣсколько согрѣться, такъ какъ было очень морозно, и снѣгъ валилъ на насъ, а также и для корма лошадей. Отдохнувъ, мы продолжали путь и, когда были въ деревнѣ верстахъ въ 3-хъ отъ монастыря, Патріарха встрѣтилъ и привѣтствовалъ отъ имени Государя бояринъ со свитою; ему добровольно сопутствовали многіе другіе. Стрѣльцы (janissaries), которымъ ввѣрено охраненіе монастыря, расположены были по обѣ стороны дороги на протяженіи версты. Между тѣмъ, одни за другими, подъѣзжали къ Патріарху бояре, которыхъ высылалъ Государь съ привѣтствіемъ ко Владыкѣ и

---

е) Raginojki — не разумѣется ли чиновникъ, назначенный отъ правительства къ Патріарху, именуемый *приставъ*? Въ „Дворцовыхъ разрядахъ“ Т. 3. с. 457, при первомъ представленіи патріарха Макарія государю 12 Февраля 1655 г. упоминается *приставъ Прончищевъ*. Не его ли имя искажено діакonomъ Павломъ, или переводчикомъ, и передѣлано въ Raginojki. Буква j употреблена была и выше (въ словѣ jolofita), для означенія звука ч.

за освѣдомленіемъ о здоровьѣ, пока не пріѣхали къ монастырю и не высадили Патріарха изъ саней передъ святыми воротами. Отсюда провели его подъ руки (supporting him by the arms) до того мѣста, гдѣ ожидалъ его архимандритъ въ митрѣ и облаченіи, со всеми священниками и діаконами. Патріархъ поклонился иконамъ, что надъ воротами, потомъ кресту, который вынесенъ былъ по обычаю. Приложася къ нему, онъ благословилъ архимандрита, который тотчасъ взялъ Патріарха подъ руку, чтобы помочь ему подняться на ступени, ведущія ко внутреннимъ вратамъ, такъ-какъ монастырь построень на вершинѣ очаровательной горы и окруженъ стѣнами. Въ эту минуту Царь вышелъ самъ на встрѣчу Владыкѣ, поклонился ему и принялъ отъ него осѣненіе крестомъ. Государь взялъ его подъ правую руку, архимандритъ подъ лѣвую, и такъ введенъ былъ Патріархъ на верхъ и въ церковь. Между тѣмъ колокольный звонъ не прекращался съ тѣхъ поръ, какъ стали мы приближаться къ обители. Мы не поспѣли къ литургіи: уже было за полдень. По входѣ въ храмъ, Патріархъ знаменовался у святыхъ иконъ и у святыхъ мощей преподобнаго Саввы - Меньшаго <sup>ж)</sup>, которыя покоились въ сребренной ракъ, въ переднемъ углу храма, на

---

ж) Вѣроятно, въ отличіе отъ Саввы Освященнаго авторъ называетъ преподобнаго Савву Звенигородскаго Меньшимъ.

правой сторонѣ. Храмъ похожъ на тотъ, гдѣ хранится Риза Господня, съ такимъже куполомъ и желѣзными кругомъ связями, со слюдою въ рамахъ (filled up with panes of stone crystal). Патріархъ вторично благословилъ Государя, и они привѣтствовали другъ друга черезъ переводчика. Царь провелъ Владыку въ покои Царицы, расположенные вдоль южнаго фасада собора, между тѣмъ какъ его собственные расположены на сѣверь, и тамъ мы размѣстились.

Что до Государя, то онъ пошелъ къ столу угощать братію по случаю праздника.—Смотри, какія отрадныя и чудныя вещи, по милости Божіей, сподобились мы узрѣть, — разумію: глубочайшее смиреніе, съ какимъ Государь изъ своихъ рукъ угощаетъ иноковъ, пока удовольствуется ихъ ястіемъ и питіемъ! По окончаніи ихъ трапезы, Государь послалъ одного изъ ближнихъ бояръ (one of his cabinet Ministers) пригласить нашего владыку Патріарха. Едва взошли мы на ступени обѣденной залы, какъ Царь вышелъ къ намъ на встрѣчу и, взявъ Патріарха за правую руку, ввелъ его въ покой. Патріархъ пропѣлъ *Ἄξιον ἐστὶν* (достойно есть) предъ иконами и сдѣлалъ предъ ними поклонъ, а Государь, принявъ благословеніе, посадилъ его подлѣ себя за особымъ столомъ. Его бояре и окольничьи (*grandees and attendants*) <sup>з)</sup> сѣли за

з) Если слово *grandees* перевести словомъ бояре, то *attendants*, кажется, надобно передать словомъ окольничьи, ибо въ



другимъ, на лѣво, а мы съ братією монастырскою <sup>и)</sup> на право. Для нищихъ, слѣпыхъ, хромыхъ и проч. столъ поставленъ былъ на полу <sup>і)</sup> предъ Государемъ, и онъ постоянно угощалъ ихъ кушаньемъ и питьемъ, до послѣдняго. Священники пѣли молитвы, положенныя предъ началомъ трапезы. Панагія (*Παναγία*) <sup>к)</sup> поднесена была къ нашему владыкѣ Патріарху, онъ вознесъ ее во имя святой Троицы и, раздробивъ, подалъ Государю, а потомъ я обносилъ ею бояръ (*grandees*) и духовенство. Патріархъ благословилъ, и мы сѣли; какъ скоро блюда были внесены, Патріархъ, по предложенію Государя, раздавалъ яства кому хотѣлъ изъ бояръ.

Въ теченіи этого дня Государь много говорилъ съ нашимъ Владыкою, который на долго сохранилъ въ сердцѣ эту бесѣду. Онъ знаетъ вѣрно исторію нашего Владыки, — объ его низведеніи съ престола, объ его постоянномъ желаніи явиться предъ лицо его Величества и проч., какъ будто Государь прослѣдилъ за всѣми обстоятельствами сначала до конца. Всего

---

дворцовыхъ разрядахъ время царя Алексія Михайловича за столомъ у царя обыкновенно упоминаются бояре и окольные. *Attendant* собственно членъ свиты. — и) Здѣсь разумѣется старшая братія. — і) *On the ground*: не такъ ли должно представлять, что столы для царя и, можетъ быть, прочихъ гостей, поставлены были на возвышеніи, а для нищей братіи на полу. — к) Разумѣется здѣсь благословенный хлѣбъ въ честь пресв. Богородицы.

болѣе поразили нашего Патріарха слѣдующія слова: «Мнѣ извѣстно, что главная причина, по которой вы оставили престоль, были то зло и тѣ оскорбленія, которыя причинилъ вашему святѣйшеству этотъ презрѣнный митрополитъ Мира (Міга) <sup>л)</sup> въ возмездіе за благодѣянія, которыми вы его осыпали». Патріархъ былъ въ изумленіи отъ этихъ словъ, и когда потомъ онъ пересказывалъ ихъ намъ, мы подумали про себя: «кто могъ сообщить и кто продолжаетъ сообщать Государю объ этихъ дѣлахъ и обстоятельствахъ?» По истинѣ, нѣтъ ничего тайнаго отъ царей. Тогда Государь сказалъ ему: «зачѣмъ не прислали вы извѣстить меня о немъ и о дурныхъ его поступкахъ, пока онъ былъ здѣсь?»— Когда мы встрѣтили этого человѣка въ Молдавіи, онъ оказалъ намъ большое дружелюбіе и смиреніе. Когда же поѣхали далѣе, въ Московію, Владыка нашъ не разсудилъ писать о немъ съ худой стороны, ни мститъ ему за обиды. Митрополитъ убѣждалъ нашего владыку Патріарха дать ему рекомендательное письмо къ царю, но воевода Василій <sup>м)</sup>, съ которымъ Патріархъ совѣтовался въ этомъ случаѣ, не допустилъ насъ до того, зная нечестность митрополита и все, въ чемъ былъ виновенъ онъ предъ нашимъ Владыкою. Онъ уѣхалъ впередъ

---

л) Митрополитъ Сербскій.— м) Разумѣется воевода Молдавскій, Василій Лупуль.

съ патріархомъ Паталарономъ (Patalagon)<sup>и)</sup>. Когда они пріѣхали въ Москву и пообжились, то пороки архимандритовъ, діаконовъ и прочей митрополичьей свиты были замѣчены Москвитянами, и низкіе ихъ поступки, и куреніе табаку. Всѣ они подверглись немедленно ссылкѣ, исключая самага митрополита, за котораго ходатайствовалъ Паталаронъ. Оставивъ Москву, онъ возвратился вскорѣ въ Путивль (Potiblia), и тогда-то сдѣлалось извѣстно Царю и Патріарху, какими низкими пороками онъ запятналъ себя, и какія оскорбленія перенесъ отъ него владыка нашъ Патріархъ. Немедленно посланъ былъ толмачъ съ отрядомъ гонцовъ, для отысканія его. Его настигли въ Красномъ (town of Crasna), первомъ городѣ въ предѣлахъ казачьей земли (Cossack-country). При видѣ этихъ людей онъ смутился и всѣми силами старался ускользнуть. Вполнѣ чувствуя свои проступки и пороки, онъ сталъ умиловивлять посланныхъ; предложилъ имъ около 200 динаріевъ съ тѣмъ, чтобы пощадили его и не препятствовали продолжать путь. «Скажите»,—подъучалъ онъ,—«что вы не догнали насъ». — Посланный возвратился въ Москву съ условленнымъ отвѣтомъ, но въ великомъ страхѣ, чтобы дѣло не открылось и обманъ не обличился. Бояре вскорѣ открыли истину, немедленно

---

и) Patalagon—*Пателмарій*—прозваніе бл. патріарха Константинопольскаго Аѳанасія, скончавшагося на обратномъ пути изъ Россіи и почивающаго въ Лубнахъ.

сковали виновнаго (то есть толмача, оказавшагося невѣрнымъ), провели его съ позоромъ по всему городу и сослали въ то мѣсто, которое предназначалось для заточенія презрѣннаго Миры.

Поэтому Царь сказалъ нашему Владыкѣ: «батьюшко! успокойся и потерпи. Какъ вѣрно то, что я стою на этомъ мѣстѣ, такъ несомнѣнно и то, что мышца Господня сильна простерть мою руку на отмщеніе этому человѣку, гдѣ бы онъ ни былъ». Поражены были мы этой рѣчью, ибо слова царей не выражаютъ и въполовину ихъ намѣреній. Да сохранить Господь непоколеблемо державу этого Царя за любовь его къ намъ! Такъ не переставалъ онъ бесѣдовать съ нашимъ Патріархомъ во все время стола. Оплакивая кончину монаховъ, похищенныхъ язвою, онъ сказалъ: «сатана позавидовалъ великости моего счастія. Прежде было здѣсь до 300 иноковъ; но смерть похитила весьма многихъ изъ нихъ, ибо изъ этого числа осталось не болѣе 170». Смотри, братъ, что это за необыкновенный Государь, и какое примѣчательное его слово! Онъ оплакиваетъ смерть монаховъ и то, что оскудѣло число ихъ! что за благословенная душа! какое чистое и святое чувство въ этой высокой владѣтельной особѣ, чувство печали объ утратѣ монаховъ! По истинѣ, сердце его и душа его погружены въ созерцаніе небеснаго, и далеки отъ предметовъ сего

дольняго міра. Какое удовольствіе, какую радость возбуждало въ насъ все, что мы видѣли и слышали о рѣдкихъ и превосходныхъ свойствахъ этого Монарха, какъ при настоящемъ случаѣ, такъ и впослѣдствіи!

Когда встали изъ за стола, Владыка вознесъ панагію, пѣвчіе пропѣли многолѣтіе, Государь раздавалъ чаши съ виномъ всѣмъ присутствующимъ, за здравіе Патріарха московскаго. При этомъ онъ стоялъ, принимая кружки отъ сотниковъ. Каждый въ свою очередь подходилъ, кланялся, принималъ чашу и снова кланялся. Сначала пѣли многолѣтіе своему Патріарху; а когда нашъ Владыка вознесъ молитвы за Царя, пѣвчіе пропѣли и ему многолѣтіе. Патріархъ, отпивъ, подалъ чашу Государю. Тогда сотники начали подносить Патріарху чаши съ медомъ, а онъ раздавалъ ихъ присутствующимъ. Царь называлъ и приглашалъ братій монастырскихъ cadaго по имени, словами «сударь (sodari) Юсифъ, сударь Симеонъ, сударь такой-то» и притомъ не одну старшую братію, но и младшую, и даже поваровъ; они подходили и пили, а мы были въ изумленіи отъ этихъ знаковъ крайняго снисхожденія. По обычаю, архидіаконъ поддерживаетъ правую руку патріарха, когда онъ раздаетъ чаши, чтобы не утомилась; но какъ Царь стоялъ близко къ нему, то я посовѣстился стать между ними. Какъ только Государь замѣтилъ это, тотчасъ подозвалъ меня, вѣжливо,

по имени, говорилъ со мною ласково, и поставилъ меня между собою и Патріархомъ, чтобы поддерживать его правую руку. Ибо еще вскорѣ по прибытіи моемъ въ Москву, онъ узналъ мое имя и слышалъ мою исторію. Еще при началѣ стола, онъ назвалъ меня по имени, ибо, замѣтивъ мою робость и что меня отодвинули, онъ велѣлъ мнѣ сѣсть выше братіи, потомъ безпрестанно до конца стола посылалъ мнѣ блюда съ кушаньемъ и чаши съ питьемъ; всякій разъ я по обычаю вставалъ, билъ ему въ землю челомъ по дважды, доколѣ не былъ приведенъ окончательно въ емущеніе и не покрывался пѣтомъ.

Какъ скоро Владыка нашъ окончилъ раздачу, пѣвчіе пропѣли многолѣтіе Государю и, по повелѣнію Его Величества, нашему Патріарху. Въ заключеніе Царь началъ раздавать чаши всѣмъ присутствующимъ за здравіе владыки нашего Патріарха съ большимъ удовольствіемъ и веселостью. За тѣмъ онъ велѣлъ провозгласить мое здравье. Я отблагодарилъ по обычаю. Принимая чашу изъ его руки, я поцѣловалъ его руку, и отступивъ, выпилъ чашу до дна и поклонился вторично. Онъ опять подозвалъ меня и, чрезъ толмача, разговаривалъ нѣскольکو времени со мною. Живя въ Москвѣ, я заучилъ по русски нѣкоторыя молитвы или прошенія, на примѣръ: *Мирѡмъ Господу помолимся, рцемъ вси*; не знаю, кто сказалъ ему объ этомъ, только

онъ говоритъ мнѣ: «надѣюсь, что ты доставишь мнѣ удовольствіе завтра слышать чтеніе эктени и евангелія по русски». Я дѣйствительно началъ разбирать русскія книги. Въ продолженіе этого разговора, я исчезалъ отъ стыда и благоговѣнія къ особѣ монарха и, обливаясь пѣтомъ, безмолвствовалъ какъ камень (sweating like a stone);—только и могъ отвѣтить: «воля Вашего Величества для меня законъ».

Когда Царь окончилъ раздачу, пропѣто пѣвчими многолѣтіе Его Величеству и Патріарху антиохійскому и всего востока. Также пропѣли многая лѣта Царицѣ и всему Царскому Дому. Одна круговая чаша раздана была Царемъ (one tugn-одинъ кругъ), другая Патріархомъ, пока всѣ заздравныя чаши выпиты были стоя, по обычаю, на ногахъ. За тѣмъ Патріархъ заключилъ молитвы пѣсню «Достойно есть» и преподаль благословеніе Государю, который взялъ Патріарха за правую руку и, въ сопровожденіи всѣхъ своихъ бояръ, довелъ до его покоевъ.

Вечеромъ раздался благовѣсть. Отстоявъ съ Царемъ малую вечерню, мы вышли изъ церкви. Въ 10 часу ночи заблаговѣстили къ всенощному бдѣнію, и мы снова собрались въ храмъ. Когда мы выходили изъ ризницы (sacristy), пришелъ Государь и, помолившись предъ иконами, приблизился къ нашему Владыкѣ и, встрѣтивъ его, принялъ благословеніе, пошелъ и сталъ подлѣ раки Преподобнаго, не имѣя при себѣ сѣдалища.

Ему положилие подножіе изъ соболей, что состав-  
ляетъ одно изъ преимуществъ царственныхъ  
особъ. Тогда приказалъ онъ разостлатъ подлѣ  
себя коверъ, на который и сталъ нашъ Влады-  
ка, подлѣ самыхъ церковныхъ дверей. Я стоялъ  
за нимъ слѣва, а сотоварищи мои стали по ихъ  
степенямъ, на лѣво отъ церковныхъ дверей <sup>о)</sup>.  
Между тѣмъ начали пѣть вечерніе псалмы и  
прочее, по чину, медленно и протяжнымъ напѣ-  
вомъ. Възключеніе чтець открылъ книгу для  
чтенія поученія и житія Святаго, и сказалъ:  
*благослови, отче!* какъ они говорятъ своему на-  
стоятелю (*blagoslosfi, Otcha!*). Государь сѣлъ было  
на свое кресло, а Владыка на свое; но въ то же  
мгновеніе Государь опять быстро всталъ и, по-  
дозвавъ чтеца, сказалъ ему: «что ты говоришь,  
безтолковый (*You stupid fellow*)? Что ты гово-  
ришь: «благослови, отче»? Вѣдь онъ патріархъ.  
Скажи: благослови, Владыко!» (*Shto govori, blago-  
slofi otcha, i tot yesti patriarch? Skajo, blagoslo-  
fi, Vladico*). Чтець былъ, какъ громомъ пора-  
жень, палъ ницъ и сказалъ: «Государь, про-  
сти» (*Sodari, brosti*). Царь отвѣтилъ ему: «Богъ  
проститъ» (*Bog brostit*). Тогда чтець всталъ и  
повторилъ сказанное, на что Патріархъ отвѣ-  
чалъ: «молитвами святыхъ отецъ нашихъ».

---

о) Въточности объяснить это размѣщеніе трудно; ибо не  
ясно, какія двери разумѣть должно подъ именемъ церковныхъ:  
западныя, южныя, или царскія.



Какъ только началось поученіе Государь, повелѣлъ всѣмъ присутствующимъ возсѣсть. Отъ начала до конца богослуженія, онъ не утомимо слѣдилъ за точнымъ исполненіемъ устава, давая братіи приказанія пѣть такъ-то, такой-то канонъ, такой тропарь, на такой гласъ. Если сбивались, онъ бранился и заставлялъ пѣть съ изнова. Ему особенно хотѣлось, какъ я полагаю, чтобы, въ присутствіи Патріарха, они чего не пропустили. Однимъ словомъ, онъ былъ точно типикарій или уставщикъ, обходя всѣхъ и обучая. Можно было предположить также, что онъ принялъ на себя и должность кандиложигателя (*κανδηλάπτης*): такъ внимателенъ онъ былъ къ возжженію и управленію свѣщей. Когда наступило время полиелея, онъ упросилъ нашего Владыку облачиться по ихъ (мѣстному) обычаю во всѣ святительскія одежды. Такъ и сдѣлано: онъ и мы всѣ вышли въ облаченіи на величаніе (*after the benedictus*). Владыка нашъ сталъ посреди церкви на амвонѣ, который для него приготовили. Ему поднесли свѣщи, одну онъ вручилъ Государю, другія архимандритамъ, боярамъ и прочимъ присутствующимъ.

Тогда начали пѣть величаніе, и Владыка нашъ вошелъ во святыи алтарь для кажденія. Когда же, по окончаніи полиелея, духовенство вошло въ ризницу для разоблаченія, то Царь убѣдилъ нашего Владыку не снимать облаченія, пока не прочитаетъ утренняго евангелія. Отъ начала до

конца службы Царь не переставалъ говорить (to converse) съ нашимъ Владыкою <sup>п)</sup>, потомъ онъ вошелъ въ ризницу и желалъ, чтобы я показалъ ему книгу кондаковъ (*кондаки* of the mass), которая была съ нами. Онъ очень изумленъ былъ рисованными изображеніями и письмомъ, и цѣловалъ листъ по листу. Вышедъ послѣ этого къ нашему Владыкѣ, поклонился ему и сказалъ: «прости меня, что я разсматривалъ твой кондакарій и приложился къ нему безъ твоего благословенія». Потомъ онъ подозвалъ меня, я поклонился дважды и поцѣловалъ его руку. Онъ сказалъ мнѣ очень ласково и улыбаясь: «говори, говори». Истаевая отъ стыда и будучи точно въ какомъ-то ужасѣ, я сказала: назнай бо роска (не знаю по русски). Государю это очень понравилось, и онъ, очень снисходительно обращаясь со мною, изъявилъ желаніе, чтобы я прочиталъ по русски евангеліе и ектенію: я отвѣчалъ, преклонивъ колѣна: «какъ скоро выучусь, то исполню вашу волю». Онъ сказалъ: «добро». Я опять поклонился и отошелъ, весь въ испаринѣ, какъ послѣ бани.

Мы не выходили изъ храма до утра, а до наступленія полудня мы собрались къ литургіи. Патріархъ, облачившись на амвонѣ, о которомъ уже сказано, встрѣтилъ Царя при входѣ въ церковь, и когда Царь помолился предъ иконами,

п) Вѣроятно, діаконъ хотеть сказать, что царь отъ начала до конца службы во всемъ совѣтовался съ Патріархомъ.

Патріархъ приблизился къ нему и осѣнилъ его крестомъ. Послѣ часовъ, я читалъ ектенію по русски, но такъ что это удивило русскихъ: москвитяне отличаются тяжелой и грубой манерой чтенія, я же читалъ чистымъ греческимъ тономъ, такъ что Государь былъ и удивленъ и восхищенъ. По обычаю, послѣ каждаго прошенія пѣвчіе поютъ: *Господи помилуй*; но онъ запретилъ имъ возвышать голосъ, чтобы лучше вслушиваться въ мое чтеніе и, какъ мнѣ послѣ говорили, кивалъ время отъ времени головою въ знакъ удовольствія.

Во время чтенія Апостола, когда я кадилъ крестообразно предъ царскими вратами и, вмѣсто того чтобы, по мѣстному обычаю, прежде почтить кажденіемъ святыхъ мощи (*sacred body*), сталъ было, по невѣденію, кадить Государя,— онъ движеніемъ перста мгновенно указалъ мнѣ съ своего мѣста покадить прежде святыхъ мощи. Какъ ни смутился я, однакожь на столько сохранилъ присутствіе духа, чтобы не поступить вопреки его указанію и, окадивъ святыхъ мощи, я кадилъ и его. Тогда я вышелъ и прочиталъ евангеліе воскресное о Закхѣѣ, по гречески, и святому, кажется, Евѣимію Великому<sup>р)</sup>, по арабски; я долженъ былъ читать ихъ на

---

р) 20 Генваря (память Евѣимія великаго) было дѣйствительно воскресенье предъ недѣлю о мытарѣ и фарисеѣ, и Евангеліе надлежало читать отъ Луки зачало 94 о Закхѣѣ мытарѣ.

распѣвъ въ переводѣ на русскій языкъ; только по робости моей въ присутствіи Царя я не могъ сообщить полноты ихъ протяженнымъ и грубымъ звукамъ. Во всякомъ случаѣ это лучше было чѣмъ ничего: Его Величество былъ восхищенъ моимъ чтеніемъ на трехъ языкахъ, и потомъ еще на грузинскомъ. По прочтеніи евангелія есть обычай подносить евангеліе къ Патріарху и потомъ къ Царю; я, въ эту минуту смущенія и трепета, направилъ свои шаги прямо къ Царю, но Государь далъ мнѣ знакъ поднести сначала къ патріарху. Я такъ и сдѣлалъ; потомъ возвратился къ Его Величеству, онъ приложился, а я поцѣловалъ его руку и дважды поклонился. Я подносилъ къ Царю не нашу книгу, но другую монастырскую, покрытую золотомъ, украшенную большими изумрудами, рубинами, топазами, бриліантами. Ее подали мнѣ по окончаніи чтенія, собственно для подношенія: я едва могъ сдержать ее, такъ она была толста и тяжела. Отдѣлка ея удивительна, и говорятъ, что она стоила 3, 500 динаріевъ. Подходя къ Государю, я трепеталъ отъ страха, и едва могъ передвигать ноги подъ тяжестію книги. Послѣ того я читалъ ектенію: *рцемъ вси* по русски, и такъ, что всѣ были изумлены, особенно тѣмъ, что я могъ проговорить, не сбиваясь въ порядкѣ, имя Государя съ разными его титулами, имена царицы, царевича, трехъ царевенъ, дочерей Царя, и трехъ царевенъ,

сестръ его, свободно, неспѣшно, безошибочно. По окончаніи я вошелъ въ ризницу. По ектеніи: «*помолитесь, оmlашенніи, Господеву*», я выступилъ и возгласилъ: «*оmlашенніи изыдите*» по грузински, какъ заранѣе выучилъ.

Потиръ, дискось, два блюдца, лжица, употребленные въ этотъ день, были изъ чистаго золота, съ изображеніями Святыхъ черную и богато осыпанные драгоценными камнями. Послѣ богослуженія, Государь взялъ Владыку нашего подъ правую руку и подвелъ къ ракѣ Преподобнаго, отворилъ ее и показалъ ему нетлѣнное тѣло. Государь былъ пораженъ этимъ зрѣлищемъ и сказалъ: «посмотрите, что за чудный цвѣтъ этого чела: самая естественная желтизна и крѣпость». Онъ присовокупилъ: «когда я вынулъ святыя мощи изъ земли, чтобы переложить въ эту раку, я замѣтилъ, что выронилъ зубъ, и до тѣхъ поръ не успокоился, пока не нашелъ его. Въ промежутокъ этого времени я страдалъ отъ зубной боли. Отыскавъ потерянный зубъ, я потеръ имъ больной свой зубъ, и боль мгновенно прекратилась».

Былъ въ этотъ день странный случай.—Діаконъ митрополита Миры, о изгнаніи котораго мы упоминали, заключенъ Царемъ въ Саввинъ монастырь, гдѣ и помѣщенъ былъ со всѣми удобствами и почетомъ. Впрочемъ, что-то, а чтó именно, не знаю, замѣчено въ его поведеніи, и патріархъ Никонъ запретилъ ему

священнослуженіе. Въ эту ночь предсталъ онъ Государю, кинулся ему въ ноги и умолялъ дозволить ему совершить въ этотъ день литургію. Царь отказался удовлетворить его просьбѣ и сказалъ: « боюсь патріарха Никона; онъ, пожалуй, отдастъ мнѣ свой посохъ и скажетъ: возьми и самъ паси монаховъ и священниковъ. Я не вмѣшиваюсь въ то , какъ ты распоряжаешься своими воеводами и войсками , зачѣмъ же препятствуешь мнѣ управлять священниками и монахами?»—Услышавъ эти слова изъ устъ Царя, мы подивились такой степени благоговѣнія, уваженія и почтенія къ священноначалію. По возвращеніи изъ храма въ келліи, мы приглашены были Царемъ, чрезъ одного изъ бояръ (minister), къ его столу въ его собственныхъ покояхъ. Встрѣтивъ Владыку нашего на дворѣ, онъ взялъ его за руку, ввелъ его и посадилъ подлѣ себя. Снова вышелъ онъ и позвалъ меня, архидіакона, по имени, такъ-какъ я, по робости и почтительности , стоялъ внѣ. Онъ взялъ меня за руку: въ туже минуту, смущенный и трепещущій, опустился я на колѣно и поцѣловалъ его руку. Онъ указалъ мнѣ мѣсто предъ собою , усадилъ насъ съ іереями, нашими сотоварищами, за особый столъ. Панагія вознесена была Владыкой нашимъ Патріархомъ и, когда Государь принялъ частицу, роздана всѣмъ. Мы пробыли за столомъ не болѣе двухъ часовъ. Мясныхъ блюдъ не было, потому что Государь поставилъ себѣ въ

правило, когда бываетъ въ монастыряхъ, когда обѣдаетъ съ особами высшаго духовенства, не ѣсть ничего мяснаго, но довольствоваться рыбою и прочею пищею монаховъ.

Впослѣдствіи, грузинская княгиня увѣряла насъ, что когда она находилась при Царицѣ въ Троицкой Лаврѣ, гдѣ, по случаю моровой язвы, дворъ имѣлъ пребываніе въ продолженіи четырехъ мѣсяцевъ, то тамъ во все это время никогда ничего мяснаго не готовили. Она присовокупила: я заспорила было съ Ея Величествомъ, говоря: «боитесь ли вы Бога? Мы—возрастные, но за чтò же Царевичъ Алексѣй, этотъ грудной младенецъ (sucking infant), долженъ томить душу свою постомъ»<sup>с)</sup>? Царица не обратила никакого вниманія на эти слова.

Государь всталъ изъ за стола и, по обычаю, раздавалъ изъ своихъ рукъ чаши съ виномъ. Меня всякій разъ называлъ по имени, когда предлагалъ чашу. За тѣмъ онъ вышелъ, ведя Владыку за руку, и простился съ нимъ на дворѣ. Какъ-скоро онъ возвратился къ себѣ, тотчасъ прислалъ къ намъ двухъ бояръ (two of his Ministers), чтобы они походили съ нами по всему монастырю и показали намъ его. Монастырь преподобнаго Саввы меньше Троицкой Лавры, но построень почти по тому же плану. Я срав-

---

с) Княгиня говорила это въ томъ, можетъ быть, смыслѣ, что молоко кормилицы, вовсе не употребляющей мяснаго, лишено питательности. Царевичъ Алексѣй родился 5 Февраля 1654 г., т. е. въ годъ моровой язвы.

ниваль Сергіевъ монастырь съ женихомъ , а здѣшнюю обитель съ невѣстою, и дѣйствительно таковы отношенія ихъ размѣровъ, какъ мы могли замѣтить , обходя монастырь. Здѣшній въточности похожъ на Лавру по красотѣ (beauty) окружающихъ его стѣнъ, по своей возвышенности ( by its elevation ), зодчеству и устройству. Онъ имѣетъ столькоже покоевъ ( апартаментовъ apartments ) и столькоже бастионовъ въ стѣнахъ ( bastions in the walls ), кромѣ того, что стѣны Лаврскія толще. Наибольшая длина стѣнъ—отъ востока къ западу , на каждой сторонѣ по три большихъ башни. Всѣхъ башень восемь. Онъ крѣпко построенъ, а по числу амбразуръ въ стѣнахъ и внѣшнихъ бастионовъ, весьма похожъ на крѣпкіе замки въ нашей сторонѣ. Въ стѣнахъ и между жилыми зданіями устроены мѣста для вылазокъ ( war—passages), погреба, — все изъ камня и кирпича, безъ малѣйшей примѣси дерева. Келліи монаховъ идутъ кругомъ монастыря и имѣютъ очень пріятную наружность. Въ монастырѣ четыре церкви. Соборная въ честь Рождества Пресвятыя Богородицы, современная преподобному Саввѣ. Первоначальная была деревянная малыхъ размѣровъ. Теперешнюю Государь возобновилъ , распространилъ , прибавилъ много архитектурныхъ украшеній. У нея двое дверей на сѣверъ и западъ изъ чистаго желѣза. Иконъ дорогихъ и прекрасныхъ огромное количество. И драгоцен-



ность матеріала, и красота работы, и количество употребленнаго золота, и высокая эмальровка (highly coloured enamel), все въ нихъ удивительно: преимущественно хороши образъ Преподобнаго. Около всей церкви идетъ красивая галерея съ слюдою въ рамахъ. Въ концѣ этого перехода устроена другая очень хорошая церковь во имя преподобнаго Саввы. Главы надъ этими двумя церквами богато вызолочены и ярко блистаютъ. Третья церковь въ башнѣ надъ святыми воротами посвящена преподобному Сергію, основателю Троицкой обители.

Когда съ высоты стѣнь осмотрѣвъ весь монастырь въ совокупности, мы спустились на землю, и снова поднялись въ трапезу, которая поразитъ всякаго своимъ расположеніемъ, зданіемъ, обширностію и широтою легкихъ сводовъ: то подумали, едва ли есть что-нибудь равное этому и въ Троицкой Лаврѣ, или въ Новгородскомъ Юрьевѣ монастырѣ. Кругомъ стекольчатая окна; углы и арки связаны желѣзомъ. Все зданіе опирается на одинъ столпъ; но толстота стѣнь и основаній изумительна. Поистинѣ прекрасенъ видъ этого зданія, по его устройству и положенію въ центрѣ монастырской площади. Въ нижней части фундамента устроены винныя подвалы; надъ ними кухни, около кухонь помѣщенія для прислуги. Въ нихъ множество отдушинъ, сообщающихся посредствомъ трубокъ съ кухоннымъ огнемъ.

Общее тепло такъ распредѣлено, что, проходя въ стѣнахъ, поднимается въ столовую залу, гдѣ такимъ способомъ зимою постоянно поддерживается высокая температура. Столовая занимает третій этажъ. Въ переднемъ ея концѣ расположена четвертая церковь, красивая, но еще не оконченная во имя святаго Владиміра, древняго Государя русскаго. За тѣмъ повели насъ въ четвертый этажъ, на одной сторонѣ съ трапезою, въ рухлядную палату со многими вокругъ окнами. Она такъ устроена, что еслибы монастырь былъ нѣсколько лѣтъ въ осадѣ, его запасы не пострадали бы ни отъ гнили, ни отъ моли. Вся крыша снабжена стропилами изъ дерева и желѣза. На нихъ развѣшиваютъ для просушки платья, ковры и ризы на вѣтру, который проникаетъ сквезь многочисленныя окна, и такимъ образомъ предохраняются они отъ сырости и отъ пыли. Въ одномъ углу палаты сдѣлано особое потаенное мѣсто, куда прячуть золото, серебро и другую цѣнную собственность и сокровища. Однимъ словомъ, это четырехэтажное зданіе такое, что едва ли имѣетъ себѣ подобное. Отъ верху до низу оно какъ четырехугольная широкая банья и скорѣе замокъ. За тѣмъ повели насъ по лѣстницѣ, ступеней во сто, на три новыя колокольни. Прекрасныя расположеніемъ и устройствомъ, онѣ превзошли колокольни столицы. Мѣсто для часовъ устроено на самой вершинѣ, отдѣльно, но близко къ

колоколамъ, которые предполагается повѣсить одни надъ другими — и потому до сей минуты ни одинъ колоколъ еще не повѣшенъ. Всѣ эти зданія связаны полосами и стропилами желѣзными отъ стѣны до стѣны, съ угла на уголь. Отсюда пошли мы осматривать монастырскія ворота. Лѣстница въ святыхъ воротахъ удивительно хорошо устроена: мы уже сказали, что монастырь расположенъ на вершинѣ горы.

Въ эту минуту Царь прислалъ къ намъ людей, которымъ велѣно было показать намъ сокровищницу и магазины монастырскіе. Слушайте, братія, и изумляйтесь. Кромѣ всѣхъ другихъ построекъ въ разныхъ монастыряхъ, Государь присовокупилъ къ здѣшнему новый монастырь. Въ одномъ углу монастыря онъ построилъ какъ бы особый монастырь, съ особыми воротами, съ многими келліями, одна въ другой, и для зимы и на лѣто. Внутри помѣщена церковь во имя Юанна писателя лѣствицы. Это мѣсто посвящено тѣмъ изъ обитателей монастыря, которые подверглись параличу, ослѣпли, болѣзнію прикованы къ одру, или страдаютъ другимъ какимъ хроническимъ недугомъ. Здѣсь они пользуются большею тишиною и спокойствіемъ. Государь назначилъ имъ настоятеля изъ нихъ же самихъ, также эконома, прислугу и священниковъ для отправленія богослуженія. Онъ назвалъ это заведеніе «покоищемъ больныхъ» (*The repose of the sick*), въ подражаніе подобному же

заведенію, упоминаемому въ синаксарѣ. Мы плакали отъ умиленія смотря на все это. Царь былъ въ это время въ церкви. Архимандритъ пѣлъ для него молебень (*παράκλησις*). По возвращеніи нашемъ въ келліи, Государь пригласилъ насъ въ свои покои и спросилъ владыку Патріарха, какъ ему понравился монастырь и устройство зданій, и, услышавъ, какъ Патріархъ все хвалить и всѣмъ удивленъ, сказалъ, « да, батюшко ! Но лучше всего то, что это чудное зданіе построено въ два года , а это точно стоитъ удивленія ». Государь чрезвычайно любитъ обитель, и какъ Святой, которому она посвящена, совершилъ чудо, то Царь предался дѣлу обновленія этой обители со всевозможнымъ усердіемъ. Что до меня, я усердно развѣдывалъ, чего стоитъ эта постройка; но напрасно; наконецъ, я пригласилъ въ покои, занимаемые нашимъ владыкою Патріархомъ, сановника (*αρχόν*), который принималъ участіе въ дѣлѣ монастырскихъ построекъ, и съ нимъ его дьяка или секретаря. Съ великимъ трудомъ, за тайну, узналъ я отъ нихъ, что издержки простирались до 378 тысячъ динаріевъ, какъ показываютъ счеты, а строеніе еще не окончено. И не удивительно, что цифра такъ высока, ибо сколько мы видѣли, это большая крѣпость, возстановленная отъ основаній, и построенная съ искусствомъ, возбуждающимъ удивленіе въ зрителѣ.

Государь взялъ Владыку нашего за руку и по-

шелъ съ нимъ къ Христовой братіи, то есть къ параличнымъ и больнымъ братіямъ обители, чтобы Патріархъ благословилъ ихъ и помолился надъ ними. Они помѣщены были предъ дверями храма, въ деревянныхъ домахъ, изъ которыхъ Царь еще не переводилъ ихъ въ новый ихъ монастырекъ, доселѣ недоконченный. Нѣкоторые изъ насъ, едва вошедши въ это жилище, не могли вытерпѣть чрезвычайно испорченнаго воздуха и не могли вынести зрѣлища этихъ недвижимыхъ страдальцевъ. Царь ни на что не обращалъ вниманія, занятый желаніемъ, чтобы Патріархъ помолился объ ихъ исцѣленіи. Когда это было исполнено, Государь просилъ Владыку преподать имъ благословеніе. По мѣртво того, какъ Патріархъ благословлялъ каждого особо, Царь подходилъ и цѣловалъ каждого въ голову, въ уста и руки—всѣхъ отъ перваго до послѣдняго. И было чудно видѣть столько святости и смиренія, хотя мы о томъ только и думали, какъ бы поскорѣе выбраться изъ этого мѣста. Но этимъ Царь еще не удовлетворился: онъ повелъ Патріарха во внутреннюю келлію, гдѣ находился больной братъ, какъ сказывали намъ, лѣтъ восемь лишившійся употребленія ногъ: его снимали съ одра и возили въ санкахъ; онъ постоянно молился, чтобы смерть прекратила его страданія. Когда Царь подошелъ къ нему съ вопросомъ, какъ онъ себя чувствуетъ, онъ выразилъ громкимъ восклицаніемъ

желаніе смерти. Царь укорилъ его за недостатокъ терпѣнія и старался его утѣшить. Потомъ, обратясь къ Владыкѣ нашему, сказалъ, что въ этой келліи было трое другихъ страдальцевъ, которые умерли прежде этого и оставили его съ его страданіемъ. Царь просилъ прочитать надъ несчастнымъ молитву. Патріархъ прочиталъ нѣсколько молитвъ и, моляся, плакалъ. Это обстоятельство увеличило почтеніе къ нему Государя, и онъ дѣлалъ своимъ arçons знаки рукою, обращая ихъ вниманіе на святость и смиреніе Патріарха и на его благочестивыя и любви исполненныя слезы. Послѣ этого Патріархъ благословилъ и утѣшалъ больного брата, говоря ему, что онъ долженъ благодарить Бога за милость, что Онъ посѣтилъ его и искушаетъ его какъ золото въ горнилѣ. Удовольствіе и удивленіе Государя къ Патріарху возбуждено было тѣмъ еще въ высшей степени, и онъ приблизился къ страждущему иноку, чтобы, какъ и у прочихъ, поцѣловать голову, уста и руки. Но выходя отсюда, мы едва вѣрили своему счастью, счастью избавиться отъ этого убійственнаго воздуха.

Государь продолжалъ держать Патріарха за руку, пока не вышелъ за ограду, обязательнымъ образомъ благодаря его. Какъ мы послѣ узнали отъ перваго ближняго боярина (*grand vizier*), Государь возымѣлъ большую довѣренность къ нашему владыкѣ Патріарху и принялъ самое живое участіе въ его путешествіи. Онъ

самъ сказалъ: « мнѣ желательно на вратахъ монастырскихъ начертать золотыми буквами число мѣсяца, въ которое Патріархъ антiохійскій посѣтилъ эту обитель и преподаль ей свое благословеніе ». Царь объявилъ намѣреніе оставить обитель въ слѣдующую ночь. При отъѣздѣ его всѣ монахи выстроились подлѣ воротъ. Царскій казначей приготовилъ для раздачи деньги, Государь собственноручно раздавалъ ихъ іеромонахамъ по шести динаріевъ, іеродіаконамъ по четыре, прочимъ по три. Онъ простился съ ними, просилъ Владыку нашего прочитать надъ его головою молитву и преклонилъ колѣно. Патріархъ читалъ много молитвъ, потомъ Государь, возставъ, принялъ его благословеніе. Когда благословеніе дано было, онъ сказалъ: « благослови меня паки, » и онъ благословилъ его вторично; « третицею, » сказалъ Государь и Патріархъ благословилъ его въ третій разъ. Послѣ этого Государь поцѣловалъ его, простился съ нимъ и, сказавъ: « можете ѣхать, когда пожелаете, » онъ отправился. Архимандритъ съ братією проводилъ Государя за ворота, до экипажа. Онъ уѣхалъ, а мы возвратились слушать вечерню. Государь ночевалъ въ сосѣднемъ монастырѣ верстахъ въ пятнадцати. Послѣ вечерни пришли архимандритъ, ризничій и казначей, и отъ имени Государя, представили Патріарху дары монастырскіе за его безпокойство и служеніе литургіи. Дары состояли въ четырехъ сорокахъ соборей, позлащенномъ образѣ преподобнаго

Саввы, позолоченной чашѣ, кускѣ атласа, большомъ хлѣбѣ, нѣсколькихъ сосудахъ, напиткахъ, соли и свѣжей рыбѣ. Подобнымъ образомъ одѣли каждаго изъ насъ.

Рано утромъ въ понедѣльникъ (after the "Ἐσθρον"), мы совершили напутственное моленіе въ церкви, поклонились мощамъ Преподобнаго, и простившись съ братією, отправились, въ сопровожденіи двухъ сотень монастырскихъ конныхъ стрѣльцовъ, и проѣхали такъ до 30 верстъ вдоль береговъ Москвы рѣки, которая течетъ къ столицѣ отъ восточной стороны монастыря. Мы натерпѣлись много отъ холода, жестокаго вѣтра и снѣга.

Подъ вечеръ мы возвратились въ Москву; но Государь пріѣхалъ только во вторникъ ночью, такъ какъ онъ посѣтилъ еще третій монастырь. Но чтò мнѣ сказать объ этомъ Государѣ, не человѣкѣ, а ангелѣ, который послѣ годовой разлуки съ супругою, не ей отдаетъ свое время, свое вниманіе, а посвящаетъ всѣ свои помыслы, всѣ заботы на благоустроеніе церквей, иноковъ, монастырей? Я изумляюсь тому, какъ могъ Онъ совершенно отогнать сонъ отъ очей своихъ. За благочестіе его, Всемогущій, въ томъ нѣтъ сомнѣнія, исполнить всѣ хотѣнія сердца его, и вознесетъ его на верхъ славы.

Вотъ второй день послѣ дня, въ Новгородѣ проведеннаго, второй день, проведенный нами такъ, какъ ни одинъ изъ другихъ, посѣщавшихъ Москву, патріарховъ не проводилъ.



## ПОКРОВЪ ПРЕСВЯТОЙ ДѢВЫ.

Дѣвица Анна Павлова, мѣщанская сирота, съ малолѣтства была воспитана до тринадцатилѣтняго возраста въ городѣ Б. крестною своею матерью, старушкою Натальею Михѣевою, женщиною бѣдною, но доброю и набожною. Крестную дочь научила она—и въ горѣ и радости молитвенно прибѣгать къ Пресвятой Дѣвѣ, какъ скорой и всемогущей помощницѣ и заступницѣ нашей во всѣхъ искушеніяхъ и во всякой скорби и обстояніи, и крѣпко наказала ей—разъ по двѣнадцати утромъ и вечеромъ благоговѣнно читать предъ Ея святою иконою архангельское привѣтствіе: *Богородице Дѣво, радуйся, Благодатная Маріе, Господь съ Тобою* и проч., увѣривъ, что если она будетъ выполнять это съ усердіемъ и сохранить дѣвическую непорочность, то Пречистая Матерь Спасова будетъ и ей матерью сердобольной и милостивой. Анна, съ малолѣтства привыкшая подъ кровомъ своей второй матери свято исполнять это правило, не оставляла его и тогда, когда уже была въ

услуженіи въ одномъ богатомъ, купеческомъ домѣ. Здѣсь, любимая всѣми, въ особенности же хозяйкою дома, много видѣла она радости, и жила беззаботно, не думая о завтрашнемъ днѣ, до шестнадцатилѣтняго возраста; но далѣе суждено было ей пройти чрезъ многія, тяжкія и опасныя искушенія, которыя она благодатію Божіею и заступленіемъ пречистой Дѣвы перенесла со славою и ко славѣ Бога, укрѣпляющаго немощныхъ и возносящаго смиренныхъ. Скажемъ о нѣкоторыхъ болѣе опасныхъ искушеніяхъ, постигшихъ Анну.

Въ 1830 году возвратился изъ учебнаго заведенія молодой сынъ хозяина, и воспламенился страстно къ молодой дѣвушкѣ. Встрѣтивъ въ ней цѣломудренную скромность, соединенную съ твердостію, онъ почувствовалъ себя пристыженнымъ и униженнымъ. Порочныя страсти скоро переходятъ одна въ другую противоположную. Любовь его превратилась въ злобу и месть, и онъ отмстилъ бѣдной дѣвушкѣ самымъ постыднымъ образомъ. Однажды, въ отсутствіе матери своей, онъ взялъ изъ ея шкапулки нѣкоторыя драгоцѣнныя вещи и продалъ ихъ, какъ въ послѣдствіи сдѣлалось извѣстнымъ, странствующимъ торговцамъ Евреямъ. Вещи признаны украденными, и подозрѣніе въ покражѣ ихъ пало на бѣдную Анну. Ее пытались привести къ сознанію мнимой вины, но невинная дѣвушка естественно не могла ни сознать, ни

объявить себя виновною. Между тѣмъ молодой человѣкъ сплелъ и разсказалъ матери какую-то клевету на Анну, въслѣдствіе чего хозяйка ея отобрала у нея все до послѣдняго платья, выгнала ее изъ дому, и разсказала всѣмъ своимъ знакомымъ, что Анна дѣвушка не честная, что она, неблагодарная, обокрала ее, и многое другое.

Послѣ такой огласки бѣдной дѣвушкѣ трудно было найдти мѣсто, и она должна была поселиться опять у своей крестной матери, питавшейся почти подаяніемъ. Но величайшимъ для Анны благомъ было то, что это первое искушеніе постигло ее при жизни старушки. Въ ней нашла она и podporу и утѣшеніе, и много, много ея разумныхъ совѣтовъ и увѣщаній запечатлѣла она въ своемъ сердцѣ, проживши съ нею вмѣстѣ не малое время. Мать крестная отъ души любила Анну, и хвалила за побѣду надъ постигшимъ ее искушеніемъ, кою, по ея словамъ, возвеселила она святыхъ Ангеловъ. Старушка никогда не была за мужемъ, и часто намекала своей воспитанницѣ, что она во вѣки радовалась бы, еслибы въ томъ мірѣ встрѣтила свою ненаглядную дочь дѣвственницею, невѣстою Христовою.

Какое счастье молодой дѣвушкѣ имѣть такую наставницу, такого друга близъ себя! Если, по Писанію, *бесѣды злыя тлятъ обычаи благи*, то въ противоположность сему, сколько благъ при-

носятъ, и наипаче юнымъ и неопытнымъ душамъ, спасительные совѣты и увѣщанія, подкрѣпляемая примѣромъ честной, богобоязненной жизни тѣхъ, кои подаютъ оныя? Языкъ любви и истины, и всегдашній добрый примѣръ предъ глазами, удивительную имѣютъ силу надъ умами и сердцами, еще не зараженными суетностию и обычаями міра.

Не смотря на молодость, красоту и тихость нрава, къ Аннушкѣ, какъ дѣвушкѣ бѣдной и ктому же обнесенной худою молвою, жениховъ не было. Чрезъ годъ умерла единственная ея подпора и утѣшительница—крестная мать, объявивъ ее наслѣдницею полуразвалившейся лачужки и стараго платья. Но она не забыла оставить при томъ еще крестницѣ одно драгоценное сокровище—вѣру во всемогущую помощь и заступленіе Пресвятой Дѣвы, и этотъ дорогой залогъ старушки Анна берегла тщательно, и не напрасно; онъ избавлялъ ее отъ многихъ искушеній міра и прираженій и козней лукаваго, раздраженнаго ея дѣвическою непорочностию и преданностию Царицѣ небесной, и всячески искавшаго уловить ее въ свои сѣти. Такъ однажды къ Аннушкѣ приходитъ женщина пожилыхъ лѣтъ, порядочно одѣтая и, повидимому, богатая, и предлагаетъ ей поселиться у нея, обѣщая спокойствіе, свободу и совершенное довольство во всемъ. На обязанности и труды ея не указывала, а обѣщала однѣ награды.

Чистое сердце Анны смущалось сомнѣніями, молодость поддавалась склонности къ повиннымъ удовольствіямъ, нужда и одиночество тяготили ее. . . Предложенія между тѣмъ учащаются, и съ самыми заманчивыми обѣщаніями. Посовѣтоваться не съ кѣмъ,—друга и второй матери уже нѣтъ. Только въ ея сердцѣ какой-то таинственный голосъ ясно говорилъ, что стократно лучше бѣдность съ честностію, чѣмъ богатство и наслажденія съ оскорбленіемъ совѣсти. Сомнѣнія Анны усиливались, сію овладѣла нерѣшительность, страхъ и тоска.

Въ одну ночь, волнуемая разнородными помыслами, бѣдная дѣвушка пала на землю, и начала съ воплемъ и горькими слезами просить помощи у Пресвятой Дѣвы, и послѣ долгой борьбы съ самой собою и съ невидимыми врагами, истомленная, заснула. Въ эту ночь, рѣшившую вѣчную ея судьбу, она увидѣла во снѣ свою крестную мать во образѣ благолѣпномъ, съ лицомъ веселымъ и кроткимъ. Старушка осѣнила крестницу знаменіемъ крестнымъ, и сказала: «ты страдаешь, дочь моя? Искушеніе это попущено на тебя оттого, что съ нѣкоторыхъ поръ ты неусердно молишься. Но видишь ли, какъ скоро услышала Царица небесная, когда ты всѣмъ сердцемъ прибѣгла къ Ея покрову и заступленію! Она послала меня утѣшить тебя и сказать, что Она очень любитъ тебя и не оставитъ безъ защиты отъ коварствъ діавола.

Потрудись еще мало, мало, и Она возметъ тебя къ Себѣ. Тогда и я ужь не разлучусь съ тобою. Не забывай же, дочь моя, преданнаго тебѣ правила, и врагъ не успѣетъ поругаться надъ тобою».

Это видѣніе укрѣпило дѣвушку. Спокойствіе возвратилось къ ней. Она стала съ сихъ поръ съ великимъ усердіемъ и ревностію молиться Пресвятой Дѣвѣ, и чѣмъ больше молилась, тѣмъ болѣе разгарался жаръ молитвенный, такъ что иногда цѣлыя ночи она простаивала на молитвѣ.

Но и врагъ не дремалъ. Вотъ какія сѣти онъ опять раскинулъ. Одинъ богатый человекъ, пріѣзжая въ городъ довольно часто, и останавливаясь на квартирѣ подлѣ домика Анны, не разъ любовался прекраснымъ и кроткимъ лицомъ дѣвушки, и навѣдавшись объ ея бѣдномъ состояніи и бытѣ, рѣшился, по видимому, облегчить ея участь. Въ одно утро приходитъ онъ къ ней съ хозяйкой своей квартиры, съ участіемъ входитъ въ положеніе бѣдной сироты, хвалитъ ее за скромность и честность, говоритъ, что онъ, окруженный людьми сомнительнаго поведенія, давно ищетъ женщину, или дѣвицу честную и разумную, которой бы можно было ввѣрить хозяйство и смотрѣніе за людьми, и что наслышавшись объ умѣ и добродѣтеляхъ Анны, съ удовольствіемъ ввѣрилъ бы ей эту должность, и за счастье счелъ бы, при помощи Божіей, устроить судьбу бѣдной сироты. Неопытной

дѣвушкѣ казалось, что сама Царица небесная устрояетъ ея будущее. Обѣцано жалованье на первый разъ весьма хорошее,—а тамъ, въ будущемъ, чего нельзя ожидать отъ такого добраго человѣка?

Условились;—и на другой день, Аннушка, сдавши домикъ свой на руки старушки жилицы, и собравши малый свой скарбъ, отправилась съ новымъ хозяиномъ на его дачу. Къ вечеру, верстахъ въ 20 отъ города, настигла ихъ грозная туча, и заставила завернуть въ село Б..., въ домъ почтеннаго священника о. Василія. Дождь лилъ какъ изъ ведра, ночь была темная; гость, послушавшись хозяина, остался до утра.

Къ счастію Анны, священникъ этотъ, бывавшій нерѣдко въ домѣ прежней ея хозяйки,—купчихи, у которой она жила и знавшій добрый и кроткій ея нравъ, всегда сомнѣвался въ справедливости распущеннаго про нее недобраго слуха, и жалѣлъ о бѣдной сироткѣ. Теперь былъ случай предостеречь ее отъ бѣды. И можно ли утверждать, что эта встрѣча была случайная, что здѣсь нѣтъ основанія допустить дѣйствіе невидимой Руки, промышлявшей о бѣдной, обманутой дѣвушкѣ? Признаюсь, я охотно готовъ въ этомъ обстоятельствѣ видѣть матернее попеченіе Пресвятой Дѣвы о судьбѣ сироты...

О. Василій спросилъ Анну: «далеко ли она ѣдетъ, и давно ли познакомилась съ N?»

Дѣвушка въ простотѣ своей отвѣчала прямо,

какъ сама понимала дѣло, и какъ обыкновенно отвѣчаетъ невинность, рѣдко умѣющая подозрѣвать и въ другихъ лукавыя намѣренія и корыстныя побужденія.

О. Василій тотчасъ понялъ, какими сѣтми она опутана, и почелъ своимъ долгомъ предостеречь ее отъ опасности, и предложилъ ей въ случаѣ нужды въ своемъ домѣ надежный пріютъ и убѣжище.

Утромъ гость съ своей молодой домоправительницей уѣхалъ. Черезъ полчаса онъ уже былъ дома.

Каково же было удивленіе и страхъ Анны, когда здѣсь она нашла тоже, отъ чего пострадала въ домѣ прежней своей хозяйки! Только новый, мнимый благодѣтель ея, былъ для нея еще страшнѣе прежняго ея гонителя, потому что былъ хитрѣе, богаче и сильнѣе его. Дни и ночи проводя въ страхѣ и смущеніи, однажды, послѣ рѣзкаго разговора съ своимъ хозяиномъ, Анна ушла въ свою комнату, и павши на лице свое, изливала безмолвную, но сокрушенную молитву къ пресвятой Дѣвѣ. — Оставить ли же Матерь скорбящихъ и обидимыхъ безъ защиты гонимую невинность? Нѣтъ! Она скоро внемлетъ молитвѣ сердечной, и покрываетъ милостію и щедротами благонравныя и богобоящіяся рабы Своя <sup>а)</sup>. Такъ, Она скоро услышала и бѣдную

---

а) Конд. Казан. Бож. Мат.



сиротку Анну, и умолила Сына Своего и Господа, вѣнчать ее за терпѣніе и цѣломудріе нетлѣннымъ вѣнцемъ.

Анна, во время скорбной своей молитвы, впала въ глубокой сонъ, продолжавшійся болѣе сутокъ, при судорожныхъ по временамъ вздохахъ и стогахъ; вѣслѣдъ за тѣмъ открылась у нея жестокая горячка, можетъ быть, подготовленная ея продолжительными душевными страданіями, но окончившаяся, безъ сомнѣнія, по смотрѣнію Божию, неожиданными послѣдствіями.

При самомъ началѣ болѣзни Анны, Н. испуганный ея страданіями, посѣвшиль пригласить О. Василія, того самаго, у котораго незадолго предъ тѣмъ ночевала Анна. Послѣ исповѣди она пожелала непременно переселиться къ нему,—и нельзя было отказать въ пріютѣ мученицѣ цѣломудрія. О. Василій тогдаже увезъ ее съ собою, замѣтивъ на прощаньѣ хозяину ея, что не коснитъ Господь *воздати комуждо по дѣломъ его*. Исходомъ горячки была изнурительная лихорадка, которая впродолженіи 7 мѣсяцовъ томила бѣдную дѣвушку, и очищала страданіями тѣла грѣхи ея, неизбежные для самаго лучшаго человека. Въ это время почтенный О. Василій много бесѣдовалъ съ нею къ пользѣ души ея, и приготовлялъ ее, какъ добрую и зрѣлую пшеницу въ небесную житницу. Онъ закрылъ ей и глаза, и похоронилъ честно, какъ страданицу за чистоту и непорочность. Кончина ея была безбо-

гѣзнена, мирна,—и вступленіе въ міръ загроб-  
ный, міръ духовъ, безъ сомнѣнія, непостыденъ.

Смерть дѣвушки глубоко потрясла и черствую  
душу Н. . Онъ рѣшительно перемѣнился. Сталъ  
грустенъ, проникся страхомъ суда Божія, на-  
чалъ послѣ того молиться, плакать о грѣхахъ  
своихъ. Такъ Господь, нехотящій смерти грѣш-  
ника, но ищущій обращенія его <sup>6)</sup>, непостижимый  
въ глубинахъ судебъ Своихъ, и изъ самаго зла  
извлекаетъ добро!

Юныя христіанки! Анна своимъ примѣромъ  
дастъ вамъ превосходный урокъ—блюсти себя  
въ чистотѣ и непорочности. Она, наставленная  
доброй старушкой, постоянно видѣла предъ  
собою высочайшій образецъ чистоты въ Пре-  
святой Дѣвѣ, и любя Ее, какъ мать и заступ-  
ницу сиротъ, и благоговѣнно прибѣгая подъ  
покровъ Ея, боялась не только дѣломъ нечи-  
стымъ, но и мыслию неблагочинною оскорбить  
Ее. Въ ея сердцѣ, быть можетъ, невѣдомо для  
нея самой, вкоренилась, созрѣла и постоянно,  
благоуханнымъ ѳиміамомъ курилась мысль: *како  
сотворю малолѣ сей злый и согрѣшу предъ Бо-  
гомъ* <sup>в)</sup>? Могла ли же Мать милосердія, Царица  
Небесная оставить ее безъ защиты и благодат-  
наго Своего покрова? Очевидно, нѣтъ. И мы  
видѣли, какъ счастливо Анна Ея силою и бла-  
годатнымъ огражденіемъ побѣдила врага, искав-

---

6) Іез. 8, 23.— в) Быт. 39, 9.

шаго ся погибели, и даже какой заботливой рукой была приготовляема къ переходу въ самую вѣчность, дабы тамъ явиться ей въ полномъ блескѣ непорочности и чистоты дѣвической. Послѣдуйте ея примѣру,—и вы удостоитесь, непременно удостоитесь таковой же материнской заботливости и покровя пренепорочной и всесвятѣйшей Матери Христа и Бога нашего.

Еслиже которыя изъ васъ, увлеченныя потокомъ соблазна и искушеній, дали въ сердцѣ своемъ мѣсто грѣховнымъ, нечистымъ помысламъ, или, по несчастію, даже и совсѣмъ со-вратились съ пути долга и чести, воспряньте и, подобно Аннѣ, падите съ горячею молитвою и твердою вѣрою, предъ Пречистою Дѣвою, просите неослабно помощи и укрѣпленія противу грѣха и соблазна—и получите ее. Бойтесь, что Матерь Божія не услышитъ васъ, или отвергнетъ съ негодованіемъ ваши молитвы? Напрасное опасеніе! Какъ Господь Иисусъ Христосъ *пришелъ въ міръ не праведныхъ призвать, но грѣшниковъ въ покаяніе* <sup>г)</sup>; такъ и пресвятая и преблагословенная Матерь Его ничѣмъ столько не увеселяется, какъ обращеніемъ грѣшниковъ и грѣшницъ. Объ этомъ непрестанная молитва Ея къ Богу. Всесвятѣйшая, всеблаженная и вседовольная, она одного только можетъ желать,

---

г) Лук. 5, 32.

чтобы всѣ люди, еслибы то было возможно, наследовали блаженство небесное, а для этого всѣ неисчерпаемые дары благодати, дарованные Ей Богомъ, Она готова неоскудно и непрестанно изливать на родъ нашъ. Отринуть ли же тѣхъ, кои съ вѣрою и любовію прибѣгаютъ подъ покровъ Ея и заступленіе.

*Свящ. П. Ильинскій.*

Устюгъ великій.

---

## О БОГОДѢЛЕННОМЪ ДОМѢ

### ВЪ ОРАНІЕНБАУМѢ.

Попечитель объ устройствѣ Богодѣленнаго дома для престарѣлыхъ и убогихъ женскаго пола, учреждаемаго при Церкви Святыя Живоначальныя Троицы, въ Ораніенбаумѣ, на кладбищѣ, считаетъ долгомъ довести до свѣдѣнія Боголюбезныхъ и Христолюбивыхъ благотворителей:

1) Заложенный въ присутствіи Ея Императорскаго Высочества Государыни Великой Княгини Екатерины Михайловны и Супруга Ея, 28-го Іюля 1860 года, новый Богодѣленный домъ при Церкви Святыя Живоначальныя Троицы вчернѣ оконченъ и приготовленъ будетъ къ освященію и открытію 28-го Іюля сего 1861 года.

2) Домъ устроенъ на 32 лица убогихъ и престарѣлыхъ женскаго пола, въ четырехъ большихъ комнатахъ, по 8 человекъ въ комнату, съ отдѣльною комнатою для больныхъ и съ запасными при самомъ домѣ и во флигелѣ, такъ что всѣхъ старушекъ можетъ быть помѣщено въ немъ удобно и просторно 40, и даже болѣе.

3) Такъ какъ Богодѣленный домъ будетъ содержать единственно на добровольныя приношенія христіанскихъ благотворителей; то естественно, онъ будетъ наполняется старушками и убогими по мѣрѣ поступленія такихъ приношеній.

4) Приношенія могутъ быть *постоянныя и временныя*. Подъ постоянными разумѣемъ вѣчныя, неприкосновенныя капиталы, съ употребленіемъ однихъ процентовъ. Чтобы учредить вѣчную кровать въ память родныхъ, или за здравіе и спасеніе свое собственное, нужно будетъ основать капиталъ въ 2000 руб. серебромъ,

за одинъ разъ, или въ теченіе трехъ, четырехъ лѣтъ, не далѣе семи. Временныя приношенія будутъ принимаемы во всякое время. Каждой кровати, на содержаніе которой ежегодно будетъ вносимо 100 руб. сер. (за годъ или за полгода впередъ), наравнѣ съ вѣчною кроватію, предоставлено будетъ право именоваться именемъ и фамиліею благотворителя живаго, или усопшаго.

5) Въ Богодѣленный домъ будутъ принимаемы убогія и престарѣлыя всякаго званія, какъ благороднаго и средняго сословія, такъ и простаго. Такъ какъ помѣщеніе состоитъ изъ 4-хъ отдѣльныхъ номеровъ, съ особенными запасными отдѣленіями при самомъ домѣ и во флигель, то представляется полная возможность размѣщать старушекъ сообразно званію каждой, и больныхъ особо отъ здоровыхъ.

6) За благотворителей—постоянныхъ, внесшихъ вѣчные капиталы, и временныхъ, содержащихъ одну, двѣ кровати, или отдѣльный номеръ, будетъ теплиться неугасимая лампада въ общей столовой Богодѣленнаго дома предъ Св. иконами Святыя Живоначальныя Троицы и Царицы Небесной Кіевопечерской и Тихвинской, которыми (иконами) благословлены старушки изъ Божія храма Святыя Троицы въ новоселье ихъ въ 1832 году.

7) Кромѣ сего предполагается установить совершеніе въ Божіемъ храмѣ Святыя Троицы молитвенныхъ памятованій, какъ о живыхъ, такъ и объ усопшихъ благотворителяхъ Богодѣленнаго дома. О дняхъ и порядкѣ совершенія сихъ памятованій представлено на разрѣшеніе Духовнаго Начальства и, по воспослѣдованіи оного, объявлено будетъ о томъ особо.

Благочестивые и Христолюбивые благотворители, желающіе усердствовать постоянными или временными приношеніями на пользу учреждаемаго Богодѣленнаго дома, благоволятъ обратиться письменно или лично къ нижеподписавшемуся.

*Попечитель объ устройствѣ Богодѣленнаго дома въ Ораніенбаумѣ, усердный молитвенникъ предъ Престоломъ Божіимъ о спасеніи всѣхъ благотворителей, Ораніенбаумской Придворной Ея Императорскаго Высочества Церкви Святаго Пантелеймона Священникъ Гавріилъ Любимовъ.*

## КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ

ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННѢЙШАГО ЕВСЕВІЯ АРХІЕПИСКОПА МОГИЛЕВСКАГО.

### ПОУЧЕНІЕ 5.

1. О признакахъ, свидѣтельствующихъ, что священное Писаніе есть истинное слово Божіе. 2. Какъ надобно читать священное Писаніе.

Въ нынѣшнемъ поученіи предложу вамъ, братія, 1) о признакахъ, свидѣтельствующихъ, что священное Писаніе есть истинное слово Божіе, и 2) о томъ, какъ надобно читать, или слушать священное Писаніе.

1. О томъ, что священное Писаніе есть истинное слово Божіе, вамъ, какъ вѣрнымъ чадамъ святой Церкви, не нужно бы и говорить: ибо это вы знаете и не сомнѣваетесь въ сей истинѣ, внимая ученію Церкви. Но можете встрѣчать людей, которые, или не вѣруя истинѣ, будутъ искушать вашу вѣру, или, для утвержденія своей вѣры, будутъ желать, чтобы вы яснѣе и убѣдительнѣе для нихъ раскрыли признаки того, что священное Писаніе есть истин-

ное слово Божіе. Поэтому кратко покажу вамъ сіи признаки. Это полезно будетъ и для васъ самихъ, чтобы тѣмъ яснѣе могли вы понимать несравненное совершенство священнаго Писанія.

Признаки, показывающіе, что священное Писаніе есть истинное слово Божіе, суть слѣдующіе: а) высота преподаннаго въ немъ ученія, б) полнота, в) чистота его или совершенная истина, г) пророчества д) чудеса и е) могущественное дѣйствіе его на душу человѣка.

а.) Ученіе, предлагаемое въ священномъ Писаніи, по высотѣ своей несравнимо ни съ какимъ ученіемъ человѣческимъ. Таково, на примѣръ, ученіе о шестидневномъ твореніи міра словомъ Божіимъ, о всеобщемъ промыслѣ Божіемъ о мірѣ, о святой Троицѣ, о спасеніи рода человѣческаго чрезъ Единороднаго Сына Божія Иисуса Христа, о скончаніи міра и будущей жизни и проч. Высота сего ученія, недоступная разуму человѣческому, показываетъ, что оно есть ученіе Духа Божія, говорившаго устами избранныхъ святыхъ мужей, или есть истинное слово Божіе.

б.) Полнота ученія священнаго Писанія состоитъ въ томъ, что оно содержитъ въ себѣ все, чтò человѣку необходимо знать для достиженія своего послѣдняго назначенія земнаго и небеснаго. Священное Писаніе въ совершенствѣ учитъ о Богѣ и въ самомъ Себѣ и какъ Творцѣ и Промыслителѣ міра, раскрываетъ человѣку его происхожденіе отъ Бога, его природу, на-



значеніе, и во Христѣ Спасителѣ показывается ему путь къ достиженію сего назначенія.

в.) Чистота или совершенная истина священнаго Писанія. Съ первой книги Ветхозавѣтной, книги Бытія, до послѣдней книги Новозавѣтной, откровенія Іоанна Богослова, возвѣщается одна истина, одна вѣра во единаго Трѣипостаснаго Бога, одна добродѣтель, основанная на повиновеніи волѣ Божіей, одно назначеніе человѣка и одинъ путь къ достиженію сего чрезъ вѣру въ Іисуса Христа. Нѣтъ примѣси лжи или лжеумствованій въ священномъ Писаніи. Такос совершенство ученія, написаннаго въ разныя времена, ясно свидѣтельствуесть, что оно проистекало изъ одного источника истины, написано по внушенію Духа Божія.

г.) Какъбы очевидными признаками Божественнаго происхожденія священнаго Писанія служатъ *пророчества и чудеса*. Кто предсказываетъ о будущемъ отдаленномъ событіи, не зависящемъ отъ естественныхъ причинъ, слѣдующихъ опредѣленнымъ законамъ: тотъ, явно, познаесть будущее по откровенію свыше; ибо человѣческой разумъ самъ собою такихъ событій предусматривать не можетъ. Такъ, напри- мѣръ, Пророкъ Исаія за нѣсколько сотъ лѣтъ предсказалъ о рожденіи Христа Спасителя отъ Дѣвы. Пророчество исполнилось. Явно, что Пророку Богъ открылъ сію тайну. Поэтому и святыи Евангелисты Матѳеи, повѣствуя о рож-

деніи Христовомъ , указываетъ на пророчество Исаи: *сіе же все бысть, да сбудется реченное отъ Господа Пророкомъ млаолоущимъ: се двѣ во чревь пріиметъ, и родитъ сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ, ежесть естъ сказуемо, съ нами Богъ* <sup>а)</sup>.

д.) Чудеса суть такія дѣла , которыя совершаются только Божескою всемогущею силою , а не могутъ быть производимы ни силою природы, ни силою или искусствомъ человѣческимъ. Поэтому, кто творитъ истинныя чудеса, тому, явно, присуца сила Духа Божія ; ибо только силою Божіею можно совершать чудеса. По этому , кто въ доказательство истины своего ученія совершаетъ чудо, тотъ несомнѣнно говоритъ истину, ибо въ немъ, явно, дѣйствуетъ сила Божія, совершающая чудо, а Богъ не можетъ подтверждать чудесами неистинное ученіе. Иисусъ Христосъ указывалъ на Свои чудеса, какъ на несомнѣнное доказательство того, что Онъ посланъ отъ Отца : *дѣла, говоритъ Онъ, яже даде Мнѣ Отецъ, да совершу я, ти дѣла, яже азъ творю, свидѣлствуютъ о Мнѣ, яко Отецъ Мѣ посла* <sup>б)</sup>.

е.) Могущественное дѣйствіе священнаго Писанія на душу человѣка. Множество примѣровъ представляетъ исторія Церкви, что одно чтеніе священнаго Писанія обращало къ вѣрѣ во Иисуса

---

а) Матѣ. 1, 22. 23.— б) Іоан. 5, 36.

Христа Иудеевъ и язычниковъ. Господь Спаситель учитъ : *малолы , яже Азъ малолахъ вамъ , духъ суть и животъ суть . Духъ есть иже оживляетъ <sup>в)</sup> . Мое ученіе нльсть Мое , но Пославшаго Мя . Аще кто хочетъ волю Его творити , разумлетъ о ученіи , кое отъ Бога есть , или Азъ отъ Себе малолю <sup>г)</sup> .* Господь указываетъ на то благодатное дѣйствіе Слова Божія , которое производитъ оно на душу человѣка , когда онъ слушаетъ или читаетъ Слово Божіе съ должнымъ расположеніемъ .

Предложенные признаки , чѣмъ полнѣе представляются или разсматриваются , тѣмъ яснѣе свидѣтельствуютъ о той истинѣ , что священное Писаніе есть истинное слово Божіе , то есть написано по внушенію Духа Божія , и предлагаетъ намъ совершеннѣйшее ученіе , котораго не могъ преподать разумъ человѣческій , оставленный самому себѣ , и достойное всесовершеннаго Бога .

2. Братія ! имѣя въ рукахъ дорогой даръ , надобно умѣть имъ пользоваться , чтобы не злоупотребить имъ . Такъ , зная , что священное Писаніе есть великій даръ Божій , данный человѣкамъ для ихъ спасенія , мы должны умѣть имъ пользоваться для блага души : надобно знать , *какъ должно читать или слушать священное Писаніе .*

---

в) Іоан. 6, 63.— г) Іоан. 7, 16. 17.

а.) Священное Писаніе, какъ истинное Слово Божіе , надобно читать или слушать съ благоговѣніемъ и молитвою къ Богу, чтобы Онъ даровалъ благодать разумѣнія. Такъ какъ священное Писаніе написано по внушенію Духа Божія, то и понимать его, какъ должно, можемъ только при содѣйствіи Духа Божія. Какъ свѣтъ солнца даетъ возможность видѣть внѣшніе предметы ; такъ озареніе Духа Божія даетъ намъ видѣть духовные предметы ; безъ этого мы не можемъ видѣть или разумѣть духовныхъ предметовъ. *Душевенъ человекъ , учитъ Апостоль , не прииметъ яже Духа Божія: юродство бо ему есть, и не можетъ разумѣти , зане духовнъ востязуется* <sup>а)</sup>.

б.) Священное Писаніе надобно читать или слушать не съ кичливою любознательностію , но съ смиреніемъ и искреннимъ желаніемъ получить изъ него наставленіе или утвержденіе въ вѣрѣ и благочестивой жизни. Богъ смиреннымъ только открываетъ вѣдѣніе спасительныхъ таинъ , а отъ гордыхъ утаиваетъ , какъ говоритъ Христосъ Спаситель : *исповѣдаются Отче, Господи небесе и земли , яко утаилъ еси сія отъ премудрыхъ и разумныхъ, и открылъ еси та младенцемъ* <sup>е)</sup>. Также Апостоль Петръ учитъ : *Богъ юрдымъ противится, смиреннымъ же даетъ благодать* <sup>ж)</sup>.

---

а) 1 Кор. 2, 14.— е) Матѳ. 11, 25.— ж) 1 Петр. 5, 5.

в.) Священное Писаніе надобно понимать такъ, какъ разумѣли и изъясняли оное святыя Отцы и учителя Церкви. Чего не понимаешь въ священномъ Писаніи, то не берись изъяснять по своему разумѣнію, какъ тебѣ кажется; а спрашивай у пастырей и учителей Церкви. Какъ Иисусъ Христосъ преимущественно предъ другими наставлялъ избранныхъ Своихъ учениковъ, которыхъ поставилъ Апостолами, и объяснялъ имъ тайны царствія Божія и ниспослалъ на нихъ отъ Отца Всесвятаго Духа, такъ и нынѣ въ православной Церкви предназначенныя къ пастырскому служенію преимущественно изучаютъ священное Писаніе и приемятъ особую благодать въ таинствѣ священства, чтобы могли руководствовать другихъ къ познанію ученія Христова. Поэтому, для разрѣшенія недоумѣній, обращайся къ пастырю. Онъ скажетъ тебѣ не то, что ему кажется, но то, чему учить святая Церковь, чему учать святыя Отцы и учителя Церкви.

г.) Читая или слушая священное Писаніе, не должно желать непременно понимать все безъ исключенія, о чемъ говоритъ оно, а надобно, съ благоговѣніемъ и благодарностію къ всеблагому Отцу Небесному, принимать для своего назиданія то, что доступно нашему разумѣнію при руководствѣ Церкви. Въ Словѣ Божіемъ много тайнъ, сокровенныхъ отъ человѣческаго разума. Слово Божіе, какъ духовный свѣтъ,

открываетъ намъ невидимый міръ. Какъ въ этомъ мірѣ, открытомъ передъ нами, видимъ и понимаемъ только немного, только отчасти, видимъ что около насъ, и то только внѣшнюю сторону предметовъ, а что вдали, того не видимъ; видимъ и на небѣ солнце, луну, звѣзды, а что такое сии свѣтила? что на нихъ? что далѣе за ними? этого не видимъ: такъ и въ словѣ Божіемъ отчасти открываются намъ духовные предметы, отчасти мы понимаемъ ихъ, а далѣе представляется намъ необъятное пространство сокровеннаго. Не смущайся мыслію о непостижимомъ, а благодари Бога за то, что тебѣ открывается. Не нужно тебѣ все знать, или много знать; а надобно знать, что необходимо для твоего спасенія. Это, при Божіей помощи, узнаешь, если будешь читать Слово Божіе и слушать поученія со вниманіемъ и благоговѣніемъ, съ смиреніемъ и искреннимъ желаніемъ всегда благоговѣнно вѣровать и жить такъ, какъ повелѣваетъ Слово Божіе, понимаемое по разуму святой православной Церкви.

Господь Спаситель говоритъ: *блаженни слышащіе Слово Божіе и хранящіи е* <sup>3)</sup>. Блаженны тѣ, которые смиренно и благоговѣнно слушаютъ ученіе Божественнаго слова и повинуются ему, соблюдая его въ мысляхъ, желаніяхъ, словахъ и дѣлахъ; стараются и явно и тайно благоугож-

---

3) Лук. 11, 28.

дать Господу Богу, всегда исполняя заповѣди Его. Блаженны будете и вы, братія, если такъ станете слушать Слово Божіе и исполнять заповѣди Божіи,—блаженны потому, что и на землѣ вы будете жить въ общеніи съ Богомъ, благословеніе Божіе всегда будетъ надъ вами, и за гробомъ будутъ ожидать васъ вѣчныя награды въ обителяхъ небесныхъ, гдѣ вѣчно будете блаженствовать, прославляя Бога Отца и Сына и Святаго Духа. Аминь.

---

#### П О У Ч Е Н І Е 6.

О священномъ преданіи: 1) понятіе о немъ, 2) происхожденіе его, 3) способъ сохраненія, 4) важность и необходимость его.

Слышали вы, что Божественное Откровеніе сохраняется въ Церкви и распространяется между человѣками двумя способами: посредствомъ священнаго Писанія и священнаго преданія. Сказавъ о священномъ Писаніи, нынѣ раскрою вамъ 1) понятіе о священномъ преданіи, 2) его происхожденіе, 3) способъ сохраненія и 4) его важность и необходимость.

1.) Священное преданіе, также какъ и священное Писаніе, есть истинное слово Божіе, которое первоначально принято и сохранялось

въ Церкви не посредствомъ письмени, а посредствомъ изустнаго слова и примѣра. Святые и Богодухновенные мужи, принимая откровенія или внушенія отъ Бога, передавали ихъ изустнымъ словомъ и примѣромъ истинно вѣрующимъ и благочестивымъ людямъ; а сіи другимъ,—пастыри пасомымъ, отцы дѣтямъ, предки потомкамъ.

2.) Священное Преданіе было прежде священнаго Писанія. Оно произошло такъ. Богъ бесѣдовалъ съ Адамомъ еще въ раю; открывалъ Свою волю и послѣ паденія прародителей, какъ имъ, такъ и благочестивымъ потомкамъ ихъ, на примѣръ до потопа: патріархамъ Еноху и Ною, послѣ потопа: Аврааму, Исааку, Иакову; но въ продолженіе всего этого времени и послѣ,—до Моисея,—ученіе вѣры, законъ Божій и священные обряды сохранялись посредствомъ устнаго преданія и примѣра. Благочестивые патріархи свою вѣру и правила жизни передавали потомкамъ и словомъ и примѣромъ своей жизни. Такъ въ ветхомъ завѣтѣ вѣра и благочестіе долго сохранялись только посредствомъ преданія, безъ писанія.

Господь нашъ Іисусъ Христосъ проповѣдалъ Божественное ученіе, совершалъ чудеса, установилъ таинства, оставилъ высочайшій примѣръ Своей святой жизни; но Самъ ничего не предалъ письмени. Апостолы Христовы, какъ ученіе, такъ и дѣла и установленія Господа Спа-



сителя сперва передавали только словомъ и примѣромъ, а не писаніемъ. Такъ они, по вознесе- нии Господа на небо, просвѣщенные Духомъ Святымъ, проповѣдали Евангеліе, сперва въ Иудеѣ, потомъ и за предѣлами избраннаго народа. И послѣ, только нѣкоторые изъ Апостоловъ, и преимущественно по требованію частныхъ обстоятельствъ вѣрующихъ, писали посланія, на- примѣръ, для утвержденія въ вѣрѣ, для разрѣ- шенія недоумѣній и подобное, а большая часть Апостоловъ не оставили писаній, хотя всѣ они проповѣдали Евангеліе и насаждали Церкви. Въ сихъ Церквахъ первоначально не было свя- щеннаго Писанія, но ученіе вѣры, законъ Бо- жій, таинства и священные обряды сохраня- лись посредствомъ преданія.

Самыя писанія Апостоловъ показываютъ, что кромѣ того, что написано, многое сохранялось посредствомъ преданія. Такъ святой Апостоль Іоаннъ писалъ: *много имѣхъ писати вамъ и не восхотѣхъ хартіею и черниломъ: но надѣюся пріити къ вамъ и усты ко устамъ глаголати* <sup>и)</sup>.

Апостоль Павелъ въ своихъ посланіяхъ мно- гократно напоминаетъ о храненіи преданій: *хваляю вы, братіе, говоритъ онъ кориноскимъ хри- стіанамъ, яко вся моя помните, и якоже пре- дахъ вамъ, преданія держите* <sup>і)</sup>. Явно, что Апо- столъ говоритъ не о написанныхъ преданіяхъ,

---

и) 2 Іоан. ст. 12.— і) 1 Кор. 11, 2.

потому что онъ до этого времени не писалъ къ Коринѳянамъ. Во второмъ посланіи къ Церкви Фессалоникійской пишетъ: *тѣмъ же, братіе, стойте, и держите преданія, имъ же научитесь или словомъ, или посланіемъ нашимъ* <sup>к)</sup>. Такъ Апостоль заповѣдуетъ съ неизмѣннымъ постоянствомъ соблюдать и устно и чрезъ посланіе преданное ученіе.

3.) Какъ же преданіе, не писанное въ книгахъ, могло сохраниться? Священное преданіе или устная проповѣдь Апостоловъ сохранялись такъ: гдѣ Апостолы проповѣдывали и основывали Церкви, поставляли епископовъ и пресвитеровъ, тамъ устно преданное отъ нихъ ученіе вѣрующіе принимали и хранили какъ истинное слово Божіе; старшіе члены Церкви преемственно передавали его младшимъ, не позволяя себѣ никакого отступленія отъ преданнаго ученія. Предстоятели Церквей, епископы и пресвитеры, бдительно заботились о соблюденіи преданнаго отъ Апостоловъ ученія, также таинствъ и чина Богослуженія въ неприкосновенности. Такимъ образомъ, вѣрующіе, руководимые Духомъ Святымъ, держась одного апостольскаго ученія, благоговѣнно хранили оное, какъ залогъ своего спасенія, и составляли изъ себя здравую часть той Церкви, которая, по слову Апостола, *есть Церковь Бога жива, столъ и утвержденіе истины* <sup>л)</sup>.

к) 2 Солун. 2, 15.— л) 1 Тим. 3, 15.

Святый Иринеѣ, епископъ Лионскій, жившій во второмъ вѣкѣ по рождествѣ Христовомъ и бывшій ученикомъ святаго Поликарпа епископа Смирнскаго, ученика святаго Іоанна Богослова пишетъ: « не должно у другихъ искать истины, которую легко заимствовать отъ Церкви. Ибо въ нее, какъбы въ богатую сокровищницу, Апостолы въ полнотѣ положили все, что принадлежитъ истинѣ, такъ что каждый желающій можетъ принимать отъ нея питіе жизни. Она есть дверь жизни » <sup>м)</sup>. Онъ же свидѣтельствуесть, что въ его время « еще были народы, которые, увѣровавъ во Христа, имѣють спасеніе написанное въ сердцахъ ихъ Духомъ безъ бумаги и чернила, и тщательно блюдутъ древнее преданіе... что они по вѣрѣ весьма мудры и угождаютъ Богу, проводя жизнь во всякой правдѣ, чистотѣ и премудрости. Еслибы кто сталъ проповѣдывать имъ лжеученіе еретическое, то они затворили бы свой слухъ » <sup>н)</sup>. Преемники Апостоловъ, устно преподавшихъ вѣрующимъ Божественное ученіе, какъ говоритъ святый Іустинъ мученикъ, « ничему не учили по своимъ соображеніямъ, и никогда не впадали во взаимныя состязанія; ибо, чужды будучи всякаго искательства и злоумышленности, какъ пріяли отъ Бога, такъ и предали намъ ученіе » <sup>о)</sup>.

---

м) Против. ерес. книг. 3. гл. 4.— н) Тамъ же ч. 1. 2.—  
о) Іуст. увѣщан. къ язычник.

Спросите : какимъ же образомъ священное преданіе могло сохраниться до настоящаго времени? Священныя преданія получили вѣрное хранилище въ писаніяхъ мужей апостольскихъ , какъ: святаго Варнавы, Эрмы, святаго Климента папы Римскаго , святаго Игнатія Богоносца , святаго Поликарпа, епископа Смирнскаго, Діонисія Ареопагита, святаго Іустина мученика и другихъ. Святые Отцы и учителя третьяго и четвертаго вѣковъ во всей подробности заключили священныя преданія въ свои творенія и предали ихъ вселенской Церкви , какъ драгоценное сокровище, на всѣ времена. Дѣянія , правила и постановленія вселенскихъ Соборовъ и православныхъ помѣстныхъ также служатъ вѣрнымъ хранилищемъ священныхъ преданій. Чинъ Божественной литургіи , вначалѣ , по примѣру послѣдней Вечери Господней, установленный Апостолами, опредѣлявшійся изустнымъ апостольскимъ преданіемъ и ихъ примѣромъ, сохраненный мужами апостольскими въ различныхъ Церквахъ, основанныхъ Апостолами, послѣ преданный письмени и утвержденный соборными постановленіями, есть, можно сказать, яркій свѣтъ Божественнаго ученія, сіяющій чрезъ священное преданіе: ибо изобилуетъ духомъ Божественной премудрости и силою спасительной благодати.

4.) Изъ того, что вы слышали теперь, видите, какъ важно священное преданіе и какъ не-

обходимо. Происхожденіе священнаго преданія показываетъ , что вначалѣ , когда Апостолы, по повелѣнію Господа, стали проповѣдывать и насаждать Церкви, а священныхъ книгъ новаго завета еще не было, священное преданіе вполнѣ замѣняло священное Писанія новозавѣтное. Когда стали появляться новозавѣтныя священныя книги: Евангелія и посланія, преданіе получало новую силу и подкрѣпленіе въ священныхъ книгахъ, будучи подтверждено ими; и оно же давало свидѣтельство самимъ книгамъ новаго завета, ручаясь за ихъ подлинность и неповрежденность, то есть свидѣствуя , что сіи священныя книги дѣйствительно написаны тѣми Евангелистами и Апостолами, коимъ онѣ приписываются , и точно въ томъ видѣ , въ какомъ онѣ сохраняются въ православной вселенской Церкви. Священное преданіе сохранило для всѣхъ временъ и истинный разумъ священныхъ книгъ, также чинъ Божественной литургіи и другихъ спасительныхъ таинствъ.

Сколь важнымъ и необходимымъ признавала священное Преданіе древняя православная Церковь , это явно изъ ся дѣйствій. Въ древней Церкви, по апостольскому примѣру и постановленію <sup>п)</sup>, помѣстные соборы ежегодно учреж-

---

п) Правило апостольское 37 гласитъ: *дважды въ году да бываетъ соборъ епископовъ , и да разсуждаютъ они другъ съ другомъ о догматахъ благочестія , и да разрѣшаютъ случающіяся церковныя прекословія.*

дались по дважды, и всѣ возникавшія недоумѣнія касательно вѣроученія и благочинія церковнаго разрешались сперва преимущественно на основаніи священнаго преданія, которое приносили съ собою на соборъ предстоятели Церквей; а потомъ, когда распространились священныя книги новаго Завѣта, на основаніи какъ священнаго Писанія, такъ и преданія. Точно также было и на большихъ православныхъ соборахъ помѣстныхъ и на вселенскихъ Соборахъ. На вселенскіе Соборы предстоятели Церквей, приходившіе, по возможности, изъ всѣхъ христіанскихъ странъ, приносили съ собою и священныя преданія православныхъ Церквей тѣхъ странъ, сличали ихъ между собою; изъ ихъ согласія между собою познавали истину ихъ Божественнаго происхожденія чрезъ Апостоловъ и мужей апостольскихъ, первыхъ насадителей Церквей по вселенной.

Послушайте, какъ учитъ о важности и необходимости священнаго преданія вселенскій учитель Василій Великій. Онъ говоритъ: «изъ догматовъ и проповѣдей, соблюденныхъ въ Церкви, иныя имѣемъ въ ученіи, изложенномъ въ Писаніи, а другія, дошедшія до насъ отъ апостольскаго преданія, пріяли мы втайнѣ. Но тѣ и другія имѣютъ одинаковую силу для благочестія. И никто не оспариваетъ послѣднихъ, если хотя нѣсколько свѣдуещъ онъ въ церковныхъ постановленіяхъ. Ибо, еслибы вздумали мы отвер-

гать неизложенные въ Писаніи обычаи, какъ не имѣющіе большой силы: то непримѣтнымъ для себя образомъ исказили бы самое главное въ Евангеліи, лучше же сказать, обратили бы проповѣдь въ пустое имя. Напримѣръ (напомяну сначала о первомъ и самомъ общемъ): кто возложившихъ упованіе на имя Господа нашего Иисуса Христа, письменно научилъ знаменоватъ себя крестнымъ знаменіемъ? какое писаніе научило насъ въ молитвѣ обращаться къ востоку? Кто изъ святыхъ оставилъ намъ въ письмѣ слова призванія въ преложеніи хлѣба благодаренія и чаши благословенія? Ибо мы не довольствуемся тѣми словами, о которыхъ упомянули Апостолы и Евангеліе, но и прежде и послѣ ихъ произносимъ другія, какъ имѣющія великую силу въ совершеніи таинства, принявъ ихъ изъ неизложеннаго въ Писаніи ученія. Благословляемъ же и воду крещенія и елей помазанія, и даже самаго крещаемого, по какимъ изложеннымъ въ Писаніи правиламъ? Не по соблюденному ли въ молчаніи и таинственному преданію? Что еще? Самому помазанію елесьмъ научило ли какое писанное слово? Откуда и троекратное погруженіе челоуѣка? Изъ какаго писанія взято и прочее, относящееся къ крещенію, отрицаніе сатаны и аггеловъ его? Не изъ этого ли необнародованнаго и сокровеннаго ученія, которое отцы наши соблюдали въ непытливомъ и скромномъ молчаніи, очень хо-

рошо понимая, что достоуважаемость таинствъ сохраняется молчаніемъ? На что непосвященнымъ непозволительно даже смотрѣть, прилично ли было бы ученіе о томъ выставять на показъ письменно р)? »

Святой Іоаннъ Златоустъ, изъяснивъ слова Писанія: *тѣмже убо, братіе, стойте и держите преданія, имже научистесь или словомъ или посланіемъ нашимъ* с), говоритъ: «отселъ ясно, что не все предали (Апостолы) чрезъ посланіе, а многое и безъ писанія; но то и другое одинаково достовѣрно; поэтому и преданіе Церкви мы считаемъ достойнымъ вѣры: есть преданіе,—ничего болѣе не ищи » т).

Какую важность священное преданіе имѣло въ древней православной Церкви, такую же имѣетъ оно и нынѣ. Все, что въ Церкви и ея дѣйствіяхъ кажется неясно раскрытымъ въ книгахъ священнаго Писанія, все это принято и неизмѣнно сохраняется на основаніи древняго преданія. Слово Божіе, написанное въ священныхъ книгахъ, и нынѣ православная Церковь понимаетъ точно такъ, какъ понимали древніе святыя Отцы и православные учителя, вселенскіе и помѣстные Соборы. Всякое недоумѣніе касательно ученія вѣры, или правилъ христіанской жизни, или священныхъ обрядовъ и по-

р) Св. Васил. Велик. о Св. Дух. гл. 27. Смотр. Твор. Свят. Отц. въ Русск. перев. Вас. Вел. ч. 3.— с) 2 Сол. 2, 15.— т) Златоустъ на 2 Сол. Бесѣд. 4, 12.



добное,—всякое такое недоумѣніе въ православной Церкви разрѣшается не по произволу, не по соображеніямъ ума, а по ученію святыхъ Соборовъ, святыхъ Отцевъ и учителей древней Церкви, или, однимъ словомъ, по преданію. «Есть преданіе», говоритъ святой Златоустъ, «и ничего болѣе не ищи». Такъ долженъ разсуждать и каждый православный христіанинъ. Все, что видишь въ Церкви и въ ея дѣлахъ, все совершается по древнему преданію. Зная это, ничего болѣе не ищи. Принимай съ вѣрою и съ благоговѣніемъ ко всему священному, и пользуйся ко спасенію твоей души, благодаря Бога, даровавшаго намъ все потребное къ жизни и благочестію, чрезъ познаніе призвавшаго насъ въ нѣдра Своей Церкви, Господа нашего Иисуса Христа. Ему слава и благодареніе и поклоненіе со Отцемъ и святымъ Духомъ, во вѣки вѣковъ. Аминь.

---

#### П О У Ч Е Н І Е 7.

1) Главное содержаніе ученія о православной вѣрѣ: 2) раздѣленіе поученій.

1. Апостоль учить: *нынѣ же пребываютъ вѣра, надежда, любви: три сія* <sup>у)</sup>. Слова Апостола показываютъ, что въ настоящей жизни ис-

---

у) 1 Кор. 13, 13.

тинное совершенство чловѣка составляютъ преимущественно сіи три добродѣтели: *вѣра, надежда и любовь.*

Вѣра—главное начало и корень всего благочестія: потому и сказано: *безъ вѣры невозможно угодити Богу* \*). Безъ вѣры не можетъ быть ни надежды, ни любви. Когда вѣруете, что Богъ о всѣхъ печется, что Богъ любящимъ Его посылаетъ Свои милости и всѣ ихъ обстоятельства направляетъ ко благу ихъ; тогда надѣетесь вы на Бога, уповая, что Онъ не оставитъ васъ; тогда вы чувствуете въ своей душѣ и любовь къ Богу, какъ всеблагому Отцу, пекущемуся о васъ, и стараетесь показать свою любовь къ Нему усерднымъ исполненіемъ Его заповѣдей.

Сіи три добродѣтели, вѣра, надежда и любовь, въ своемъ существѣ нераздѣльны между собою: кто имѣетъ истинную, живую вѣру, тотъ имѣетъ надежду и любовь; ибо надежда на Бога и любовь къ Богу суть необходимые плоды живой вѣры. А кто говоритъ: вѣрую въ Бога, и не имѣетъ надежды на Бога, не питаетъ любви къ Нему, у того вѣра мертвая или бесплодная. Эта вѣра не есть истинная, живая, спасительная вѣра.

2. Поэтому ученіе о православной вѣрѣ раздѣляемъ на три части: первая часть излагаетъ ученіе о вѣрѣ, вторая о надеждѣ, третья о любви.

---

\*) Евр. 11, 6.

Первая часть, раскрывая учение о вѣрѣ, изъясняетъ символъ вѣры по порядку членовъ, одинъ послѣ другаго.

Вторая часть, предлагая учение о христіанской надеждѣ, изъясняетъ молитву Господню: *Отче нашъ* и учение Господа о блаженствахъ.

Третья часть, преподавая учение о христіанской любви, раскрываетъ десять заповѣдей закона Божія.

Въ этомъ порядкѣ, если Богъ поможетъ, и вамъ будетъ предложено учение о православной вѣрѣ, въ краткихъ поученіяхъ.

Прошу васъ слушать поученія нелѣнно и со вниманіемъ. Помните всегда, что ничего нѣтъ важнѣе и необходимѣе для человѣка, какъ приобрѣтеніе и храненіе спасительной вѣры, надежды и любви. Все, что не питаетъ сихъ добродѣтелей, все то служитъ человѣку только на короткое время, хотя бы это было весьма полезно и необходимо въ какомъ либо случаѣ; а сіи добродѣтели, какъ великія сокровища нашей души, совершенно необходимы для насъ, чтобы и на землѣ благоугождать Богу и наслаждаться душевнымъ спокойствіемъ, и въ будущей жизни наслѣдовать вѣчное блаженство, уготованное любящимъ Бога. Если будете помнить это, то не будете обременяться или скучать слушаніемъ предложенныхъ поученій: мыслію о важности дѣла будетъ облегчаться вашъ трудъ.

Отцы и матери! слушайте внимательно поученія о православной вѣрѣ, чтобы могли вы и сами жить благочестиво и добродѣтельно, питая душу Божественнымъ ученіемъ, и могли дѣтей вашихъ съ раннихъ лѣтъ наставлять страху Божию. Ничего лучшаго для дѣтей вашихъ не можете вы сдѣлать, какъ, если, при помощи Божіей, воспитывая ихъ въ страхѣ Божіемъ, изъ дѣтства научите ихъ, какъ должно вѣровать въ Бога, надѣяться на Бога и любить Бога всѣми силами, по заповѣди Господа Спасителя.

Страхъ Божій, или истинное благочестіе, есть наилучшее основаніе семейнаго благоденствія. Премудрый говоритъ : *лучше частица малая со страхомъ Господнимъ, нежели сокровища велия безъ боязни. Лучше учрежденіе отъ зелій (растеній), съ любовію и благодатію, нежели представленіе тельцевъ со враждою. Лучше малое пріятіе съ правдою, нежели многая жита съ неправдою* <sup>х)</sup>. И Господь Спаситель учитъ : *какая польза человеку, аще міръ весь пріобрѣщетъ, душу же свою отцетитъ (душѣ своей повредитъ)* <sup>ц)</sup>?  
Аминь.

---

х) Притч. 15, 16. 17. 29.— ц) Матв. 16, 26.

БЛАГОВѢСТІЕ АРХАНГЕЛА ГАВРИИЛА ПРЕСВЯТОЙ  
ДѢВѢ МАРИИ О РОЖДЕНИИ ОТЪ НЕЯ СПАСИТЕЛЯ  
МІРА.

Лук. 1, 26—38.

Когда окончилось время воспитанія Преподобнословенной дѣвы Маріи при храмѣ Іерусалимскомъ, и надлежало Ей оставить сіе мѣсто, чтобы, подобно другимъ дѣвицамъ, вступить въ супружество: Она произнесла предъ Богомъ обѣтъ посвятить себя на всегдашнее Ему служеніе и навсегда пребыть дѣвою, и свое намѣреніе открыла первосвященнику и священникамъ. Служители Божіи приняли обѣтъ дѣвы, но въ то же время, чтобы юная сирота (дѣва Марія тогда уже лишилась родителей) не оставалась безъ покровительства и попеченія, наши нужнымъ обручить Ее комулибо изъ мужей рода Израилева, дабы онъ былъ хранителемъ Ея дѣвства, Ея защитникомъ и помощникомъ. Обручникомъ дѣвы Маріи былъ избранъ

старецъ Іосифъ. По свидѣтельству Евангелія, онъ былъ человѣкъ праведный <sup>а)</sup>, и подобно Маріи, происходилъ изъ дома и рода Давидова <sup>б)</sup>. Но этотъ царственный потомокъ Давидовъ находился въ бѣдномъ состояніи и трудами древодѣланія снискивалъ себѣ пропитаніе. По какимъ-то обстоятельствамъ, онъ жилъ не въ отечественномъ своемъ городѣ Виѳлеемѣ, гдѣ родился Давидъ, но въ бѣдномъ Галилейскомъ городѣ Назаретѣ. Посему и Марія переселилась въ Назаретъ, оставивъ Іерусалимъ, гдѣ подъ кровомъ храма мирно протекли двѣнадцать лѣтъ Ея жизни среди подвиговъ благочестія, въ обществѣ женъ и дѣвъ, посвятившихъ себя на служеніе Богу.

Какъ вся Галилея вообще, такъ въ особенности Галилейскій городъ Назаретъ, были въ крайнемъ презрѣніи у Іудеевъ. *Еда отъ Галилеи Христосъ приходитъ? испытай и виждь, яко пророкъ отъ Галилеи не приходитъ*, говорили Іудеи <sup>в)</sup>: *отъ Назарета можетъ ли что добро быти*, говорили сами Галилеяне <sup>г)</sup>. Но какъ часто неправы и погрѣшительны бываютъ сужденія человѣческія! Въ презрѣнномъ, по мнѣнію людей, Назаретѣ жила дѣва, отъ всѣхъ родовъ избранная быть матерію Бога, въ немъ былъ воспитанъ и пребывалъ до тридцати-лѣтняго

---

а) Матѳ. 1, 19.— б) Лук. 2, 4.— в) Іоан. 7, 41. 52.—

г) Іоан. 1, 46.

возраста Тотъ, Который есть Спаситель всѣхъ человѣковъ, имя Коего исповѣдуетъ вселенная.

Живя въ Назаретѣ, Пресвятая Дѣва болѣе и болѣе преуспѣвала въ подвигахъ благочестія, какимъ научилась во храмѣ Божіемъ. Она пребывала въ уединеніи и безмолвіи, упражнялась въ Богомыслии, молитвѣ, чтеніи священныхъ книгъ и въ трудахъ рукодѣлія. Свидѣтельствомъ постоянного изученія и глубокаго знанія священныхъ книгъ, какое Она имѣла, служить Ея возвышенная пѣснь, воспѣтая Ею при свиданіи съ праведною Елисаветою, и въ честь Богоматери воспѣваемая святою Церковію <sup>а)</sup>. Пѣснь сія вся проникнута духомъ священныхъ книгъ и, очевидно, состоитъ изъ разныхъ изреченій священнаго Писанія.

Однажды, какъ свидѣтельствуется преданіе, Марія читала книгу Пророка Исаи <sup>б)</sup>. Въ размышленіи Она остановилась на словахъ Пророка: *се дѣва во чревъ приметъ, и родитъ сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ* <sup>ж)</sup>, и молила Бога о ниспосланіи возвѣщеннаго Пророками Избавителя міра. Въ сіи минуты святаго размышленія и молитвы, около вечерняго времени дня, въ скромномъ жилищѣ Дѣвы является Архангелъ Гавріиль и, какъбы отвѣчая на

а) Лук. 1, 46—56.— б) Сообразно съ симъ преданіемъ, на иконахъ Благовѣщенія изображается предъ Богоматерію раскрытая книга — ж) Исаи. 7, 14.

благочестивое желаніе Ея и мольбу, произносить Ей радостное привѣтствіе: «радуйся, благодатная, Господь съ Тобою! благословенна Ты между женами!» «Ты,»—какъбы такъ сказала Архангелъ, «Ты украсила себя всѣми добродѣтелями, всѣми духовными совершенствами, и за то содѣлалась достойною особенной милости и любви Божіей. Господь, близкій ко всѣмъ людямъ, исполняющимъ святую волю Его, особенно приближается къ Тебѣ Своею неизреченною благодатию. Онъ, источникъ всякаго благословенія, благословляетъ Тебя преимущественно предъ всѣми женами въ мірѣ, почему и люди будутъ благословлять Тебя, прославлять и улаживать паче всѣхъ женъ».

Явленіе Архангела не устратило Марію, какъ устратило священника Захарію явленіе Ангела Господня, стоящаго по правую сторону алтаря кадилаго <sup>з)</sup>, или какъ приводило въ трепетъ явленіе Ангеловъ другихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ <sup>и)</sup>. Живя во храмѣ, Марія привыкла къ явленіямъ и бесѣдамъ Ангельскимъ. Но привѣтствіе, какое она услышала отъ Ангела, смутило Ее. *Она же смутися о словеси.* Слово Ангела, слово радости и благословенія, смутило Дѣву Марію своею необычайностію. «До сихъ поръ ни одинъ, и особенно ни одна изъ земнородныхъ не слышали съ небесъ подобнаго при-

---

з) Лук. 1, 11. 12.— и) Суд. 6, 22. 23. 13, 22.



вѣтствія. *Миръ тебѣ*, сказалъ Ангелъ Господень Гедеону <sup>1)</sup>, по надобности успокоить его, ибо Гедеонъ, по понятіямъ своего времени думалъ, что видѣніе Ангела будетъ ему смертоносно; но привѣтствіе *радуйся* безпримѣрно въ древнихъ явленіяхъ Ангеловъ. *Господь съ Тобою*, такъ привѣтствовалъ Ангелъ Гедеона же и также по особенной надобности вдохнуть ему силу и бодрость для чудесной побѣды на враговъ и для спасенія народа израильскаго. Многократно и щедро благословлялъ Богъ Авраама, какъ напримѣръ: *воистину благословя благословлю тя и умножая умножу сѣмя твое, яко звѣзды небесныя, и яко песокъ вскрай моря, и наслѣдитъ сѣмя твое грады супостатовъ, и благословятся о сѣмени твоємъ вси языцы земнии* <sup>к)</sup>, и паки: *Авраамъ бывая будетъ въ языкъ великъ и многа, и благословятся о немъ вси языцы земнии* <sup>л)</sup>; но не сказано здѣсь, чтобы Авраамъ былъ благословенъ въ мужахъ, то есть преимущественно предъ всѣми мужами, а о благословеніи Сарры, хотя и она участвовала въ произведеніи на свѣтъ благословеннаго сѣмени, совсѣмъ умолчано. Правда, сказалъ Господь однажды и о Саррѣ: *благословлю же ю* <sup>м)</sup>, но достойно примѣчанія, что и сіе краткое благословеніе изречено не въ лицо ей, а въ отсутствіе ея Авра-

---

1) Суд. 6, 23.— к) Быт. 22, 17. 18.— л) Быт. 18, 18.— м) Быт. 17, 16.

аму. Видно, такъ надлежало по судьбамъ Божиимъ, чтобы отъ жены, въ которой прежде мужа началась утрата благословенія въ блаженномъ раю, долѣе, нежели отъ мужа, таились начатки возвращающагося благословенія на несчастной землѣ. Безъ сомнѣнія, разумѣла сіе Дѣва Марія, какъ изъ писаннаго слова Божія, такъ и посредствомъ собственнаго смиреннаго Богомыслия, и потому, когда слышитъ, что неожиданный посѣтитель привѣтствуетъ ее не только миромъ, но и радостію, приписываетъ ей благодать не какъ даръ, но какъ ея неотъемлемое достояніе, возвѣщаетъ ей благословеніе преимущественное предъ всѣми женами въ мірѣ: тихая душа ея отъ сильныхъ словъ духа, какъ тихая вода отъ сильнаго дыханія вѣтра, по необходимости приходитъ въ движеніе: *смутися о словеси его*“ <sup>н)</sup>. Смирениѣйшая изъ всѣхъ женъ, она не можетъ понять словъ Ангела; его благовѣстіе выше ея чаянія, выше ея понятія о себѣ. Можетъ быть, даже она руководствовалась правиломъ, которое всегда было извѣстно людямъ праведнымъ: *искушати дужи, аще отъ Бога суть* <sup>о)</sup>, а потому, слѣдуя благоразумію и остерегаясь обольщенія, она разсуждала въ сердцѣ своемъ, что бы это было за привѣтствіе, во истину ли оно отъ Бога.

---

н) Изъ слова Высокопреосвященнѣйшаго Филарета Митрополита, въ день Благовѣщенія. Изд. 2. М. 1848. часть 1, стр. 166.— о) 1 Иоан. 4, 1.

Между тѣмъ какъ Дѣва размышляла о словахъ Архангела и молчала, Архангелъ продолжилъ и усилилъ слово благовѣщенія: не бойся, Марія! сказалъ онъ ей, ибо ты обрѣла благодать у Бога; не смущайся, что слышишь необычайное о тебѣ: это дѣло Божіе, это дѣло особенной милости и любви Божіей къ Тебѣ. Ты зачнешь во чревѣ и родишь Сына, Который будетъ и освободителемъ Израиля и Спасителемъ міра, и потому должна назвать Его Иисусомъ, такимъ именемъ, которое бы выражало Его спасительныя дѣйствія по отношенію къ людямъ <sup>п)</sup>. Онъ будетъ великъ; Онъ будетъ не только твоимъ сыномъ, но наречется Сыномъ Всевышняго и по человѣчеству, будучи отъ вѣчности Сыномъ Единороднымъ, сущимъ въ лонѣ Отчи по Божеству. Въ Его лицѣ Господь исполняетъ Свое обѣщаніе, съ клятвою данное праотцу твоему Давиду, отъ плода чрева его посадить на престолѣ его <sup>р)</sup>. Твоему Сыну Господь Богъ дастъ престолъ Давида отца Его. Онъ будетъ царемъ, но царемъ царства не земнаго и преходящаго, а духовнаго и вѣчнаго, коего только образъ и тѣнь представляло царствованіе во Израили дома Давидова. Его царство не отъ міра сего, и царству Его не будетъ конца.

---

п) Имя Иисусъ, данное Господу, значитъ Спаситель людей отъ грѣховъ ихъ, какъ объяснилъ сіе Ангелъ Исифу. Матѣ. 1, 21.— р) 2 Цар. 7, 12. Псал. 131, 11.

Пресвятая Дѣва увѣровала словамъ Ангела, какъ это засвидѣтельствовалъ самъ Духъ Святыи устами праведной Елисаветы <sup>с)</sup>, посему и не требуетъ отъ него знаменія, подобно тому, какъ требовалъ священникъ Захарія, когда возвѣщено было ему о рожденіи Сына. Но неслышная любовь къ чистотѣ дѣвства побуждаетъ Ее спросить Ангела: «какъ будетъ сіе, когда я не знаю мужа?» «Чтобы правильно разумѣть сіе слово, необходимо должно вопервыхъ предположить, какъ и преданіе сказуетъ, что Маріамъ еще прежде обязала себя обѣтомъ—во всю жизнь своєю хранить дѣвство: ибо необязанная симъ обѣтомъ и обрученная мужу, какую имѣла бы причину вопрошать о возможности родить Сына: *како будетъ сіе?* Вовторыхъ, надлежитъ взять въ соображеніе законъ Моисеевъ <sup>т)</sup>, по которому обѣтъ дѣвы или жены могъ быть уничтоженъ однимъ словомъ отца или супруга, и только тогда становился твердымъ, когда отецъ или супругъ слышалъ о немъ и не отвергъ онаго. Изъ сего соображенія должно заключить, также согласно съ преданіемъ, что обѣтъ дѣвства, который, на предсказаніе о рожденіи сына, заставилъ Марію сказать: *како будетъ сіе?* былъ уже тогда извѣстенъ Іосифу и признанъ имъ, и что онъ обручилъ себя пречистую Дѣву съ тѣмъ, чтобы подъ именемъ

---

с) Лук. 1, 45.— т) Числ. гл. 30.

супруга быть стражемъ ея дѣвства, которому нужно было таиться подъ наружнымъ покровомъ брачнаго союза въ такомъ народѣ, который, привлекаясь видимымъ благословеніемъ брака, не постигалъ высоты дѣвства. По симъ обстоятельствамъ, сколь ни далека была Маріамъ отъ того, чтобы не вѣровать, или сомнѣваться, или прекословить, или любопытствовать, принуждена однако спросить Ангела: *како будетъ сіе, идльже мужа не знаю?* Хотя имѣю мужа по обряду обрученія, но у меня нѣтъ мужа по обѣту дѣвства. Обѣтъ сей произнесенъ, утверждень: сколько я не желаю отмѣнить его, столько не позволяетъ законъ, который говоритъ: *человѣкъ, иже аще обѣщаетъ обѣтъ Господу, или закленется клятвою, или опредѣлитъ предѣломъ о души своей, не осквернитъ словесе своего: вся, елика изыдутъ изъ устъ его, да сотворитъ* у). Господь не нарушаетъ Своихъ законовъ: какъ же будетъ то, что и обѣтъ дѣвства сохранится, и законъ исполнится, и сынъ родится \*)?» *Како будетъ сіе, идльже мужа не знаю?*

Архангелъ кротко и съ любовію отвѣтствуетъ Дѣвѣ, изъясняя, сколько было возможно, глубочайшую тайну воплощенія Бога Слова. Духъ Святый найдетъ на тебя, сказалъ онъ, и сила

у) Числ. 30, 3.— \*) Изъ слова Высокопреосвященнѣйшаго Митрополита Московскаго Филарета въ день Благовѣщенія часть 1. стр. 161. 162.

Всевышняго осѣнить Тебя. Предсказаніе исполнится безъ нарушенія дѣвства, безъ отмѣненія обѣта. Зачатіе совершится не образомъ естественнымъ, отъ мужа, но сверхъ-естественнымъ, чрезъ наитіе Святаго Духа, чрезъ осѣненіе силою Вышняго. Духъ Святый низойдетъ на тебя, и тайнымъ, непостижимымъ Своимъ наитіемъ содѣлаетъ тебя матерію, образуетъ въ Тебѣ плодъ чрева. Посему Раждаемый не будетъ подобенъ обыкновеннымъ дѣтямъ, которыя, начинаясь въ беззаконіяхъ и раждаясь во грѣхахъ, съ рожденіемъ приносятъ въ міръ грѣхъ и проклятіе, но будетъ святъ, непричастенъ никакому грѣху. Онъ наречется Сыномъ Божиимъ. Вотъ и Елисавета, родственница Твоя, называемая неплодною, и она зачала сына въ старости своей, и ей уже шестой мѣсяць. Ибо у Бога не останется безсильнымъ никакое слово.

Ангель ожидалъ отвѣта и согласія Дѣвы Маріи. Дѣва не замедлила и отвѣтомъ и согласіемъ. «Се раба Господня», сказала она, «да будетъ мнѣ по слову Твоему.» . Какая высота вѣры, глубина смиренія и преданности воли Божіей въ семь отвѣтъ Маріи. «Если праведная Сарра предвѣстіе о рожденіи отъ нея Исаака, необыкновенномъ, однако не сверхъестественномъ, приняла съ замѣшательствомъ, если, при подобномъ предвѣстіи о рожденіи Предтечи Господня, праведный Захарія не вѣрилъ и требовалъ знаменія, то koliko выше самыхъ праведниковъ

является Пресвятая Дѣва Марія, когда благовѣщеніе о рожденіи отъ нея Христа Спасителя сверхъестественномъ, непостижимомъ, Божественномъ, пріемлетъ безъ замѣшательства, безъ недоверія. Прежде благовѣщенія, при началѣ небеснаго явленія, она смутилась на нѣсколько мгновеній и остановилась въ размышленіи. . . . но, что весьма дивно, когда она услышала несравненно болѣе сильное слово благовѣщенія: *Духъ Святыи найдетъ на Тя, зачнеши во чревлѣ и родиши сына, разждаемое свято, наречетъся Сынъ Божій, царствію Его не будетъ конца;* тогда уже нѣтъ смущенія, и она отвѣтствуетъ словомъ послуванія: *се раба Господня: буди ми по глаголу твоему*<sup>х)</sup>. Богоизбранная Марія смиренно и всецѣло предалась въ волю Божию, и наитіемъ Святаго Духа содѣлалась вмѣстительцемъ невмѣстимаго Бога Слова. Такъ совершилась великая тайна воплощенія Бога Слова. *Буди мнѣ по глаголу твоему,* сказала Марія, *и Слово плоть бысть!*

---

х) Изъ слова Высокопреосв. М. М. Филарета часть 1. стр. 189.

ИЗЪ СЛУЖБЫ ВЪ ДЕНЬ БЛАГОВѢЩЕНІЯ  
ПРЕСВЯТЫЯ БОГОРОДИЦЫ.

Стѣхирѣ на Гди воз-  
звѣхъ.

Совѣтъ превѣчный  
открывала тебѣ отро-  
ковице, гавріилъ пред-  
ста, тебѣ лобзала и вѣс-  
щала: радуйся землѣ не-  
настаѣнная: радуйся кз-  
пину непалима: ра-  
дуйся глубино недо-  
возрима: радуйся мо-  
сте кз нѣсемъ прево-  
данъ: и лѣстнице высо-  
ка, юже іаковъ ви-  
дѣ. радуйся вѣтвен-

стихирѣ на Господи  
воззвахъ.

Открывая Тебѣ, От-  
роковица, предвѣчный  
совѣтъ, предстала Гаврі-  
иль, привѣтствуя Тебя  
и возглася: радуйся  
земля непаѣянная; ра-  
дуйся купина <sup>а)</sup> негга-  
раемая; радуйся глуби-  
на, непроницаемая взо-  
ромъ; радуйся мость,  
переводящій къ небе-  
самъ; радуйся лѣстница  
высокая, которую ви-  
дѣлъ Іаковъ; радуйся  
божественный сосудъ

а) Кустъ.



наа сгáмно мánны, рá-  
дѣи сá разрѣшѣнiе клáт-  
вы. рáдѣи сá а́дáмово  
воззвáнiе . сз тобою  
гдѣ .

И́владѣи сá мнѣ́ кáк  
члѣвѣкз, глагóлетз не-  
тлѣннаа О́тrockовица  
ко а́рхистратигѣ, и́ кá-  
кв вѣщáеши глагóлы  
пáче чelовѣкá; со мною  
во рѣкáz еси́ бгѣ́ быти,  
и́ вселити сá во о́утрo-  
вѣ́ мою. и́ кáкв бѣ́дѣ́,  
глагóли ми́, влѣ́сти-  
лице́ прострáнное, и́  
мѣ́сто сщѣнiа, херувi-  
мы́ превосходáщагв ;  
да не прельстиши мене́  
лѣстiю, не познахъ во  
слáсти. брáкѣ́ есмь не-  
причáстна, кáкв о́убо  
о́трочá рождѣ́ ;

Бгѣ́ идѣ́же хóщетз,  
повѣ́ждáетсá естества́  
чiнз, глагóлетз без-

манны ; радуйся раз-  
рѣшенiе отъ клятвы ;  
радуйся воззванiе Ада-  
ма. Господь съ Тобою!

Какъ человекъ явля-  
ешься ты предо мною,  
говоритъ Архистратигу  
нетлѣнная Отrockовица:  
и какъ же возглашаешь  
слова, превышающiя ра-  
зумьнiе человека? Ибо  
ты сказалъ, что Богъ  
будетъ со мною, и все-  
лится въ утробу мою.  
И какъ содѣлаюсь я,  
скажи мнѣ, простран-  
нымъ полемъ и мѣстомъ  
священнымъ Посимаго  
Херувимами? Не питай  
меня обольщенiемъ; не  
знаю плотской сладо-  
сти, я не введена въ  
тайну брака, посему  
какъ рожду Отrockа?

Гдѣ́ хóщетъ Богъ,  
тамъ препобѣ́ждается  
порядокъ естества, го-

плѠтнѡй : и ѡже пѡче  
 челобѣка содѣквѡются,  
 моимъ вѣрѡи истин-  
 нымъ глаголѡмъ, все-  
 стѡла пренепорѡчна .  
 Она же возопи : буди  
 мнѣ нынѣ по глаголѡ  
 твоємъ, и рождѡ без-  
 плѠтнаго, плѠть ѿ ме-  
 не заимствовавшаго ,  
 икакъ да возведѣтъсѡ че-  
 лобѣка , икакъ единъ  
 силенъ, въ первое до-  
 стоѡнїе , съ растворѣ-  
 нїемъ .

Слава, и нынѣ,

Посланъ бысть съ  
 небѣ гавріилъ архангѡлъ,  
 благовѣстити дѣвѣ за-  
 чѡтїе : и пришедъ въ  
 Назарѣтъ, помышляше  
 въ себѣ, чѡдеи оудн-  
 блѡлѡсѡ . ѿ какъ въ  
 бышнихъ непостижимъ  
 сынъ ѿ дѣвы рождается!

ворить безплотный, и  
 совершается то, что  
 превышаете человека. Вѣ-  
 руй моимъ истиннымъ  
 словамъ, Всесвятая,  
 пренепорочная. Она же  
 воскликнула: да будетъ  
 мнѣ нынѣ по слову тво-  
 ему, и я рожду Без-  
 плотнаго, заимствовав-  
 шаго отъ меня плоть, да  
 въ первоначальное до-  
 стоинство, какъ единъ  
 Могуцій, возстановить  
 человека, чрезъ тѣс-  
 нѣйшее съ нимъ со-  
 единенїе.

Слава и нынѣ.

Архангелъ Гавріилъ  
 посланъ съ неба пред-  
 возвѣстити Дѣвѣ зача-  
 тїе, и пришедши въ  
 Назаретъ, изумлялся  
 предъ чудомъ и размы-  
 шлялъ въ себѣ: какъ  
 Всевышній, будучи не-  
 постижимъ, рождается  
 отъ Дѣвы? Какъ вмѣ-

и́мѣа прѣ́толѣ нѣ́бо ,  
 и́ подно́жіе зѣ́млю , ко  
 оутро́вѣ вмѣща́ется  
 двѣхъ: на него́же шесто-  
 крила́тн, и́ много очнѣ́-  
 тн зрѣ́ти не мо́гутъ:  
 сло́вомъ е́динѣмъ ѿ  
 сеа́ вопло́тисѣ блго-  
 изво́ли: бж́іе е́сть сло-  
 во насто́щее . что́  
 оу́ко стою́, и́ не гла-  
 голю́ двѣкъ: ра́дѣсѣ  
 блгодѣ́тнаѣ, гдѣ́ съ чо-  
 вою́; ра́дѣсѣ чита́ дво:  
 ра́дѣсѣ невѣ́сто нене-  
 вѣ́стнаѣ: ра́дѣсѣ мѣ́ти  
 живота́ , блгосло́венъ  
 пло́дъ чре́ва твоегѡ́ .

Т р о п а р ѣ .

Днѣсь спасѣ́нїѣ на́шегѡ  
 главнѣ́зна , и́ е́же ѿ  
 вѣ́ка та́инства я́влѣ-  
 нїе: снѣ́хъ вж́ій , снѣ́хъ  
 двѣ́ы вы́блѣетъ , и́ гав-  
 рї́илъ блгодѣ́тъ блговѣ́-

щается въ утробу жены  
 Имѣющей небо престо-  
 ломъ и землю подножі-  
 емъ? По одному слову,  
 благоизволилъ вопло-  
 титься отъ нея Тотъ,  
 на Кого не могутъ воз-  
 зрѣть шестокрылые и  
 многоокіе! Божіе Слово  
 здѣсь присутствуетъ.  
 Что же стою и не говорю  
 Отроковицъ: радуйся  
 Благодатная; Господь  
 съ тобою; радуйся чи-  
 стая Дѣва; радуйся Не-  
 вѣста неневѣстная; ра-  
 дуйся Матерь жизни;  
 благословенъ плодъ чре-  
 ва твоего!

Тропарь.

Нынѣ начало нашего  
 спасенія и проявленіе  
 бывшей отъ вѣка тай-  
 ны: Сынъ Божій ста-  
 новится сыномъ Дѣвы,  
 и Гавріилъ благовѣст-  
 вуетъ благодать. Посс-

ствѣтъ. тѣмже и мы  
съ нимъ вѣкъ возо-  
пѣимъ: радуйся блго-  
датная, гдѣ съ тобою.

### К о н д а к ъ.

Взбранной боевѣдѣ  
побѣдительная, какъ  
избавльшая ѿ слыхъ,  
блгодѣрственная ко-  
списѣмъ ти раби твои  
вѣце: но какъ имѣша  
державу непобѣдимую,  
ѿ всѣхъ насъ вѣдѣхъ  
свободнѣ, да зовеми ти:  
радуйся невѣсто нене-  
вѣстная.

### І р м о с ы :

Ірмосъ 1-й пѣсни.

Ѹверзу уста мои,  
и наполнятся дѣха, и  
слово ѿрыгну црциѣ

му и мы съ нимъ вос-  
кликнемъ Богородицѣ:  
радуйся, Благодатная,  
Господь съ тобою.

### Кондакъ.

Бранноподвигающей-  
ся за насъ Восначальни-  
цѣ дары побѣдные, и,  
какъ избавленные отъ  
бѣдъ, — дары благо-  
дарственные приносимъ  
Тебѣ, Богородице, мы  
рабы Твои: но Ты, какъ  
имѣющая державу не-  
преоборимую, освободи  
насъ отъ всякихъ опас-  
ностей, да взываемъ  
Тебѣ: радуйся Невѣста  
невѣстная.

### ИРМОСЫ:

Ирмосъ 1-й пѣсни  
канона.

Отверзу уста мои, и  
онѣ исполнятся Духа;  
и произнесу слово Ца-

мѣри, и явлюся свѣт-  
ло торжествѣа, и вос-  
пою радѣаа чтоа чс-  
деса .

рицѣ-Матери; и видимъ  
буду торжествующимъ  
свѣтло, и радуясь буду  
воспѣвать чудеса ея.  
(Пс. 44, 2—10).

Ірмосъ г пѣсни .

Ирмосъ 3-й пѣсни.

Твоа пѣснословцы  
вѣе, живый и неза-  
вистный источникъ,  
ликъ себѣ совокѣпль-  
шыа дѣовнш оутверди,  
вх бжественнѣи твоен  
славѣ кѣнцевъ славы  
сподоби .

Богородица, живый и  
неоскудѣвающій источ-  
никъ! Укрѣпи пѣвцовъ  
Твоихъ, составившихъ  
духовное торжество, и  
въ божественной Твоей  
славѣ <sup>б)</sup> удостой вѣн-  
цевъ славы.

Ірмосъ д пѣсни .

Ирмосъ 4-й пѣсни.

Сѣдѣи въ славѣ, на  
прѣтолѣ бжества, во  
облацѣхъ легцѣхъ, прїиде

Сѣдящій во славѣ на  
престолѣ Божества —  
пребожественный Ин-

б) Въ нѣкоторыхъ греческихъ изданіяхъ мартовской минеи  
вмѣсто: *въ божественной твоей славѣ*, читается: *чрезъ досто-*  
*чтимое зачатіе твое.*

И́исъ прѣвѣстѣннѣи ,  
 негнѣннѣи дланію , и  
 спасѣ зовѣщѣи : слава  
 хрѣтѣ силѣ твоѣи .

Иисусъ пришелъ на легкомъ облакѣ — на негнѣнной длани ( Богоматери ), и спасъ зывающихъ : слава, Христе, силѣ Твоей. (Исаі. 19, 1. Псал. 46, 9).

Ирмосъ 5 пѣсни .

Ирмосъ 5-й пѣсни.

Оужасошася всѣчества  
 ѿ бжѣстѣннѣи  
 слѣвѣ твоѣи : ты бо  
 неискѣсобрѣчнѣи дѣво ,  
 и мѣла еси бо оутрѣвѣ  
 надъ всѣми бгѣи , и роди  
 ла еси безлѣтнаго сѣи ,  
 всѣмъ воспѣвѣющимъ  
 тѣи , миръ подавѣи .

Все существующее изумляется божественной славою Твоею ; ибо Ты, не познавшая брака Дѣва , имѣла во чревѣ превознесеннаго надъ всѣми Бога и родила безлѣтнаго Сына , даруя спасеніе всѣмъ воспѣвающимъ Тебя.

Ирмосъ 6 пѣсни .

Ирмосъ 6-й пѣсни.

Возопи , прообразѣи  
 погребѣніе тридневное ,  
 пророкъ іѡна , въ китѣкѣ  
 молѣи : ѿ тлѣи и збѣви  
 ма , иисе црѣи силѣ .

Пророкъ Іона , прообразуя тридневное погребеніе ( Господа ) и молясь внутри кита , восклицалъ : избавь меня отъ тлѣнія , Иисусъ , Царь силъ !

## Ирмосъ 3 пѣсни.

Не послужѣша тѣари  
бѣгомудрїи паче создав-  
шаго но огненное пре-  
щенїе мужески поправ-  
ше, радовахуся поюще :  
препѣвгыи оцѣвхъ гдѣ  
и бѣхъ благословенъ еси.

## Ирмосъ 4 пѣсни.

Слыши Отроковице  
дѣво чѣта, да рече гдѣ  
оубо гавріилахъ совѣтъ  
бышаго древній ист-  
инный: вѣди къ прїа-  
тїю готова вѣию. то-  
бою во невмѣстимый,  
сз человекѣки поживе.  
чѣмъ и радовахъ во-  
пїю : благословите всѣ  
дѣла гдѣ гдѣ.

## Ирмосъ 5 пѣсни.

Ико ѡдшевлѣнномъ  
вѣию кѣвотѣ, да ника-

## Ирмосъ 7-й пѣсни.

Богомудрые (отроки)  
не послужили твари вмѣ-  
сто Творца, но муже-  
ственно презрѣвъ угро-  
зу огнемъ, радуясь вос-  
пѣвали : благословенъ  
Ты, препрославленный  
Господь и Богъ отецъ!

## Ирмосъ 8-й пѣсни.

Внемли Отроковица,  
дѣва чистая! Гавріиль  
возвѣститъ (Тебѣ) из-  
начальную истинную  
волю Всевышняго; будь  
готова къ воспрїятїю  
Бога, ибо чрезъ Тебя Не-  
вмѣстимый будетъ об-  
ращаться между смерт-  
ными; посему радуясь  
восклицаю : всѣ творе-  
нїя Господни благосло-  
вите Господа. (Исаї.  
25, 1. Варух. 3, 37).

## Ирмосъ 9-й пѣсни.

Рука неосвященныхъ  
отшодъ да не коснется

коже коснется рѣка  
 скверныхъ. оустнѣ же  
 вѣрныхъ вѣкъ немолч-  
 но, гласъ англа воспѣ-  
 ваетъ, съ радостію да  
 вопіетъ: радуйся бла-  
 годѣтельная, гдѣ съ то-  
 бою .

одушевленного кивота  
 Божія : уста же вѣр-  
 ныхъ , воспѣвая не-  
 умолчно гласъ Ангела  
 къ Богородицѣ, въ радо-  
 сти да восклицають: ра-  
 дуйся , Благодатная ,  
 Господь съ Тобою!

Отѣхѣра на хвалитѣхъ:

Стихира на хвалите.

Еже ѿ бѣка тайнство  
 ѿкрывается днесь , и  
 снъ вѣи, снъ человекъ  
 бываетъ : да худшее  
 воспріемъ, подастъ ми  
 лучшее. солгася древле  
 адамъ , и бѣ възже-  
 лѣвъ [быти] не бысть.  
 члвкъъ бываетъ бѣ,  
 да бѣа адамъ содѣлаетъ.  
 да веселится тварь ,  
 да ликоствуетъ есте-  
 ство , иакъ архангелъ  
 дѣкъ со страхомъ пред-

Отъ вѣчности *сокры-*  
*тая* тайна нынѣ откры-  
 вается , и Сынъ Бога  
 становится Сыномъ че-  
 ловѣка, дабы, заимство-  
 вавъ худшее, преподать  
 миѣ лучшее. Обманул-  
 ся въ древнее время  
 Адамъ , и возжелавъ  
 сдѣлаться Богомъ, не  
 сдѣлался : человекомъ  
 становится Богъ , что-  
 бы сдѣлать Адама бо-  
 гомъ. Да радуется тварь!  
 да ликуетъ природа!  
 ибо Архангелъ пред-



стои́тъ, и́ еже́ ра́дѣи́ся  
 прино́ситъ печа́ли со-  
 проти́вное. За ми́рдїе  
 ми́ти вочлѣвѣ́чибыи́ся,  
 еже́ нашъ, сла́ва тебѣ́.

стоитъ Дѣвѣ со стра-  
 хомъ и приносить ей:  
 радуйся! въ противополо-  
 жность *бывшей* пе-  
 чали. По сострадатель-  
 ной милости вочеловѣ-  
 чившійся, Боже нашъ,  
 слава Тебѣ!

---

## ВРЕМЕНА ИКОНОБОРСТВА.

Священныя изображенія Господа, Богоматери и Святыхъ издревле были употребляемы и чествуемы въ православной Церкви. За употребленіе и чествованіе иконъ упрекали христіанъ враги христіанской вѣры, Іудеи и Магометане: тѣ и другіе смѣшивали христіанскія иконы съ идолами, и иконопочитаніе казалось имъ нарушеніемъ второй заповѣди десятословія. Зараженный такими предразсудками, калифъ Іецидъ въ 724 году предписалъ истреблять христіанскія иконы по всему калифату. Повѣствуютъ, что калифъ рѣшился на это по совѣту одного Іудея—изувѣра, который отъ имени Божія обѣщаль ему за сей подвигъ долголѣтіе. Калифъ повѣрилъ обѣщанію, послѣдовалъ злему совѣту, и чрезъ 8 мѣсяцевъ умеръ. Сынъ и преемникъ Іецида калифъ Валидъ наказаль обманщика позорною смертію и прекратилъ гоненіе на иконы.

Къ сожалѣнію, между самими христіанами нашлись люди, которые раздѣляли іудейское и магометанское мнѣніе о святыхъ иконахъ. Въ свое

оправданіе они указывали на то, что нѣкоторые христіане дѣйствительно суевѣрно обращались съ иконами и чествованіе ихъ простирали до языческаго обоготворенія. Подобное суевѣріе замѣтилъ въ своей епархіи епископъ марсельскій (въ Галліи) Серенъ и предписалъ повсюду разбивать иконы и выбрасывать изъ храмовъ. Это было въ концѣ 6-го вѣка. Но за неразумную ревность противъ иконъ строго обличалъ Серена римскій папа, святой Григорій Двоесловъ. Онъ писалъ къ марсельскому епископу, что гораздо справедливѣе и полезнѣе было бы обратить ревность не на уничтоженіе иконъ, а на распространеніе между народомъ истинныхъ понятій объ употребленіи ихъ, и поставилъ на видъ иконоборцу, что иконы служатъ средствомъ для возбужденія благоговѣнія къ Богу и Святымъ и къ назиданію всѣхъ, особенно же людей простыхъ, неграмотныхъ, которые въ иконныхъ изображеніяхъ могутъ научиться тому, чего не могутъ прочесть въ книгахъ.

Въ обширныхъ размѣрахъ было производимо, и величайшія бѣдствія причинило Церкви иконоборство, открывшееся въ греческой Имперіи въ 726 году и продолжавшееся съ небольшими промежутками до 842 года. Основаніемъ его было не одно невѣжественное и злонамѣренное смѣшеніе въ мысляхъ — христіанскаго иконопочитанія съ языческимъ идолопоклонствомъ, но и неправильная и вредная мысль о неважности

внѣшняго богопочтенія; оно приводило иконоборцевъ къ возстанію противъ догмата о почитаніи и молитвенномъ призываніи Богоматери и прочихъ Святыхъ, также о почитаніи святыхъ мощей; оно имѣло связь, какъ неоднократно замѣчали защитники чести святыхъ иконъ, съ монофизитскою ересью, признававшею въ лицѣ Иисуса Христа одно Божеское естество, которымъ будтобы поглощено было человѣческое, и въ духѣ этой ереси возставало противъ изображенія лика Христова,—такъ какъ Божество, говорили иконоборцы, неопишимо. Такимъ образомъ, въ борьбѣ съ иконоборствомъ, Церковь защищала не одни древніе богослужебные обычаи, но вмѣстѣ чистоту преданнаго Апостолами догматическаго ученія вѣры.

**ИКОНОВОРСТВО ВЪ ГРЕЧЕСКОЙ ИМПЕРІИ, ПРИ ЛЕВѢ  
ИСАВРѢ**

726—741.

Первымъ виновникомъ иконоборства въ греческой Имперіи былъ Императоръ Левъ Исавръ. Въ 6-й годъ своего царствованія, онъ рѣшился обращать Иудеевъ, жившихъ въ греческой имперіи, къ христіанству, и монтанистовъ къ православію, и хотѣлъ достигнуть сего силою и принужденіемъ. Но такъ какъ тѣ и другіе порицали православную Церковь за почитаніе иконъ

и указывали на иконопочитаніе, какъ на одно изъ препятствій къ принятію православной вѣры, то, для устраненія такого препятствія, у императора родилось намѣреніе уничтожить иконопочитаніе въ своихъ владѣніяхъ. Нѣкоторые духовныя лица, и между ними особенно Константинъ, епископъ наколійскій (въ Фригій), еще болѣе утвердили иконоборное намѣреніе Льва: они внушали ему, что чествованіе иконъ несогласно съ духомъ христіанства. Въ первыхъ дѣйствіяхъ Льва, направленныхъ противъ иконопочитанія, замѣтна впрочемъ нѣкоторая осторожность. Онъ спрашивалъ совѣта ученыхъ богослововъ, находившихся въ Константинополѣ, думая напередъ обезпечить себя ихъ согласіемъ. И когда это средство оказалось безуспѣшнымъ, потому что общее убѣжденіе было въ пользу иконопочитанія, тогда императоръ, оставаясь при своемъ намѣреніи, по совѣщаніи съ тайнымъ придворнымъ совѣтомъ, — въ 726 году обнародовалъ первый указъ, воспрещавшій иконопочитаніе. Народъ въ Константинополѣ пришелъ въ смущеніе. Противозаконнымъ распоряженіемъ было оскорблено живое чувство христіанскаго благочестія. Левъ посмѣшилъ объявить, что онъ вооружается не противъ иконъ вообще, и даже не противъ всякаго ихъ чествованія, но собственно противъ казавшагося ему суевѣріемъ чествованія ихъ посредствомъ поклоновъ и колѣнопреклоненій.

Всего же болѣе нужнымъ находилъ Левъ склонить на свою сторону константинопольскаго патріарха Германа, искуснаго и ревностнаго защитника православнаго ученія. Его могли обойти при совѣщаніяхъ тайнаго совѣта, имѣвшихъ слѣдствіемъ изданіе указа противъ иконопочитанія, но не могли обойтись безъ его согласія, когда нужно было приводить указъ въ исполненіе. Въ личномъ спорѣ съ патріархомъ императоръ пытался опровергнуть его доводы въ пользу иконопочитанія, но скоро увидѣлъ, что имѣетъ дѣло съ противникомъ болѣе сильнымъ и непреклоннымъ, нежели какого онъ думалъ найти въ 90 лѣтнемъ старцѣ. Императоръ, въ защиту своихъ мыслей, указывалъ на заповѣдь Моисея, которою воспрещалось поклоненіе идоламъ. Патріархъ отвѣчалъ, что не только ветхій завѣтъ, но и самъ Господь воспретилъ всякое идолослуженіе. Но никто изъ святыхъ мужей, отъ временъ апостольскихъ донынѣ, не мыслилъ о святыхъ иконахъ, какъ объ идолахъ. Онъ указывалъ на то, что изображенія въ Церкви являются со временъ евангельскихъ: жена кровоточивая, исцѣленная Господомъ, поставила Его изображеніе; другое изображеніе Господа хранится въ Едессѣ; извѣстно также изображеніе Божіей Матери, писанное святымъ евангелистомъ Лукою. Шесть соборовъ вселенскихъ не отвергли иконъ. Въ заключеніе патріархъ при-совокупилъ: если ты, Государь, не оставишь

своего намѣренія, я готовъ отдать собственную жизнь свою за икону Того, Который отдалъ жизнь Свою, чтобы возстановить въ падшей человѣческой природѣ образъ Божій. Голосъ Германа звучалъ непреклоннымъ убѣжденіемъ въ защищаемой имъ истинѣ, такъ что самъ императоръ, опасаясь раздражить патріарха, долженъ былъ сдѣлать нѣкоторую уступку ему. Не отмѣняя своего постановленія, онъ старался смягчить его лукавымъ объясненіемъ, и лицемерно говорилъ, что цѣль указа—не уничтожить иконы, но еще болѣе возвысить въ народномъ уваженіи, изъясни ихъ отъ несовсѣмъ почтительныхъ прикосновеній толпы.

Между тѣмъ единомысленные съ императоромъ епископы уже начали дѣйствовать противъ иконопочитація въ своихъ епархіяхъ. Но народъ и большая часть духовныхъ стояли ревностно за святые иконы. Открылись волненія, цѣлые города, по словамъ патріарха Германа, приходили въ смятеніе. Къ патріарху поступали жалобы на иконоборныхъ епископовъ. Главный изъ нихъ, Константинъ наколійскій былъ обвиненъ въ иконоборствѣ своимъ митрополитомъ Іоанномъ синнадскимъ, и самъ для оправданія своего прибылъ въ Константинополь. Зная, что спорить съ патріархомъ трудно, Константинъ лицемерно увѣрялъ его, что никогда не имѣлъ намѣренія уничтожать иконы Христа и Святыхъ, и только возставалъ противъ боготворенія иконъ.

Патріархъ удовлетворился такимъ объясненіемъ, взялъ съ него обѣщаніе избѣгать всего, что могло подать поводъ къ соблазну народа, и отпуская его, вручилъ ему письмо къ его митрополиту, Іоанну Синнадскому, котораго извѣщаль о православномъ образѣ мыслей епископа. По Константинь, возвратившись въ епархію, не вручалъ письма своему митрополиту и не думалъ исполнять обѣщаній. До патріарха дошелъ также слухъ о непріязненныхъ дѣйствіяхъ противъ иконопочитанія епископа клавдіопольскаго (въ Пафлагоціи, въ малой Азій) Оомы. Для вразумленія его, патріархъ писалъ къ нему пространное посланіе, гдѣ указывалъ въ особенности на чудеса, бывающія отъ святыхъ иконъ, и на то, что сами благочестивые императоры украшали ими свои палаты.

Указъ императора возбудилъ противъ себя сильное негодованіе даже за предѣлами греческой имперіи, въ отдаленной Сиріи и Палестинѣ, находившихся подъ владычествомъ Калифовъ. Въ сіе время жилъ въ Дамаскѣ, столицѣ Калифовъ оммаядскихъ, глубокомысленный защитникъ церковнаго ученія, святой Іоаннъ Дамаскинъ. Онъ происходилъ отъ знаменитой христіанской фамиліи, пользовавшейся уваженіемъ даже между магометанами. Въ то время, когда изданъ былъ первый указъ противъ иконопочитанія, Іоаннъ занималъ одну изъ почетныхъ должностей при дворѣ дамаскаго Калифа. Въ



лицѣ Дамаскина иконопочитаніе нашло себѣ поборника ревностнаго, неутомимаго, къ красно-рѣчивому голосу котораго прислушивался весь востокъ. Услышавъ о волненіяхъ, которыя произошли въ имперіи по случаю императорскаго указа, Дамаскинъ отправилъ въ Константинополь первую рѣчь въ защищеніе иконъ, въ которой доказывалъ законность поклоненія имъ и опровергалъ возраженія иконоборцевъ. Въ боязни мнимаго идолослуженія, которою ограждало себя иконоборство, святой Іоаннъ видитъ отсутствіе христіанскаго совершенства. « Христіане, достигшіе зрѣлости въ вѣрѣ, въ состояннн различать, чтò можетъ быть изображаемо и чтò выше всякаго изображенія. Конечно, по ветхому завѣту Богъ, какъ безтѣлесный, неизобразимъ ни въ какомъ образѣ. Но теперь, когда Богъ явился во плоти и жилъ на землѣ съ людьми, представляю я Его въ образѣ по Его явленію. Я не поклоняюсь веществу, но Тому, Кто для меня почтилъ вещество, чтобы жить въ немъ, и совершилъ спасеніе мое ».

Поелику въ это время еще не теряли надежды, что императоръ, разсмотрѣвъ обстоятельныѣ сіе дѣло, перемѣнитъ свои мысли и дѣйствія: то Іоаннъ воздерживался въ своей рѣчи отъ всего, чтò могло бы оскорбить его. Онъ только напоминалъ государю, что земные владыки сами подчинены верховному Владыкѣ и Его законамъ. Эта рѣчь была читана въ Кон-

стантинополѣ съ величайшею ревностію, переходила изъ рукъ въ руки и многихъ противниковъ святыхъ иконъ отвратила отъ нечестія.

Волненіе умовъ въ народѣ возрастало со дня на день. Люди благочестивые смотрѣли на исполнителей указа, какъ на враговъ Божіихъ, и съ ужасомъ наблюдали чрезвычайныя явленія природы, какъ-то: землетрясенія и тому подобное, видя въ нихъ явное приближеніе гнѣва Божія. Духъ неусдовольствія обнаружился даже въ явныхъ возстаніяхъ. Жители цикладскихъ острововъ открыто возмутились противъ императора, и въ лицѣ нѣкоего Косьмы назначили ему преемника. Но Льву удалось греческимъ огнемъ истребить вооруженный флотъ ихъ, подступившій къ самому Константинополю, и поелику Императоръ смотрѣлъ на эту побѣду, какъ на доказательство того, что самъ Богъ споспѣшествуетъ его предпріятіямъ противъ иконопочитателей: то онъ еще болѣе утвердился въ своемъ намѣреніи истребить иконопочитаніе. Доселѣ онъ старался дѣйствовать противъ иконопочитанія силою убѣжденія; теперь, раздраженный твердостію ревностныхъ защитниковъ иконъ, прибѣгъ къ насильственнымъ мѣрамъ противъ иконъ и ихъ почитателей. Въ этомъ именно духѣ въ 730 году изданъ былъ 2-й указъ, которымъ предписывалось, чтобы ни въ одномъ храмѣ не было иконъ и чтобы всѣ они были удаляемы отъ взоровъ народа, и даже истреб-

ляемы. Противникамъ указа угрожали изгнаніе, отнятіе имущества, искаженіе членовъ, огонь и мечъ.

Такъ какъ одинъ изъ главныхъ и болѣе сильныхъ по своему вліянію на общественное мнѣніе противниковъ указа былъ патріархъ Германъ, то противъ него особенно обратилась вражда императора. До сихъ поръ Германъ былъ только въ немилости; теперь нашли его недостойнымъ занимать патріаршій престолъ. Позванный въ тайный придворный совѣтъ для подписанія указа, святитель рѣшительно объявилъ, что безъ вселенскаго Собора онъ не можетъ допустить никакого нововведенія въ вѣрѣ. Германа объявили низложеннымъ, и нѣкто Анастасій, бывшій ученикъ и секретарь его, купилъ себѣ право на мѣсто учителя услужливою готовностію приложить свою руку къ иконоборческому указу. Низлагаемы были и другіе епископы, остававшіеся вѣрными иконопочитанію, и замѣняемы были единомысленными съ императоромъ.

Съ насильственными дѣйствіями противъ иконопочитателей соединяемо было поруганіе самыхъ иконъ. Естественно прежде всего должны были подвергнуться этой участи иконы, пользовавшіяся преимущественнымъ уваженіемъ въ народѣ и считавшіяся чудотворными. Къ числу таковыхъ принадлежала икона Спасителя, находившаяся на мѣдныхъ воротахъ одного изъ императорскихъ дворцовъ (извѣстная подъ именемъ

Христа Споручника ). Солдатъ изъ дворцовой стражи, получившій приказаніе снять сію икону, среди дня поставилъ лѣстницу, и взлѣзши началъ снимать со стѣны икону. Собравшійся при этомъ народъ и благочестивыя женщины просили исполнителя богопротивной воли Императора отдать икону имъ. Солдатъ не только не исполнилъ просьбы, но еще нанесъ оскорбленіе лику Спасителя ударомъ. Тогда нѣсколько ревностныхъ читателей святыни выступили впередъ, опрокинули лѣстницу, по которой солдатъ сталъ было спускаться внизъ съ тѣмъ, что считалъ своею добычею <sup>а)</sup>. Онъ былъ убитъ на мѣстѣ, вмѣстѣ съ нѣсколькими солдатами. Разъяренная толпа съ крикомъ устремилась по улицамъ, угрожая подобною участію всѣмъ иконоборцамъ, осадила патріаршій домъ, но патріархъ убѣжалъ къ императору, который долженъ былъ выслать отрядъ войска для разгнанія народа и дѣло не обошлось безъ кровопролитія.

На мѣсто иконы Спасителя императоръ приказалъ поставить крестъ со слѣдующею надписью: « поелику императоръ Левъ съ сыномъ своимъ новымъ Константиномъ не могъ стерпеть, чтобы Христосъ въ видѣ нѣмаго и без-

---

а) За участіе въ низверженіи солдата претерпѣли мученическую смерть отъ императора препод. Феодосія дѣвица, память которой совершается 29 Мая, и еще десять мучениковъ, память которыхъ 9 Августа.

душнаго образа, изображенъ былъ красками на веществѣ земномъ, то онъ воздвигаетъ здѣсь славное знаменіе креста, украшеніе жилищъ вѣрныхъ царей ».

Волненіе, вспыхнувшее въ Константинополѣ по случаю новаго императорскаго указа, отозвалось въ провинціяхъ. Вся имперія возмущаема была несогласіемъ между православными иконопочитателями и такъ называемыми иконоборцами. За предѣлами же греческой имперіи, куда не досягала власть греческихъ императоровъ, въ Сиріи и Палестинѣ, во всѣхъ церквахъ изрекаемо было проклятіе противъ нечестивыхъ иконоборцевъ и всякое церковное общеніе съ ними прекращено. Святой Іоаннъ Дамаскинъ, по просьбѣ друзей своихъ, написалъ еще двѣ рѣчи въ защиту святыхъ иконъ, и отправилъ ихъ къ клиру и народу константинопольскому. Въ первой изъ этихъ рѣчей онъ употребляетъ уже довольно рѣзкія выраженія, отъ которыхъ воздерживался прежде, противъ незаконнаго вмѣшательства свѣтской власти въ дѣла Церкви. Запрещенія земной власти, писалъ онъ, коль скоро требуютъ отъ насъ несогласнаго съ волею Божіею, не должны быть выполняемы; не должно слушать людей болѣе, чѣмъ Бога. А таковъ указъ императора противъ святыхъ иконъ. Отвергающихъ иконы Дамаскинъ называетъ въ своей рѣчи врагами Христа, пречистой его Матери и Святыхъ и сообщниками виновниковъ

всякаго зла. Чествованіе изображеній Святыхъ Божіихъ онъ поставляетъ въ неразрывной связи съ чествованіемъ изображеній Иисуса Христа и Богоматери, и еще полнѣе чѣмъ прежде раскрываетъ основанія иконопочитанія. Другая рѣчь святаго Іоанна Дамаскина указываетъ потребность святыхъ иконъ въ человѣческой природѣ. «Господь назвалъ учениковъ своихъ блаженными за то, что ихъ глаза видѣли и ихъ уши слышали Его. И мы желаемъ благословенія за то, что видимъ и слышимъ. Изъ книгъ мы слышимъ слова Его и чтимъ эти слова; точно такъ чрезъ иконы мы освящаемся мыслями о Его тѣлесномъ видѣ, о Его чудесахъ, о Его страданіяхъ. Мы двойственны по природѣ, состоимъ изъ духа и тѣла, доходимъ до духовнаго чрезъ чувственное, чувственнымъ ухомъ слышимъ слова, чрезъ тѣлесное зрѣніе доходимъ до духовнаго. . . . Икона—стекло, пужное для грубаго состава нашего. Умъ, сколько бы ни старался, не можетъ выдти изъ круга тѣлеснаго». Объяснивъ понятіе сбъ иконѣ и виды иконѣ, Дамаскинъ такъ рассуждаетъ о происхожденіи иконѣ: «Самъ Богъ первый родилъ Сына единоподнаго и Слово Свое, живой Свой образъ. Онъ же сотворилъ человѣка по образу своему. Богъ явился Іакову въ видѣ человѣка. Исаія видѣлъ Его какъ человѣка сѣдящаго на престолѣ <sup>6)</sup>.

---

6) Исаі. 6. 1.

Даніилъ видѣлъ подобіе челоуѣка и какъ сына челоуѣческаго, пришедшаго къ Ветхому днѣми <sup>в)</sup>. Ужели и послѣ того не могу я сдѣлать изображенія Тому, Кто сталъ для меня видимъ въ естествѣ плотскомъ? Ужели не могу совершать почитанія и поклоненія Ему, покланаясь Его образу? Авраамъ видѣлъ не естество Божіе, ибо никто никогда не видѣлъ Бога <sup>г)</sup>, а образъ Божій, и *паде на лице свое* <sup>д)</sup>.

Рѣчи Іоанна Дамаскина съ жаромъ читали въ Константинополь и въ другихъ мѣстахъ; немощные поддержаны ими въ православіи, а сильныя укрѣплялись въ силѣ. Левъ, узнавъ о сочинителѣ писемъ и о вліяніи ихъ на народъ, закипѣлъ мщеніемъ. Не имѣя однакоже возможности дѣйствовать противъ святаго Іоанна открытою силою своей власти, такъ какъ Дамаскинъ жилъ при дворѣ магометанскаго государя, Левъ прибѣгъ къ хитрости и клеветѣ. Онъ приказалъ писцу изучить почеркъ писемъ Дамаскина и отъ имени Іоанна написать къ себѣ письмо съ обѣщаніемъ предать Дамаскъ въ руки греческаго императора: письмо отослано къ Калифу. Калифъ велѣлъ отсѣчь руку, мнимо измѣнившую долгу вѣрности и признательности. Іоаннъ повергся съ отсѣченною рукою предъ образомъ Богоматери и молилъ Ее оправдать поруганную правду; въ изнеможеніи отъ страданій онъ за-

---

в) Даніил. 7, 13.— г) Іоан. 1, 18.— д) Быт. 17, 17.

снулъ и пробудился съ приросшею рукою. Въ полнотѣ благодарнаго чувства Іоаннъ воспѣлъ: *о Тебѣ радуется, Благодатная, всякая тварь.* Калифъ, увидѣвъ свою опрометчивость, обѣщаль Іоанну наградить его и за страданіе и за вѣрность, только бы онъ принялъ по прежнему должность при его дворѣ, но Іоаннъ не хотѣлъ болѣе служить земному царю, роздалъ свое имѣніе бѣднымъ и родственникамъ, и удалился въ Лавру препод. Саввы, чтобы здѣсь всецѣло посвятить себя Богу.

Къ числу Церквей, гдѣ не боялись власти византійскаго императора, относилась и Церковь римская. Когда въ Римъ пришелъ еще первый указъ противъ иконъ, папа Григорій 2-й прямо объявилъ себя противъ него. Императоръ хотѣлъ избавиться отъ папы посредствомъ умерщвленія. Но Григорій былъ безопасенъ подъ защитою приверженныхъ къ нему Римлянъ, и даже Лонгобардовъ, ибо послѣдніе, какъ православные, вооружились противъ враговъ папы и загородили дорогу ополченію, шедшему для наказанія папы. Второй иконоборческій указъ возбудилъ еще большее недовольство въ папѣ, и имѣлъ слѣдствіемъ полный разрывъ съ имперіею. Григорій возсталъ противъ Льва, какъ противъ еретика, и своими посланіями вездѣ предостерегалъ христіанъ отъ его нечестія. Съ голоса папы, и еще болѣе по собственному увлеченію, вся римская Италія и даже Венеція,



сбъявили себя независимыми отъ власти императора еретика. Императорскіе чиновники отсюду были удалены, и на мѣсто ихъ поставлены новые, призванные къ тому непосредственнымъ народнымъ избраніемъ. Впрочемъ самъ папа, опасаясь подчиненія Лонгобардамъ, которые сначала защищали общее съ папою дѣло, а потомъ изъ любви къ завоеваніямъ угрожали самому Риму,—не прочь былъ отъ примиренія съ императоромъ, подъ тѣмъ условіемъ, чтобы онъ возвратился къ истинному ученію. Съ сею цѣлю Григорій возобновилъ сношенія съ императоромъ, отправивъ къ нему два посланія, въ которыхъ старался привести его къ сознанию своего заблужденія. Увѣщанія папы переходили въ горькія укоризны, наставленія принимали видъ суроваго обличенія и соединялись съ угрозами: онъ объявлялъ, что за него вступятся западные народы, вмѣстѣ съ христіанствомъ принявшіе церковное подчиненіе папѣ. Императоръ въ своей отвѣтной грамотѣ не показывалъ ни малѣйшей склонности оставить свое заблужденіе, и давалъ своему лицу первосвященнической характеръ. Такимъ образомъ эта переписка не привела къ желанной цѣли. Григорій 2-й умеръ въ 731-мъ году. Преемникъ его Григорій 3-й, слѣдуя примѣру своего предшественника, началъ съ того, что отправилъ къ императору увѣщательное посланіе, чтобы онъ отказался отъ своего нечестія. Но отправ-

ленный съ симъ посланіемъ, прежде чѣмъ успѣлъ достигнуть мѣста назначенія, былъ задержанъ въ Сициліи и сосланъ на цѣлый годъ въ заточеніе. Оскорбленный папа созвалъ въ Римѣ въ 733 году соборъ, на которомъ всѣ иконоборцы объявлены отлученными отъ Церкви. Левъ не испугался соборнаго приговора. Для наказанія непокорныхъ, онъ отправилъ сильный флотъ, который впрочемъ большею частію погибъ въ волнахъ Адриатическаго моря, разбитый бурею. Въ отмщеніе за сію неудачу, императоръ приказалъ отобрать въ казну всѣ имѣнія, которыми владѣла римская Церковь въ Сициліи и Калабріи—провинціяхъ, еще остававшихся за имперіею, послѣ потери большей части Италіи, и подчинилъ вѣденію константинопольскаго патріарха илирійскій округъ, бывший доселѣ въ іерархической зависимости отъ папы. Безсильный привести къ покорности противниковъ своего указа въ Италіи, Левъ съ упорствомъ продолжалъ насильственныя дѣйствія противъ иконопочитателей до своей смерти, послѣдовавшей въ 741-мъ году.

#### **ИКОНОВОРСТВО ПРИ КОНСТАНТИНѢ КОПРОНИМѢ**

741—775.

Сынъ Льва, Константинъ V Копронимъ, вмѣстѣ съ престоломъ наслѣдовалъ отъ отца и ненависть его къ иконамъ. Недовольствомъ право-

славныхъ противъ новаго императора воспользо-  
вался шуринъ его Артаваздъ. Въ отсутствіе  
Копронима, занятаго войною противъ магометанъ  
въ Сиріи, Артаваздъ провозгласилъ себя импера-  
торомъ. Константинополь принялъ его сторону,  
даже самъ патріархъ Анастасій, прежде держав-  
нійся иконоборческой стороны, объявилъ себя  
за иконы, и, держа въ рукѣ крестъ, всенародно  
утверждалъ съ клятвою, что Копронимъ, въ раз-  
говорахъ съ нимъ, называлъ Иисуса Христа про-  
стымъ человѣкомъ. Артаваздъ началъ было воз-  
становлять иконопочитаніе, но недолго пользо-  
вался властію. Константинъ скоро, въ 774 году,  
побѣдилъ его и велѣлъ ослѣпить его вмѣстѣ съ  
двумя сыновьями. Утвердившись на престолѣ,  
Копронимъ рѣшился, во что бы то ни стало, ис-  
требить иконопочитаніе, тѣмъ болѣе, что въ  
почитателяхъ иконъ страшился политической,  
ему непріязненной партіи, — но минувшія опас-  
ности заставили его быть осторожнымъ. Онъ  
оставилъ патріарха Анастасія на его мѣстѣ,  
подвергнувъ его только постыдному наказанію;  
а для того, чтобы вѣрнѣе достигнуть своихъ  
иконоборческихъ цѣлей и придать своимъ дѣй-  
ствіямъ противъ иконъ видъ законности, послѣ  
совѣщанія съ единомысленными себѣ придвор-  
ными, призналъ нужнымъ созвать соборъ подъ  
именемъ 7-го вселенскаго, на которомъ предпо-  
лагалось закономъ церковнымъ оправдать насиль-  
ственные мѣры противъ иконопочитанія. Сей

соборъ дѣйствительно и созванъ въ 754 году въ Константинополь, по смерти патріарха Анастасія.

Соборъ, созванный Копронимомъ, состоялъ изъ 338 епископовъ, большею частію единомысленныхъ съ императоромъ. Такъ какъ изъ патріарховъ ни одинъ не участвовалъ въ семъ соборѣ, ни лично, ни чрезъ повѣренныхъ: то предсѣдателемъ былъ назначенъ Оеодосій, епископъ ефесскій, усердный защитникъ иконоборства. Иконопочитаніе на семъ жесоборѣ объявлено дѣломъ діавола, чтители и дѣлатели иконъ Христа провозглашены покровительствующими ересямъ Арія, Несторія и Евтихія, и только евхаристія признана истиннымъ образомъ Христа; иконы Богоматери и Святыхъ отринуты, какъ нѣчто языческое <sup>а)</sup>. На семъ основаніи по-

---

а) Отвергая иконы Богоматери и Святыхъ, Соборъ не только не возбранялъ чествованіе Богоматери и Святыхъ, но и провозгласилъ анаѹему противникамъ сего чествованія. Это опредѣленіе сдѣлано жесоборомъ, безъ сомнѣнія, не по внутреннему убѣжденію иконоборцевъ, ибо въ духѣ иконоборства уже заключалась мысль, противная сему опредѣленію, но по опасенію, дабы не возбудить всеобщее негодованіе явнымъ неправославіемъ. Ходили весьма правдоподобные объ иконоборцахъ слухи, которые оправдывали это опасеніе. О самомъ императорѣ рассказывали, что онъ признавалъ несправедливымъ воздавать благоговѣйную честь Той, Которая, по качеству Матери Господа, превосходитъ благодатію и приближеніемъ къ Богу, а слѣдовательно и достоинствомъ, всякое сотворенное существо, и есть честнѣйшая Херувимовъ и слаavnѣйшая безъ сравненія Серафимовъ. Нечестиво глумясь надъ

становлено : всѣ иконы исключить изъ церковнаго и домашняго употребленія и никому не смѣть заниматься живописью, какъ искусствомъ безбожнымъ. Противящихся сему изъ духовенства опредѣлено лишать священныхъ степеней, монаховъ и мірянъ отлучать отъ Церкви,—потомъ подвергать различнымъ гражданскимъ наказаніямъ. Съ ревностію подвизавшимся противъ иконоборства, святому Герману, Георгію кипрскому, святому Іоанну Дамаскину провозглашена анаѳема.

По окончаніи засѣданій лжесобора, императоръ приступилъ къ исполненію его постановленій. Онъ торжественно представилъ народу новопоставленнаго патріарха Константина, бывшаго епископомъ силейскимъ во Фригіи, заслужившаго благоволеніе государя за единомысліе съ нимъ,

---

Богоматерію, Копронимъ однажды дерзнулъ поступить такъ: онъ показалъ окружающимъ кошелекъ, набитый золотомъ, и спросилъ: дорого ли стоитъ кошелекъ? когда ему отвѣтили: — очень дорого, — онъ опорожнилъ кошелекъ и повторилъ прежній вопросъ. Получивъ въ отвѣтъ, что кошелекъ стоитъ теперь не дорого, императоръ сказалъ: точно также должно судить о достоинствѣ Маріи;—по рожденіи отъ нея Спасителя, она не имѣетъ никакого преимущества предъ прочими женами. Обвиняли также иконоборцевъ въ томъ, что они неприличнымъ почитали называть людей, прославленныхъ Церковію, святыми. Въмѣсто того, чтобы говорить по принятому обычаю: мы идемъ въ церковь того или другаго Святаго, они обыкновенно говорили: идемъ къ Θεодору мученику,—къ Апостолу,—безъ прилагательнаго: святой.

и заставилъ его вслухъ всѣхъ произнести проклятіе противъ иконопочитателей. Вслѣдъ за симъ императоръ началъ повсюду распространять насильственные мѣры, чтобы вынудить покорность соборнымъ опредѣленіямъ. Повсюду изъ церквей выносимы были иконы; предаваемы были огню книги, украшенныя изображеніями священныя предметовъ; священныя изображенія на стѣнахъ храмовъ были закрашиваемы и замѣняемы изображеніями плодовъ, животныхъ, охотничьихъ сценъ и тому подобн. Намѣстники въ провинціяхъ и прочіе чиновники одинъ предъ другимъ ревновали заслужить благосклонность государя исполненіемъ нечестивой его воли. Одной участи съ иконами подвергались и святые мощи, какъ предметъ народнаго благоговѣнія. Копронимъ приказалъ выбросить въ море тѣло святой Евфиміи, которое почивало въ каменной рацѣ и источало миро. Но православные утѣшены были извѣстіемъ, что гробъ и мощи благополучно и невредимо пристали къ землѣ у Лемноса. Наконецъ Копронимъ, прикрываясь личиною ревности противъ суевѣрія, преслѣдовалъ всякое внѣшнее выраженіе благочестиваго чувства. Есть извѣстіе, что онъ наказывалъ, какъ враговъ своихъ и любителей мрака, тѣхъ, которые въ скорбяхъ взывали къ Богоматери: «Матерь Божія! помоги намъ»,—которые любили посѣщать всенощныя церковныя бдѣнія, и вообще часто присутствовали при Богослуженіи.

Наказанія, какимъ подвергасмы были православные чтители иконъ, отличались варварскою жестокостію. У иныхъ вырывали или сожигали бороды; инымъ выкалывали глаза, инымъ отсѣкали руки, носы и другія части тѣла, инымъ разбивали головы на дскахъ святыхъ иконъ; весьма многіе умерщвлены мечемъ и скончались отъ другихъ орудій смерти. Ненависть Копронима обратилась преимущественно на монаховъ, какъ людей, которые пользовались большимъ вліяніемъ на народъ по своей святости, и особенно твердыхъ въ иконопочитаіи. Копронимъ называлъ монаховъ поборниками идолослуженія, тунеядцами, любителями мрака, и готовъ былъ совершенно стереть съ лица земли ипочество. Онъ предавалъ ихъ различнымъ пыткамъ, томилъ въ темницахъ; но такъ какъ мученичество только усугубляло уваженіе къ монахамъ въ народѣ, — то Копронимъ большею частію подвергалъ ихъ одному поруганію, напр. заставлялъ выводить ихъ на средину цирка въ сопровожденіи безчестныхъ женщинъ. Ничто такъ не досадно было императору, какъ вступленіе въ монашескій чинъ благородныхъ мужей и женъ, — онъ мстилъ имъ жестокими истязаніями. Напротивъ, если ему удавалось вынудить у кого либо отреченіе отъ обѣтовъ монашества и возвратить къ мірской жизни, радость его была неописанная; онъ награждалъ таковыхъ почестями и богатствомъ; и перемѣнить монаше-

скую одежду на мірскую значило, по его словамъ, промѣнять мракъ на свѣтъ. Чтобы отнять пристанища у монаховъ, Копронимъ приказалъ повсюду уничтожить монастыри, а зданія монастырскія или разрушать или обращать въ казармы. Иноки принуждены были избѣгать строгости императора добровольнымъ изгнаніемъ, и гдѣ ни проходили, утверждали православныхъ.

Между исповѣдниками изъ монаховъ, пострадавшими за иконопочитаніе, преимущественно замѣчательны святой Андрей критскій<sup>д)</sup> и святой Стефанъ новый. Святой Андрей, отшельникъ всѣми уважаемый, имѣлъ дерзновеніе въ лице укорить императора иконоборца въ нечестіи, и назвалъ его новымъ Юліаномъ и новымъ Валентомъ. Этотъ поступокъ былъ сочтенъ за оскорбленіе Величества. Исповѣдникъ преданъ былъ различнымъ истязаніямъ, среди которыхъ и скончался. Это происходило въ 761 году. Подобная участь была и св. Стефана новаго или младшаго. Онъ былъ настоятелемъ монастыря св. Авксентія въ Виоиніи и проводилъ подвижническую жизнь въ одной тѣсной пещерѣ. Опасаясь оскорбить общественно мнѣніе употребленіемъ насильственныхъ мѣръ противъ такого мужа, который пользовался большимъ уваженіемъ въ народѣ,

---

д) Отъ мѣста погребенія, называемаго Хрисисъ, дано ему наименованіе Критскаго.



Копронимъ сначала подарками старался склонить его къ подписанію опредѣленія иконоборческаго. Не успѣвъ въ этомъ, приказалъ заключить его въ темницу; но неожиданная вѣсть о нашествіи Скивоовъ заставила государя дать свободу праведнику, которою впрочемъ онъ пользовался недолго. Чтобы имѣть предлогъ осудить Стефана, Копронимъ научилъ одного изъ придворныхъ юношей испросить у святаго Стефана постриженіе въ монашество. Вскорѣ послѣ сего Копронимъ на народной площади велѣлъ съ новопостриженнаго снять и попать иноческую одежду, обитель Стефана раззорить до основанія, а его самого, послѣ многихъ біеній, сослать въ заточеніе на одинъ изъ острововъ (Проконнезъ). Но въ заточеніи Стефанъ не переставалъ распространять православное ученіе о поклоненіи иконамъ. Императоръ, узнавъ о семъ, приказалъ представить его къ себѣ лично и вступилъ съ нимъ въ преніе объ иконахъ. Во время сего пренія, св. Стефанъ, чтобы нагляднѣе представить дѣло, показалъ царю и придворнымъ монету съ изображеніемъ императора и спросилъ: чтѣ будетъ тому, кто всенародно эту монету бросить и попретъ ногами? Ему отвѣчали, что такой строго будетъ наказанъ. «Какой же казни заслуживаетъ тотъ», возразилъ преподобный, «кто ругается надъ Христомъ и Его Матерію въ ихъ иконахъ?» Сказавъ сіе, Стефанъ бросилъ монету и попраля

ее ногами. Копронимъ приказалъ за оскорбленіе Величества заключить его въ темницу, и потомъ предать на поруганіе толгѣ. Иконоборцы съ безчестіемъ влчили его по улицамъ, и одинъ изъ нихъ, тяжелымъ бревномъ поразивъ страдальца въ голову, прекратилъ жизнь его въ 767 году ж). Въ то же время осужденъ былъ на позорную казнь патріархъ Константинъ, заслужившій милость Государя, вѣроятно, тѣмъ, что имѣлъ неосторожность рассказать другимъ содержаніе одной тайной бесѣды съ императоромъ, въ которой сей послѣдній обнаружилъ несторіанскій образъ мыслей о лицѣ Богоматери.

#### ВОЗСТАНОВЛЕНІЕ ИКОНОПОЧИТАНІЯ ИМПЕРАТРИЦЕЮ ИРИНОЮ.

По смерти Копронима въ 775 году, сынъ и преемникъ его Левъ IV, хотя держался образа мыслей своего отца, однако былъ менѣе строгъ въ отношеніи къ иконопочитателямъ. Православные ободрились тѣмъ болѣе, что нашли себѣ тайную, но сильную покровительницу въ супругѣ Льва, Императрицѣ Иринѣ. Изгнанные монахи оставляли свои убѣжища и съ радостію принимаемы были въ семействахъ, тайно преданныхъ иконопочитанію; многіе изъ нихъ воз-

---

ж) Подробности о жизни и подвигахъ преподобнаго Стефана см. въ ноябрьской книжкѣ Душеполезнаго Чтенія за 1860 годъ.

ведены были даже въ епископское достоинство, но таили свою ревность къ иконопочитанію въ ожиданіи благопріятнаго оборота дѣлъ. Императрица окружила себя единомысленными придворными, и въ самомъ дворцѣ, безъ вѣдома супруга, держала иконы. Левъ узналъ объ этомъ поздно, и усилилъ гоненіе противъ православныхъ, но оно прскращено было, въ самомъ началѣ, смертію его, послѣдовавшею въ 780 году.

Ирина приняла бразды правленія вмѣстѣ съ опекою надъ малолѣтнимъ сыномъ, Константиномъ Порфиророднымъ, и подала надежду православному, что она воспользуется верховною властію надъ государствомъ для возвращенія иконопочитанію прежняго значенія. Впрочемъ надобно было опасаться сильнаго сопротивленія не только со стороны ветерановъ въ войскѣ, привлеченныхъ къ иконоборству въ предшествующія правленія, но и большей части епископовъ, купившихъ себѣ епископскія мѣста покорностію иконоборческимъ указамъ; не менѣе нужно было опасаться и народа. Естественно, что въ продолженіе пятидесятилѣтняго существованія иконоборства, большая часть живущаго поколѣнія выросла подъ вліяніемъ господствовавшихъ неправославныхъ мнѣній. Посему, чтобы произвести столь важную перемѣну, каково было возстановленіе иконъ, императрица должна была искать благопріятнаго случая.

Этотъ случай открылся въ обращеніи патріарха Павла, поставленнаго Львомъ IV. Павелъ, человекъ добрый, но слабый, въ предшествовавшее царствованіе, изъ страха и малодушія подписалъ, противъ убѣжденія своего, опредѣленія Копронимова лжесобора. Но эта малодушная уступка тревожила совѣтъ патріарха; онъ съ сокрушеніемъ сердечнымъ каялся въ ней, молилъ Бога о прощеніи, и наконецъ пожелалъ оставить архипастырскій престолъ. Въ 784 году тяжкая болѣзнь ускорила его рѣшеніе. Онъ внезапно оставилъ свой престолъ и заключился въ монастырь. На вопросъ о причинѣ такого поступка, онъ объявилъ, что сознаетъ свое заблужденіе и вину въ подтвержденіи Копронимова собора, и просилъ императрицу избрать на его мѣсто другаго патріарха, который бы могъ правовѣриемъ и твердостію духа возстановить миръ въ Церкви. Онъ указалъ на придворнаго сановника Тарасія, какъ на человека вполне достойнаго занять это мѣсто. вмѣстѣ съ тѣмъ Павелъ настаивалъ на необходимости—соборнымъ рѣшеніемъ уничтожить нечестивое опредѣленіе противъ иконъ. Такимъ образомъ первый шагъ былъ сдѣланъ, и по смерти Павла, случившейся въ томъ же году, его преемнику оставалось только продолжать начатое. И дѣйствительно, избранный на мѣсто Павла, благочестивый Тарасій, не иначе рѣшился вступить на патріаршій престолъ, какъ съ тѣмъ условіемъ, чтобы немедленно былъ созванъ

вселенскій Соборъ , который бы разрѣшилъ спорные вопросы и своими постановленіями водворилъ миръ и согласіе въ Церкви

Въ 786 году, по настоянію патріарха Тарасія, съ согласія благочестивой Ирины, назначень былъ вселенскій Соборъ. Въ противоположность Копронимову собору, который несправедливо иконоборцы называли вселенскимъ, ибо въ немъ не участвовалъ ни одинъ изъ вселенскихъ патріарховъ,—положено было пригласить на Соборъ всѣхъ патріарховъ. Прежде всего патріархъ Тарасій и императрица снеслись съ папою Адрианомъ, который и отправилъ отъ себя двухъ повѣренныхъ представителями лица его на Соборъ. Изъ прочихъ патріарховъ, александрійскій и антиохійскій, по полученіи грамоты отъ константинопольскаго патріарха,—по причинѣ опасности отъ Сарацынъ, подъ владычествомъ которыхъ находились, не могли лично явиться на Соборъ, и вмѣсто ихъ на Соборъ пришли ихъ мѣстоблюстители, два инока Іоаннъ и Тома, признанные на Соборѣ представителями и іерусалимскаго патріарха, престоль котораго былъ въ сіе время празденъ.

Мѣсто Собора первоначально назначалось въ Константинополь , куда собралось множество Отцевъ ( въ числѣ 367 ). Но наканунѣ дня, назначеннаго для открытія Собора, старые солдаты, служившіе при Львѣ и Копронимѣ , произвели открытое возмущеніе. Они ворвались въ крещальню, назначенную для соборныхъ застѣ-

даній и подняли неистовый крикъ, что не нужно новаго собора. Это возмущеніе поддерживаемо было многими иконоборческими епископами, которые въ тайныхъ совѣщаніяхъ заранѣе готовили средства воспрепятствовать Собору, угрожавшему уничтожить опредѣленіе Копронимова лжесобора. Въ самый день открытія Собора (1 августа) повторились тѣже безпорядки. По повелѣнію императрицы собраніе было распущено. Въ церкви остались только враги иконъ, которые продолжали шумѣть дотолѣ, пока голодъ не заставилъ ихъ разойтись. Но отъ этой неудачной попытки императрица не упала духомъ. Соборъ былъ отложенъ до слѣдующаго года, и изъ Константинополя, гдѣ всегда можно было опасаться безпокойствъ отъ иконоборной партіи, перенесенъ въ Никею, освященную воспоминаніемъ 1-го вселенскаго Собора.

Соборъ никейскій 2-й, вселенскій 7-й, продолжался двѣнадцать дней (отъ 24 сентября до 6 октября) и имѣлъ семь засѣданій, подъ предѣтельствомъ патріарха Тарасія. Иконопочитаніе утверждено на основаніи Писаній и преданій и подтверждено свидѣтельствами, извлеченными изъ твореній святаго Лоанасія александрійскаго, Кирилла іерусалимскаго, двухъ Григоріевъ—Назіанзина и нисскаго, Василия великаго, Іоанпа Златоустаго, и нѣкоторыхъ Отцевъ V вѣка, причемъ Соборъ не оставилъ безъ уваженія чудеса, совершающіяся чрезъ иконы и засвидѣтельство-

ванные многими изъ присутствовавшихъ. Опре-  
дѣленъ самый образъ иконопочитанія, именно  
положено строгое различіе между служеніемъ  
(*λατρεία*), которое должно приносить единому  
Богу, и поклоненіемъ (*προσκύνησις*), которое  
должно воздавать не Богу только, но и святымъ  
лицамъ и вещамъ. Отцы Собора свое опредѣле-  
ніе о почитаніи святыхъ иконъ выразили такъ:  
«Хранимъ не нововводно всѣ писаніемъ или  
безъ писанія установленныя для насъ церковныя  
преданія, изъ которыхъ одно касается икононаго  
живописанія; утверждаемъ его, какъ съ евангель-  
скою проповѣдію сообразное, и служащее намъ  
ко увѣренію въ истинномъ, а не воображаемомъ  
(какъ учили еретики) воплощеніи Бога Слова и  
къ душевной пользѣ. Такимъ образомъ, царскимъ  
путемъ шествуя, то-есть послѣдуя богоглаголи-  
вому ученію святыхъ Отець нашихъ и преданію  
каоолическія Церкви (ибо знаемъ, что она на-  
учается отъ Духа Святаго, въ ней живущаго),  
со всякою достовѣрностью и тщательнымъ раз-  
смотрѣніемъ опредѣляемъ: подобно изображенію  
честнаго и животворящаго креста, полагать во  
святыхъ Божіихъ церквахъ, на священныхъ со-  
судахъ и одеждахъ, на стѣнахъ и на дскахъ, въ  
домахъ и на путяхъ, честныя и святыя иконы,  
написанныя красками, и изъ мелкихъ каменій  
и изъ другаго способнаго къ тому вещества  
устрояемыя, какъ-то иконы Господа и Бога и  
Спаса нашего Иисуса Христа, и непорочныя

Владычицы нашей святыя Богородицы, также и честныхъ Ангеловъ и всѣхъ святыхъ и преподобныхъ мужей. Ибо, когда чрезъ изображеніе на иконахъ лики святыхъ видимы бывають, то взирающіе на нихъ побуждаются къ воспоминанію и любленію первообразовъ ихъ, и чествованію ихъ лобызаніемъ и почтительнымъ поклоненіемъ, не собственнымъ, по вѣрѣ нашей, богопоклоненіемъ, которое приличествуетъ единому Божескому естеству, но почитаніемъ по тому образу, какъ и изображенію честнаго и животворящаго креста и святому евангелію и прочимъ святынямъ, оуміамомъ и поставленіемъ свѣщей честь воздается, какъ и у древнихъ благочестивый обычай былъ. Ибо честь, воздаваемая образу, переходитъ къ первообразному, и поклоняющійся иконѣ покланяется существу изображеннаго на ней. Такъ утверждается ученіе святыхъ Отець нашихъ, и таково преданіе католическія Церкви, отъ конецъ до конецъ земли пріяхшія Евангеліе». Въ обличеніе иконоборцевъ, называвшихъ евхаристію только *образомъ* Христа, Отцы Собора свидѣтельствовали: «никто изъ трубъ Духа, то-есть святыхъ Апостоловъ и достославныхъ Отцевъ нашихъ, безкровную Жертву нашу, совершающуюся въ воспоминаніе страданія Бога нашего и всего домостроительства Его, не называлъ образомъ (*εἰκόνα*) тѣла Его. Ибо они не принимали отъ Господа такъ говорить и возвѣщать, а слышали Его



благовѣствующаго : *аще не съѣсте плоти Сына  
человѣческаго , ни пиете крове Его , живота не  
имате въ себѣ; также: ядый Мою плоть и пійй  
Мою кровь во Мнѣ пребываетъ и Азъ въ немъ;*  
и еще: *пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое.....,*  
а не сказалъ: *пріимите, ядите образъ тѣла  
Моего.....* Итакъ ясно, что ни Господь, ни  
Апостолы, ни Отцы, безкровную Жертву, при-  
носимую священниками, никогда не называли  
образомъ, но самимъ тѣломъ и самою кровію  
(*ἀλλὰ αὐτὸ ὄμα καὶ αὐτὸ αἷμα*). И хотя, прежде  
нежели совершится освященіе, нѣкоторымъ изъ  
святыхъ Отцевъ казалось благочестивымъ назы-  
вать сіи вмѣстообразными (*ἀντίτυπα*); но по  
освященіи они суть тѣло и кровь Христовы, и  
такъ вѣруются ». Епископы, подписавшіе опре-  
дѣленіе Копронимова лжесобора, принесли тор-  
жественное раскаяніе въ своемъ заблужденіи, и  
были не только прощены, но даже оставлены  
на своихъ каедряхъ. Клятва, которою они свя-  
зали себя изъ угожденія Копрониму, была раз-  
рѣшена властію Церкви, представляемой новымъ  
Соборомъ. Анаѳема произнесена не только въ  
частности на иконоборцевъ, но вообще на всѣхъ  
отвергающихъ древнія преданія Церкви. По  
окончаніи засѣданій въ Пикеѣ, все собраніе, въ  
слѣдствіе императорскаго указа, отправилось въ  
Константинополь, гдѣ, 23 октября, имѣло но-  
вое торжественное засѣданіе, въ личномъ при-  
сутствіи императрицы и императора. По выслу-

шаніи актовъ, Ирина сдѣлала вопросъ, всѣ ли епископы одобряютъ ихъ по свободному убѣжденію, и когда получила единогласный утвердительный отвѣтъ, — скрѣпила ихъ собственною своею подписью, что сдѣлано и Константиномъ.

Чтобы дѣянія Собора, какъ вселенскія, могли получить силу во всемъ христіанскомъ мірѣ, онѣ посланы были для подписанія къ патріархамъ — римскому, антиохійскому и александрійскому, которые съ своей стороны выразили свое совершенное согласіе на все утвержденное Соборомъ. Но въ Церкви Франкской обнаружилось сопротивленіе соборнымъ опредѣленіямъ. Карлъ Великій не хотѣлъ безпрекословно покориться рѣшеніямъ Собора, созваннаго безъ участія его самаго и его духовенства, тѣмъ болѣе, что тогда былъ въ разрывѣ съ греческимъ государствомъ. Черезъ два года послѣ Собора появилось опроверженіе его опредѣленій подъ названіемъ « libri Carolini », составленное Алкуиномъ—по порученію Карла; здѣсь доказывалось, что образа находятся въ церкви для одного украшенія и для напоминанія о различныхъ священныхъ предметахъ, но что имъ не должно воздавать поклоненія. При чемъ поставлено въ вину никейскимъ Отцамъ то, будто бы они утверждали, что иконамъ Святыхъ должно воздавать такое же почитаніе, какъ Святой Троицѣ. Поводомъ къ такой клеветѣ послужилъ неисправный латинскій переводъ соборныхъ актовъ, ко-

торый имѣлъ подъ руками сочинитель опроверженія. Тоже самое мнѣніе объ иконопочитаніи вскорѣ было повторено на Франкфуртскомъ Соборѣ (794 года), который былъ созванъ Карломъ Великимъ для изложенія адоціанской ереси,—но противъ этого мнѣнія возстали присутствовавшіе на семъ соборѣ повѣренные папы Адріана, который и самъ не одобрялъ этого мнѣнія и написалъ опроверженіе на него.

**ВОЗОВНОВЛЕНІЕ ИКОНОБОРСТВА ПРИ ИМПЕРАТОРАХЪ: ЛЬВЪ АРМЯНИНЪ, МИХАИЛЪ КОСНОЛЗЫЧНОМЪ И ФЕОФИЛЪ.**

Подавленное благочестивою Ириною иконоборство, чрезъ 10 лѣтъ послѣ ея царствованія, возобновлено при императорѣ Львѣ армянинѣ (813—820). Этотъ государь вступилъ на престолъ при содѣйствіи партіи иконоборцевъ, служившихъ въ арміи, которою онъ предводительствовалъ, и самъ питалъ отвращеніе къ иконамъ. Дѣйствуя противъ иконъ, онъ началъ съ того, что приказалъ Іоанну Грамматику собрать мнѣнія прежнихъ писателей церковныхъ объ иконахъ. Сводъ этихъ мнѣній, сдѣланный въ иконоборческомъ духѣ, понравился государю, и онъ потребовалъ отъ константинопольскаго патріарха согласія на то, чтобы уменьшить число иконъ; подъ тѣмъ предлогомъ, что народъ соблазняется ими, и почитаніе ихъ счи-

тасть виною общественныхъ бѣдствій. Въ сіе время патріархомъ былъ святыи Никифоръ; государю, старавшемуся склонить его на свою сторону; онъ говорилъ: «напрасны труды твои, государь. Мы не можемъ измѣнить древняго преданія; мы чтимъ изображенія святыхъ, какъ чтимъ крестъ и книгу Евангелія». По всѣ доводы въ пользу иконопочитанія и совѣты патріарха не могли отклонить государя отъ его нечестиваго намѣренія. Въ 815 году, соборомъ единомысленныхъ съ императоромъ епископовъ постановленія 2-го никейскаго Собора объявлены недѣйствительными и одобрены насильственные мѣры къ истребленію иконопочитанія; только позволено было почитаніе креста. Патріархъ, твердо сопротивлявшійся иконоборцамъ, былъ низложенъ и посланъ въ заточеніе. На его мѣсто возведенъ прямо изъ мірянъ Θεодоръ Касситеръ, злѣйшій врагъ иконъ, человекъ крайне легкомысленный и жизни разсѣянной. Подверглись преслѣдованіямъ и прочіе православные, отказавшіеся отъ церковнаго общенія съ иконоборцами и съ новымъ патріархомъ, поставленіе котораго справедливо признавали незаконнымъ. Гоненіе преимущественно было обращено на монаховъ, между которыми особенную ревность въ борьбѣ съ иконоборцами показалъ святыи Θεодоръ Студитъ, настоятель константинопольскаго монастыря, называемаго Студійскимъ, по имени основателя своего Студія. Еще прежде,

чѣмъ созванъ былъ помянутый соборъ, святой Ѳеодоръ старался удержать государя отъ иконоборства, онъ говорилъ ему: « не нарушай, государь, мира Церкви. Апостоль сказалъ: Богъ поставилъ въ Церкви иныхъ апостолами, другихъ пророками, нѣкоторыхъ пастырями и учителями для созиданія Церкви, но не упомянулъ о царяхъ. Оставь Церковь пастырямъ и учителямъ. Когда же не такъ, то повѣрь, что еслибы и Ангель, сойдя съ неба, сталъ возвѣщать истребленіе вѣры нашей, не послушаемъ и его». Когда начали приводить въ исполненіе опредѣленія нечестиваго собора, святой Ѳеодоръ громко выражалъ негодованіе противъ такого беззаконія. Дабы воодушевить угнетенныхъ друзей православія, Ѳеодоръ въ недѣлю вай торжественно совершилъ крестный ходъ съ иконами около монастыря. Стройные лики иноковъ торжественно пѣли: « Пречистому Твоему образу поклоняемся, Благій ». Раздраженный сопротивленіемъ преподобнаго, Левъ подвергъ его кровавымъ пыткамъ, потомъ послалъ его въ заточеніе въ Мизию, на мѣсто болотистое, и заключилъ въ гнилую темницу. Но и изъ темницы Ѳеодоръ находилъ возможность посланіями обличать нечестивыхъ и укрѣплять православныхъ. Императоръ, узнавъ объ этомъ, приказалъ перевести его въ другое отдаленнѣйшее мѣсто (въ Анатолю, въ Бонить) и воспретилъ всякое сношеніе съ Ѳеодоромъ. Но Ѳеодоръ и здѣсь посланіями

продолжалъ утѣшать и наставлятъ разсѣянныхъ страдальцевъ православія; писалъ къ патріархамъ александрійскому, іерусалимскому, къ папѣ римскому, убѣждая дѣйствовать въ пользу православія. По его убѣжденіямъ весьма многіе изъ иконоборцевъ обращались къ православію; и за это исповѣдника подвергли новымъ истязаніямъ: избивши палками и избитаго бросили въ сырую темницу—томиться отъ голода и жажды. Страданія его доходили до крайности; но онъ укрѣплялъ себя молитвою и пріобщеніемъ святыхъ Таинъ. Одно изъ писемъ его было перехвачено и передано Льву, и Феодора снова подвергли столь жестокой пыткѣ, что онъ остался почти мертвымъ, весь покрытый ранами и кровію; три мѣсяца боролся онъ со смертію, и еще раны не закрылись, какъ приказано было (въ 819 году) перевести его въ темницу смирскую, и здѣсь опять велѣно было дать ему сто ударовъ. Смерть Льва (820 г.) возвратила ему свободу.

Кромѣ монаховъ, жестокость гоненія испытывали и прочіе ревнители иконопочитанія. Тайной полиціи наказано было отыскивать всѣ убѣжища иконопочитанія. Вездѣ разсѣяны были шпіоны, и въ слѣдствіе ихъ доносовъ тотчасъ схватывали, били и заточали всякаго, кто имѣлъ неосторожность выразить неудовольствіе на императорскія распоряженія, кто не хотѣлъ имѣть церковнаго общенія съ иконоборцами, кто держалъ у себя книгу, написанную въ защиту иконъ,

кто давалъ пристанище гонимымъ за иконопочитаніе. Въ училищахъ вводимы были учебныя книги, въ которыхъ внушалась дѣтямъ отвращеніе къ иконамъ. Древнія церковныя пѣснопѣнія, въ которыхъ упоминалось объ иконахъ, были уничтожаемы и, въ замѣнъ ихъ, сочиняемы новыя въ иконоборческомъ духѣ.

По убіеніи Льва армянина, преемникъ его Михаилъ II-й Косноязычный (820—829), человекъ, невѣрившій въ будущую жизнь, и вообще не имѣвшій твердыхъ убѣжденій въ вѣрѣ, при вступленіи на престолъ объявилъ полную терпимость въ отношеніи къ вѣрѣ, запретилъ говорить въ пользу и *противъ* иконъ, и позволилъ возвратиться изъ заточенія Никифору патриарху и Θεодору Студиту. Ему хотѣлось сблизить православныхъ съ иконоборцами. Но цѣль не могла быть достигнута. Отъ православныхъ не могло укрыться, что императоръ, при всемъ равнодушіи къ вѣрѣ, больше готовъ дѣйствовать въ пользу иконоборцевъ. Θεодоръ Студитъ не соглашался ни на какія уступки для сближенія съ иконоборцами, и въ отвѣтъ на мнѣніе нѣкоторыхъ, что иконы нужны только для христіанъ слабыхъ въ вѣрѣ, могущихъ возвыситься къ духовному только посредствомъ чувственныхъ возбужденій, для людей же, возмужавшихъ въ вѣрѣ, ничего подобнаго не нужно, для нихъ достаточно одного священнаго Писанія,—въ отвѣтъ на сіе мнѣніе Студитъ говорилъ, что оно

противно духу единства въ христіанской Церкви, проповѣданнаго Апостоломъ <sup>ж)</sup>, и вводитъ раздѣленіе, которое уничтожено Евангеліемъ, и что какъ бы кто ни былъ образованъ, онъ обязанъ одинаково чтить Писаніе и иконныя изображенія. Такой образъ мыслей православныхъ долженъ былъ убѣдить императора въ бесполезности его усилій сблизить ихъ съ иконоборцами; поэтому онъ пересталъ дѣйствовать въ духѣ умѣренности, и открылъ гоненіе на иконопочитателей. При немъ терпѣли истязаніе святыи Меѳодій, въ послѣдствіи патріархъ константинопольскій, святыи Евфимій, епископъ сардійскій, который и скончался среди пытокъ, и многіе другіе. И такъ какъ многіе изъ преслѣдуемыхъ находили себѣ убѣжище въ римской Церкви, то императоръ отправилъ посольство къ римскому папѣ, Пасхалію I, для оправданія своихъ мѣръ, съ просьбою лишить покровительства противниковъ правительства. Съ тоюже цѣлію онъ отправилъ посольство къ преемнику Карла Великаго, Людовику Благочестивому, прося его ходатайства предъ папою. По прибытіи греческихъ пословъ, Людовикъ созвалъ въ Парижѣ соборъ (825), на которомъ подтверждены положенія Франкфуртскаго собора, и требовалъ у папы согласія на рѣшенія соборныя. Между тѣмъ греческій императоръ до смерти продолжалъ гоненіе на иконопочитателей.

---

ж) Галат. 3, 28.



Сынъ и преемникъ Михаила Косноязычнаго Теофиль ( 829—842 ), воспитанный Иоанномъ Грамматикомъ въ правилахъ иконоборства, продолжалъ гоненіе на святыя иконы съ бѣльшею жестокостію, чѣмъ его отецъ. Чтобы истребить иконопочитаніе, онъ преимущественно свирѣпствовалъ противъ иконописцевъ. Между исповѣдниками сего времени особенно прославились два брата иноки, Теодоръ и Теофанъ *начертанные*, и святой Меодій.

Еще при императорѣ Львѣ Армянинѣ, Теофанъ вмѣстѣ съ Теодоромъ посланъ былъ Омою іерусалимскимъ патріархомъ въ Константинополь защищать православіе и православныхъ. За сіе святыя братья терпѣли жестокое истязаніе, какъ при этомъ государѣ, такъ и при Михаилѣ Косноязычномъ. Но болѣе мотыя муки ожидали ихъ при Теофиль, который терзалъ ихъ неоднократно. Въ первый разъ послѣ истязанія онъ сослалъ ихъ въ заточеніе въ Аноусъ. Черезъ два года приказалъ привести ихъ въ Константинополь и, призвавъ ихъ къ себѣ, съ яростію говорилъ: « откуда вы? » они сказали: « изъ Палестины ». « Зачѣмъ же вы, оставивъ свое отечество и пришедши въ нашу область, не повищаетесь нашей волѣ? » Когда они ничего не отвѣчали, онъ приказалъ бить ихъ по лицу со всею жестокостію. Наконецъ, когда они почти до смерти были избиты по всему тѣлу воловьими жилами, онъ приказалъ написать на ихъ

лицахъ стихи укорительнаго содержанія. Они отвѣчали: « пиши, пиши императоръ, что̀ угодно; предъ страшнымъ Судією прочтешъ твое писаніе». Префектъ отвелъ ихъ въ преторію, и спустя два дни, связавъ имъ руки и ноги, иглами начерталъ на ихъ челахъ стихи; отъ сего они и называются начертанными; за тѣмъ Осодора заключили въ константинопольской темницѣ, а Ософанъ посланъ въ ссылку. Въ послѣдующее царствованіе Ософанъ получилъ свободу и былъ митрополитомъ никейскимъ, а Осодоръ не дожиль до этого времени и скончался въ заточеніи.

Преподобный Меѳодій, сицилійскій уроженецъ, мужъ краснорѣчивый и ученый, за ревность къ иконопочитанію, терпѣлъ тѣсное темничное заключеніе еще въ предшествовавшее царствованіе. Въ началѣ правленія Ософила онъ получилъ свободу по ходатайству супруги императора, благочестивой Осодоры, православно чтившей святыя иконы. Но недолго онъ пользовался свободою. Ософиль, когда узналъ, что онъ съ великою ревностію и успѣхомъ подвизается въ утвержденіи православныхъ и въ обращеніи иконоборцевъ, то призвалъ его къ себѣ и, выслушавъ отъ него сильныя обличенія, пришелъ въ ярость и приказалъ бить его по щекамъ; челюсть Меѳодія была разбита до того, что безобразный шрамъ, какъ печать мученичества, остался на лицѣ его во всю жизнь. Недовольный тѣмъ, Ософиль приказалъ заключить Меѳодія на остро-

въ Антигонѣ въ темное и сырое подземелье, вмѣстѣ съ двумя разбойниками; ноги его были здѣсь постоянно въ водѣ; одинъ изъ злодѣевъ умеръ, и трупъ его не вынесли, чтобы смрадомъ трупа увеличить страданія исповѣдника. Семь лѣтъ пробылъ Меодій въ этой ужасной темницѣ, и потомъ тайно перевезенъ былъ въ константинопольскую. Изъ сего заключенія Меодій освобожденъ неожиданнымъ образомъ. Теофилъ вздумалъ однажды позвать къ себѣ Меодія для собесѣдованія, и до того пораженъ былъ его краснорѣчіемъ, искусствомъ и опытностію въ изъясненіи Писанія, что возвратилъ Меодію свободу и сталъ его уважать. Послѣ сего императоръ имѣлъ нерѣдкіе случаи видѣть на дѣлѣ умъ Меодія и не касался свободы его. Отправляясь на войну, Теофилъ бралъ его съ собою, какъ будто для совѣщаній, но собственно изъ опасенія, чтобы Меодій не воспользовался его отсутствіемъ для возбужденія другихъ къ возстановленію иконопочитанія. Но снисходительный къ Меодію, Теофилъ не переставалъ до самой смерти преслѣдовать прочихъ православныхъ.

#### ТОРЖЕСТВО ПРАВОСЛАВІЯ.

Съ смертію Теофила навсегда въ византійской имперіи кончилось иконоборство, болѣе 100 лѣтъ тяготившее Церковь. По повелѣнію супруги его,

благочестивой Теодоры, подъ опекою которой занялъ престолъ пятилѣтній сынъ его Михаилъ III, немедленно созванъ былъ соборъ въ Константинополь для возстановленія иконопочитанія; всѣ изгнанники и узники, страдавшіе за иконопочитаніе, получили свободу. Патріархъ Іоаннь Грамматикъ, поставленный Θεофиломъ, былъ низверженъ, и на его мѣсто возведенъ благочестивый инокъ Меодій, прославившійся исповѣдничествомъ въ предшествовавшія два царствованія; также на мѣста прочихъ епископовъ иконоборцевъ были назначены православные. Отцами собора во всю первую седмицу четырехдесятницы совершаемы были моленія о упокоеніи души императора Θεофила, вслѣдствіе убѣдительной просьбы супруги его, увѣрявшей, что мужъ ея предъ смертію раскаялся въ своемъ нечестіи, и потомъ въ воскресный день совершенъ крестный ходъ и торжественно возстановлено поклоненіе святымъ иконамъ. Это было въ 842 году. Съ сего времени въ православной Церкви положено ежегодно въ первое Воскресенье Четырехдесятницы совершать такъ называемое торжество православія въ память побѣды, одержанной православіемъ надъ нечестіемъ иконоборцевъ.

*Свящ. В. Нечевъ.*

---

## НОВОЕ ВИНО ВЪ ВЕТХИХЪ МЪХАХЪ.

Отдадимъ справедливость новой философіи. Самонадѣянная прежде, она въ недавнее время стала искать помощи у христіанства, стала признавать нужду христіанской заповѣди о любви для блага обществъ. Считающіеся представителями людей умныхъ согласны нынѣ съ тѣмъ, что любовь и братство, проповѣданныя Господомъ Иисусомъ, составляютъ лучшее врачевство для недуговъ общественныхъ. По требованію любви христіанской желаютъ, чтобы человѣческіе законы были снисходительны къ несчастнымъ преступникамъ. Во имя тойже любви желаютъ, чтобы люди, не смотря на различіе сословій и званій, были равны предъ закономъ, и чтобы бѣдность и незнатность рода не лишали человѣка гражданскаго значенія. Во имя тойже любви требуютъ, чтобы добытое трудомъ человѣка принадлежало трудившемуся, а не было присвоено другимъ лицомъ, не бравшимъ участія въ трудѣ. Все это прекрасно! Все это вино новое, чистое, свѣжее!

Но вотъ о чемъ забываютъ: новое вино не надобно лить въ мѣхи ветхіе, какъ говоритъ

Спаситель нашъ <sup>а)</sup>. Если новую заповѣдь Спасителя думаютъ осуществить только средствами человѣческими,—это ветхіе мѣхи. Какія средства человѣческой природы могутъ преобразовать враждующій, завистливый, раздѣленный страстями, міръ людской въ одну семью братской любви? Въ человѣческой природѣ нѣтъ ихъ: двигатели ея—свокорыстіе и самолюбіе гордое. Или думаютъ, что людямъ стоитъ только пожелать, чтобы дѣйствовать въ духѣ любви христіанской,—и преобразование людей кончилось? Желанія еще не даютъ того, чего желаемъ. Одинъ изъ лучшихъ людей говоритъ за себя и за всѣхъ: «желаніе добра есть во мнѣ: но, чтобы сдѣлать его, того не нахожу» <sup>б)</sup>. Ни наука, ни самый высокій умъ не даютъ намъ силъ для осуществленія высокихъ идеаловъ. Время увѣриться въ томъ опытами тысящелѣтій. Ни философы, ни законодатели, оставившіе образцовыя теоріи, не подарили ни себя, ни другихъ ни золотникомъ новыхъ силъ. Какъ ни умничай, а надобно согласиться съ словами Спасителя нашего: «рожденное отъ плоти есть плоть» <sup>в)</sup>. Всѣ происшедшіе отъ Адама не могутъ сами по себѣ стать выше наслѣдственной природы. Грѣхъ—начало всѣхъ несчастій; а отъ него не освободиться человѣку самому по себѣ. Потому грѣхъ и несчастіе всегда будутъ со-

---

а) Лук. 5, 37.— б) Рим. 7, 18.— в) Юан. 3, 6.

путствовать человѣку на путяхъ жизни его и стануть разрушать лучшіе планы его.

Одна возможность для человѣка исполнять высокіе идеалы—помощь небесная, принятіе и усвоеніе благодати Божіей. Для того, чтобы осуществить въ себѣ новую заповѣдь Христову, надобно родиться свыше <sup>г)</sup>, надобно преобразоваться силою Духа Святаго <sup>д)</sup>. Можно усвоить себѣ умомъ философію Гегеля, философію Платона, всякую другую философію человѣческую: но, чтобы усвоить себѣ философію Христову, для того мало быть слушателемъ этой философіи. Думаютъ, что могутъ усвоить евангельское ученіе о братской любви, помимо помощи Христовой? Напрасная мечта! Во Христѣ Иисусѣ, побѣдителя грѣха и смерти, человѣчество имѣеть втораго Адама, духовнаго, животворящаго <sup>е)</sup>. Если не отъ Него начинается поколѣніе людское: то это ветошь, ни къ чему негодная. Только Онъ Своимъ Духомъ можетъ обновить печальное существованіе человѣка.

Новое вино въ ветхихъ мѣхахъ—потеря добраго вина и порча самимъ мѣхамъ. Такова судьба тѣхъ обществъ, которыя пытаются осуществить въ себѣ христіанское ученіе о братской любви безъ полнаго, духовнаго обновленія, безъ живой и возраждающей вѣры въ Господа Иисуса. Сердца ветхія, своекорыстныя, гордыя, самолюбивыя

---

г) ст. 7.— д) ст. 6.— е) 1 Кор. 15, 45. 47.

проповѣдуютъ любовь для другихъ, но сами не знаютъ ся, сами ничего не сдѣлали для нея, не пожертвовали ей ни одною страстію, ни одною привычкою. И что выходитъ? Перевороты разрушительные, потрясенія, ниспровергающія существующій порядокъ и не созидаящія ничего прочнаго. Отчего это отсутствіе устойчивыхъ началъ общежитія, эта тоска, это недовольство настоящимъ, эта неувѣренность въ будущемъ, эта робость при выполненіи прекраснаго? Не отъ того ли, что новое вино льютъ въ ветхіе мѣхи? «Прогрессъ, прогрессъ,» кричатъ. А на дѣлѣ оказывается только ломка стараго—и ничего дѣльнаго; на дѣлѣ по прежнему невиннаго тѣснить сильное богатство, и счастливый нечестивецъ распоряжается судьбою людей честныхъ. Тратятъ силы, тратятъ средства—и все безъ пользы, занимаютъ людей работами—и всѣ работы только ослабляютъ людей бѣдныхъ, знакомя ихъ съ новыми нуждами, съ новыми бѣдами, тяжелыми уже по самой новости. Былъ давно, очень давно философъ—царь, который понялъ философскимъ умомъ важность любви христіанской для общества языческаго, заставилъ язычниковъ построить больницы и дома милосердія: но долго ли стояли между язычниками заведенія Юліана? Онѣ разсыпались подобно карточнымъ домикамъ, при первомъ дуновеніи вѣтра. Вотъ наглядный опытъ того, что не удержать ветхимъ мѣхамъ вина новаго!



Нѣтъ, надобно имѣть не одно знаніе ученія Христова. Надобно глубоко чувствовать испорченность свою, и этимъ чувствомъ привлекать на себя благодать Христову, чтобы съ ея помощію воплощать въ себѣ новую заповѣдь Христову. Прежде всего, надобно какъ можно менѣе мечтать о себѣ, о своихъ силахъ и совершенствахъ, и какъ можно искреннѣе молить Вседѣйствующаго и Благаго о Его милосердіи къ бѣднымъ людемъ. Заповѣдь о любви, безъ мысли о самоотреченіи, менѣе, чѣмъ іудейская заповѣдь и уже вовсе не Христова заповѣдь. «Покайтесь и вѣруйте въ Евангеліе», тѣмъ началъ проповѣдь свою Спаситель; тѣмъ начинается и жизнь христіанская.

Пусть неотступною будетъ на всѣхъ путяхъ нашихъ увѣренность, что мы—ветхіе мѣха, и Онъ только можетъ передѣлать эту ветхость за ново. Надобно всѣмъ молиться за себя и за другихъ, дабы свѣтъ небесный озарилъ глубины сердець человѣческихъ, и онѣ приняли бы новое вино съ расположеніями новыми, достойными вѣчности счастливой. Тогда одни осудятъ въ себѣ своекорыстіе, волнующееся противъ новаго закона, другіе поймутъ, что свобода Христова есть отреченіе отъ всякаго преступнаго самоволія, отъ всякой животной страсти, и любовь покорная святымъ заповѣдямъ Божиимъ. Духъ Христовъ, и только Онъ одинъ, можетъ преобразовать сердца людей.

---

## П И С Ь М О

покойнаго Профессора Московской Духовной Академии,  
Протоіерея Феодора Александровича Голубинскаго а).

Милостивый Государь !

достопочтеннѣйшій Александръ Михайловичъ !

Приношу Вамъ чувствительнѣйшую благодар-  
ность за утѣшительное письмо Ваше отъ 21-го  
Апрѣля. Вотъ наша жизнь! Мѣсяць назадъ тому  
Вы соболѣзновали о моихъ ранахъ сердечныхъ;  
а теперь я долженъ сѣтовать о подобной скорби,  
отяготѣвшей надъ Вами. Меня покинули два  
сына въ цвѣтѣ лѣтъ своихъ; съ Вами разстался  
единственный сынъ, который столько лѣтъ былъ  
предметомъ Вашихъ нѣжнѣйшихъ попеченій,  
для котораго Вы ничего не жалѣли, къ кото-  
рому любовь родительская была крѣпко запечат-

---

а) Сообщено А. М. Пафнутьевымъ.

лѣна самыми напастями, коимъ онъ подвергался, и изъ коихъ рука Ваша исхищала его, самыми страданіями и болѣзнями, которыя, поражая его, въ то же время, какъ обоюду острая стрѣла, пронзали и Ваше сердце.

Что же дѣлать намъ при такомъ чувствительномъ лишеніи?—Что иное, какъ не покориться *Отцу духовомъ, да живи будемъ* <sup>б)</sup>? Одинъ философъ (Епиктетъ) сказалъ: «у тебя умеръ сынъ? — Не говори: я потерялъ его, но отдалъ». — Кому же отдалъ? Этого философъ не могъ такъ ясно разумѣть, какъ знаетъ то христіанинъ. И философъ скажетъ: всемогущему всевластному Виновнику жизни, Который далъ жизнь, когда хотѣлъ, и погашаетъ жизнь тварей Своихъ, когда хочетъ. — И это правда: Господь властенъ въ жизни и смерти: что можетъ сказать вопреки Ему бренное твореніе? Но это еще не все. Христіанинъ скажетъ: Отцу духовъ, любящему и насъ и дѣтей нашихъ не-исчетно болѣе, нежели сколько могутъ любить самые нѣжнѣйшіе родители; и это утѣшеніе предлагаетъ намъ святая вѣра. *Много тебя оставитъ, говорилъ Господь пророку Ездръ, да можешь возлюбити Мое сотвореніе наче Мене* <sup>в)</sup>. Въ самомъ дѣлѣ, можемъ ли мы, умѣемъ ли мы любить дѣтей своихъ, какъ всеблагій Создатель

---

б) Евр. гл. 12, 9. — в) Весьма далека ты отъ того, чтобы могъ любить созданіе Мое больше Меня. 3 Ездры 8, 47.

и истинный Отецъ духовъ, отъ Котораго *всяко отечество на небесахъ и на земли именуется* <sup>г)</sup>, всякая отеческая власть и привязанность ведетъ свое начало? — Для такой, истинно отеческой, Богоподобной любви, ни сердца нашего, ни разумнiя не достанетъ. Наша любовь къ дѣтямъ и слаба, и непрозорлива, и безсильна. А Онъ любитъ челоуѣковъ любовiю вѣчною, непрерывною и совершенно знающею, что истинно для нихъ полезно и благо, и беретъ челоуѣка изъ здѣшней жизни въ ту минуту, въ которую это для него всего лучше. И земная добрая мать не на всю жизнь поручаетъ свое дѣтище кормилицѣ или нянѣ, а только на время, и потомъ опять беретъ на свои попеченiя: не то ли же самое сдѣлалъ Господь и съ нами, взявъ къ Себѣ дѣтей нашихъ? Мы, какъ глупыя няньки, не умѣли вполнѣ беречь и совершенно вѣрно и благоразумно воспитать созданий Божiихъ, намъ ввѣренныхъ; итакъ Господь взялъ на Свой руки чадъ Своихъ, хотя болѣвшихъ грѣхами, отъ родителей наслѣдованными, но приусвоенныхъ Ему, Отцу небесному, благодатию Крещенiя и Причащенiя и начавшихъ уже познавать и любить Его. На что же намъ тутъ жаловаться? Развѣ мы лучше могли бы устроить ихъ счастье?

---

г) Еф. 3, 5.

Простите меня, достопочтеннѣйшій Александръ Михайловичъ, мнѣ помѣшали продолжать бесѣду съ Вами. Заклучу оную горячайшимъ желаніемъ Вамъ, какъ и себѣ, находить отраду въ преданности всеблагой волѣ Господней и въ усердныхъ молитвахъ, церковныхъ и домашнихъ, о упокоеніи любезнѣйшаго, много страдавшаго сына Вашего Михаила.

Съ душевнымъ уваженіемъ и соучастіемъ имѣю честь быть

Вашимъ усерднѣйшимъ слугою

*Протоіерей Теодоръ Голубинскій.*

1852 г.

Мая 22 дня.

---

## ЗАМЪЧАТЕЛЬНЫЕ СЛУЧАИ ИЗЪ МОЕЙ ЖИЗНИ.

Въ 1838 году 14 октября, во время тяжкаго несчастія, поразившаго наше семейство, Богъ далъ намъ сына Григорія, котораго и лишили мы два мѣсяца спустя послѣ его рожденія. Неутѣшна я была долгое время послѣ сей новой потери. Однажды, послѣ горькихъ слезъ, пролитыхъ въ продолженіи нѣсколькихъ часовъ, легла я спать, и вижу во снѣ монаха старца, котораго никогда не видала прежде; идетъ онъ ко мнѣ, и дрожащею рукою даетъ воздухъ съ ликомъ святителя Митрофана, говоря мнѣ: «не плачь о сынѣ твоемъ, ты грѣшишь, молись болѣе; Богъ дастъ тебѣ еще дѣтей, и когда будутъ, то вотъ, въ случаѣ болѣзни, покрывай ихъ этимъ воздухомъ: великъ угодникъ святитель Митрофанъ для всѣхъ, кто съ вѣрою къ нему прибѣгаетъ». Я проснулась. Съ этой минуты я стала покойнѣе и не предавалась уже отчаянію. Я рассказала объ этомъ моему мужу, который обѣщался мнѣ при первой возможности

ѣхать не только въ Воронежъ , но даже и въ Кіевъ. Въ концѣ Іюня 1840 года, отправилась я въ Кіевъ съ дѣвушкою и однимъ служителемъ. Мужъ мой не могъ ѣхать со мною по обстоятельствамъ. Пробыла я въ Кіевѣ недѣлю для поклоненія всѣмъ тамошнимъ святынямъ; оттуда поѣхала въ Воронежъ говѣть. По пріѣздѣ въ Воронежъ , тотчасъ же вечеромъ приложилась я къ мощамъ святителя Митрофана , а на другой день отправилась къ преосвященному Антонію. Не могу описать, какъ я была поражена при видѣ сего почтеннаго старца: я вся затряслась , потому что узнала въ немъ того самаго монаха, котораго я видѣла во снѣ. Преосвященный Антоній принялъ меня какъ родной отецъ, съ участіемъ разспрашивалъ меня о всѣхъ, даже малѣйшихъ подробностяхъ нашихъ семейныхъ несчастій, и сказалъ мнѣ , чтобы я на него смотрѣла не такъ , какъ на архіерея, но какъ на отца. Была я у него поутру послѣ обѣдни. Прощаясь со мною, онъ меня спрашиваетъ: гдѣ я остановилась? Я говорю, что въ монастырской гостинницѣ. На это онъ отвѣчалъ: « не годится; вы однѣ, я велю вамъ очистить маленькій домикъ, принадлежащій монастырю, возлѣ самыхъ воротъ ограды; переходите туда, вы будете возлѣ дѣвицы Б., которая здѣсь и живетъ ». Эта дѣвица была очень бѣдна и Преосвященный помогалъ ей. Тутъ же велѣлъ онъ мнѣ съ этою дѣвицею приходить къ нему

обѣдать въ четыре часа по полудни, прибавляя: «это ваша часть для обѣда». Послѣ обѣда простилась я съ Преосвященнымъ; я совсѣмъ уходила уже, когда келейникъ Преосвященнаго воротилъ меня; иду къ Владыкѣ, и онъ мнѣ даетъ воздухъ съ ликомъ Святителя Митрофана, говоря мнѣ: «приготовилъ и забылъ вамъ отдать, этотъ воздухъ лежалъ на главѣ мощей Святителя; берегите его, и когда будутъ у васъ дѣти, то покрывайте ихъ больныхъ этимъ воздухомъ: великъ угодникъ Митрофанъ для всѣхъ, кто съ вѣрою къ нему прибѣгаетъ». Я тутъ бросилась ему въ ноги, чтобы его поблагодарить, и сказала ему о видѣнномъ мною во снѣ. Пробыла я десять дней въ Воронежѣ; ежедневно обѣдала у Владыки и постоянно была у него. Наканунѣ моего отъѣзда изъ Воронежа, вечеромъ, уже въ десятомъ часу, Владыка приказалъ отслужить для меня у святыхъ мощей молебенъ на отъѣздъ мой. Молясь съ усердіемъ Святителю, я вдругъ тутъ же у мощей услышала, что какъ будто кто шепнулъ мнѣ: «проси преосвященнаго Антонія, онъ тебѣ не откажетъ быть воспріемникомъ отъ святой купели твоего будущаго ребенка». (Я была беременна). На другое утро, прощаясь съ Владыкою предъ отъѣздомъ моимъ въ Москву, просила я его объ этомъ, и онъ отвѣчалъ мнѣ: «не только этого, но всѣхъ будущихъ, пока я живъ». Въ концѣ іюля 1840 года пріѣхала я въ Москву, а 8-го августа Богъ



далъ мнѣ дочь Марію. О рожденіи ея сейчасъ же извѣстили преосвященнаго Антонія, прося его не отказывать намъ въ сдѣланномъ имъ обѣщаніи быть воспріемникомъ отъ святой купели дочери моей, на что и согласился онъ, при-славши новорожденной своєю крестницѣ крестъ и образъ Святителя Митрофана. Черезъ семь мѣсяцевъ дочь наша сильно заболѣла. Пріѣзжаетъ къ намъ докторъ и находитъ ее безнадежною. Десять дней ребенокъ лежалъ безъ памяти на спинѣ съ распухшей головой, почти безъ пищи, покрытый воздухомъ, который я получила отъ преосвященнаго Антонія, съ ликомъ Святителя Митрофана. Ни одно лекарство не дѣйствовало, какъ вдругъ понемногу стало ей дѣлаться лучше и лучше, къ удивленію всѣхъ, и наконецъ она выздоровѣла совершенно.

13 Августа 1841 года поѣхала я въ Воронежъ съ моею дочерью, которой минулъ годъ. Только что ее приложили къ мощамъ Святителя Митрофана, у нея вырѣзались четыре зуба, чего, по словамъ доктора, надо было опасаться, и отъ чего зависѣло совершенное ея выздоровленіе. Преосвященный Антоній принялъ насъ по прежнему; былъ очень радъ насъ видѣть, благословилъ свою крестницу Нерукотвореннымъ образомъ Спасителя; постоянно была я у него, и однажды въ разговорѣ, онъ мнѣ говоритъ: «ежели дастъ Богъ вамъ сына, то вы должны его назвать Митрофаномъ». Я это ему обѣщала.

Отправляя меня въ Москву, подарилъ мнѣ Преосвященный свой портретъ. 18-го мая 1842 года родила я сына, желала дать ему имя Митрофанъ, но мужъ мой очень не желалъ этого, и такъ какъ Преосвященный опять былъ его воспріемникомъ отъ святой купели, то мы назвали его Антоніемъ въ честь Преосвященнаго. Написали все это Преосвященному; онъ велѣлъ мнѣ сказать: «хорошо, пусть этотъ будетъ Антоній, но для будущаго сына вы должны непременно исполнить ваше обѣщаніе». Въ 1844 году, матушка моя съ сестрами моими отправилась въ Воронежъ, и Преосвященный съ сестрою моею прислалъ мнѣ образъ святителя Митрофана, приказывая сказать мнѣ, что это для будущаго сына моего Митрофана. Въ 1845 году 7 марта родился у меня сынъ, и опять мой мужъ не хотѣлъ дать ему имени Митрофана, говоря, что его отецъ былъ Левонъ, и что ему желательно, чтобы сынъ его былъ названъ также Левонемъ. Я на это согласилась, признаюсь, противъ моего желанія. Опять написали преосвященному Антонію, что у насъ родился сынъ, котораго назвали Левонемъ, и просили его не отказать быть его воспріемникомъ отъ святой купели, на что Преосвященный согласился, прибавляя: «жаль мнѣ только, что не назвали его Митрофаномъ». Въ одну ночь вдругъ ребенокъ занемогъ; я спрашиваю у нянюшки воздухъ съ ликомъ святителя Митрофана, она мнѣ отвѣчаетъ, что

она его положила въ свой сундукъ и отправила въ деревню. Я испугалась за сына, и мое предчувствіе къ несчастію сбылось. Я послала за докторомъ, который, пріѣхавши, нашелъ ребенка безнадежнымъ, и чрезъ нѣсколько часовъ его уже не было въ живыхъ; съ нимъ сдѣлался параличъ въ желудкѣ. Надобно еще прибавить, что въ день его рожденія, сестра моя видѣла во снѣ, что святитель Митрофанъ стоитъ въ корридорѣ около моей спальни, и кругомъ его стоятъ дѣти въ бѣлыхъ одеждахъ со свѣчами въ рукахъ; она просыпается, ей говорятъ, что Богъ мнѣ далъ сына въ эту ночь, и что имя ему дали Левонъ, чѣмъ она очень огорчилась. Вскорѣ послѣ всего этого поѣхала я въ Воронежъ къ преосвященному Антонію съ моими двумя дѣтьми, Маріей и Антоніемъ, его крестниками, какъ онъ ихъ всегда называлъ. Радъ былъ онъ насъ видѣть, встрѣтилъ насъ, какъ самыхъ близкихъ родныхъ, ласкалъ дѣтей, какъ нельзя болѣе, полюбилъ ихъ, занималъ ихъ всѣмъ, чѣмъ могъ только придумать. Мы у него прожили двѣ недѣли, постоянно бывая только у него, или въ церкви. Со слезами уѣзжали мы изъ Воронежа. Преосвященный приказалъ намъ заѣхать еще къ нему въ дорожныхъ экипажахъ, и пожелалъ еще разъ благословить каждаго изъ насъ, не исключая даже и служителей нашихъ, образомъ. Мы исполнили его желаніе. Прощаясь со мною, Владыка мнѣ сказалъ: «берегите образъ

святителя Митрофана, который я вамъ прислалъ съ вашею сестрою, для будущаго вашего Митрофана; непременно у васъ будетъ Митрофанъ». Послѣ этого болѣе я не видала Преосвященнаго; онъ скончался въ 1846 году 20 декабря, а сентября 30-го 1847 года родился у насъ еще сынъ, котораго назвали Митрофаномъ. Кого выбрать намъ въ воспріемники сына нашего отъ святой купели послѣ такого святителя, какъ былъ преосвященный Антоній? Послали мы въ нашу приходскую церковь въ день назначенный для крещенія, съ тѣмъ, чтобы послѣ обѣдни привели къ намъ перваго нищаго, который выдетъ изъ церкви. Привели ко мнѣ старика, отставнаго солдата, и мы его взяли въ крестные отцы къ сыну нашему Митрофану, дали ему награжденіе, и каждый мѣсяцъ онъ приходилъ къ намъ. Въ 1849 году въ свѣтлое Христово Воскресеніе онъ былъ у насъ, и вдругъ вечеромъ дали намъ знать, что онъ умеръ; говѣлъ онъ на страстной недѣлѣ. До семи лѣтъ нашъ Митрофанъ былъ постоянно боленъ, и нѣсколько разъ такъ сильно, что и доктора отчаявались въ его выздоровленіи, а я свыклась съ мыслию, что этотъ ребенокъ не останется живъ; постоянно употребляли мы воздухъ съ ликомъ святителя Митрофана. Надобно признаться, что назвавъ этого сына нашего Митрофаномъ, мы, по свѣтскому легкомыслію, чуждаясь этого имени, для свѣта звали его Димитріемъ. Въ одно время

болѣзнь его до того усилилась, что мы ожидали его смерти, и видя въ этомъ наказаніе Божіе за уничтоженіе имени святителя Митрофана, дали обѣщаніе не называть сына нашего иначе, какъ Митрофаномъ. И замѣчательно, что только съ этого времени сынъ нашъ началъ выздоравливать. Благодаря Бога, вотъ теперь уже три года, какъ всѣ болѣзни его прекратились, ребенокъ здѣровъ, растетъ и цвѣтетъ какъ нельзя лучше. Остается намъ благодарить Бога за данное намъ отъ Него вразумленіе, за все намъ посылаемое, уповать на Него и молиться о упокоеніи души незабвеннаго отца, пастыря, покровителя и молитвенника нашего, преосвященнаго Антонія.

К. Д.

---

## ЗАПИСКИ

УЛАЛИНСКАГО ОТДѢЛЕНІЯ ДУХОВНОЙ АЛТАЙСКОЙ МИССІИ МИССІОНЕРА, СВЯЩЕННИКА ЮАННА СМОЛЪЯНИКОВА

за 1859 й годъ.

1859 годъ я началъ поѣздкою въ Тарабинскій улусъ Кузнецкаго округа, гдѣ давно уже ждали кого либо изъ членовъ Миссіи изъявившіе желаніе принять святое крещеніе. Я пріѣхалъ туда 15 Генваря, и остановился у новокрещеннаго Даніила, человѣка замѣчательнаго по благочестивымъ чувствованіямъ и по добротѣ сердца. Онъ извѣстилъ меня, что инородецъ Артемій, прежде желавшій креститься, теперь перемѣнилъ свое расположеніе. Немедленно послалъ я за нимъ, но посланный возвратившись объявилъ, что Артемій не захотѣлъ идти; я самъ отправился къ нему съ хозяиномъ квартиры. Вошедши въ домъ Артемія, я замѣтилъ, что взоръ его былъ дикъ и мраченъ. На лицѣ его даже незамѣтно было колебанія между желаніемъ креститься и привычкою къ заблужденіямъ идолопоклонства; напротивъ, видно было, что онъ

совершенно былъ во власти исконнаго врага всякой истины и добра. Онъ лежалъ на нартахъ, замѣняющихъ лавки и кровать. При входѣ въ избу я началъ говорить: « какъ же ты, Артемій, узнавши истинную христіанскую вѣру, и добровольно рѣшившись креститься, теперь оставляешь единаго, истиннаго Бога, бѣжишь отъ Него? Подумай, вѣдь ты кого обманулъ? Бога, сошедшаго съ неба и пострадавшаго, чтобы освободить тебя изъ подъ власти живаго и злаго діавола, котораго вы, по жалкому невѣдѣнію и заблужденію, почитаете за бога ». Артемій, поворотившись лицомъ къ стѣнѣ, улымымъ и дрожащимъ голосомъ сказалъ: у меня хворали два сына; я за нихъ *прокамлил* <sup>а)</sup> весь скоть и долго плакалъ; желалъ послѣ того креститься, но дѣти померли, и я теперь ни за что не буду креститься. « Господь за то лишилъ тебя дѣтей », сказалъ я, « что скоть, данный тебѣ на пользу, ты губишь напрасно, да еще приносишь его въ жертву діаволу. Богъ, какъ сердцевѣдецъ, зналъ, что ты обманешь Его; Онъ зналъ, что ты обѣщался креститься не потому, что убѣдился въ суемости своей вѣры и въ божественномъ достоинствѣ вѣры христіанской, а только изъ опасенія лишиться дѣтей,—и вотъ они померли. Прибѣгни, Артемій, къ Господу нашему

---

а) *Камланіе*—суевѣрный обычай алтайскихъ Татаръ—язычниковъ приносить въ жертву *шайтану* (злomu духу) животныхъ, въ намѣреніи тѣмъ умилостивить его.

Иисусу Христу, окрестись. Ты испыталъ уже на самомъ дѣлѣ, что твой ложный богъ не слушаетъ тебя, обманываетъ тебя. А нашъ истинный Богъ, если, чистосердечно раскаявшись, обратишься къ Нему, дастъ тебѣ другихъ дѣтей, которые будутъ для тебя несравненно любезнѣе первыхъ, и скота у тебя будетъ болѣе, нежели сколько ты принесъ въ жертву діаволу». Для большаго вразумленія его, я рассказалъ ему исторію Юва, но онъ былъ глухъ къ призыванію подѣ кровью спасительной вѣры Христовой, и на все отвѣчалъ словами: «ни за что въ свѣтѣ не буду креститься». Тогда я обратился къ женѣ его, сидѣвшей въ углу убогой хижины, надѣясь скорѣе подѣйствовать на ея сердце, какъ болѣе мягкое и доступное для утѣшительныхъ обѣтованій вѣры христіанской. Но вышло иначе. Слабый сосудъ, подѣ властію духа злобы, оказался тверже камня. Жена Артемія, пока дѣло не касалось ея, была спокойна; но лишь дошла очередь до нея, стала горячиться несравненно болѣе мужа. При моемъ увѣщаніи она измѣнялась въ лицѣ, вскакивала съ мѣста, бѣгала по избѣ, и не давая мнѣ выговорить слова, своимъ звонкимъ голосомъ покрывала мой разговоръ. Думая, что жена была виною переменны образа мыслей мужа, я простился съ Артеміемъ, надѣясь найти случай поговорить съ нимъ однимъ. Вѣроятно, ободрившись сопротивленіемъ жены, Артемій всталъ съ партъ и проводилъ насъ за



дверь своего дома. Я пригласилъ его въ квартиру, говоря, что скучно ему одному дома, тогда какъ ко мнѣ соберется много народа.

Дѣйствительно, довольно просторная комната Данила, по приходѣ моемъ, наполнилась крещенными и некрещенными мужчинами и женщинами. Въ числѣ посѣтителей былъ и инородецъ Терентій съ двѣнадцатилѣтней дочерью, желавшіе креститься. Некрещенные одобряли намѣреніе Терентія принять святую вѣру. Сначала мы говорили о житейскомъ, потомъ, для утвержденія Терентія въ истинахъ избранной имъ спасительной вѣры Христовой, и въ назиданіе новокрещенныхъ, я сталъ читать по русски нѣкоторыя мѣста изъ Евангелія и Дѣяній Апостольскихъ (большая часть Тарабинцевъ хорошо понимаютъ русскій языкъ). Новокрещенные сѣли около меня, а некрещенные, отошедши въ противоположный уголъ избы, безмолвно внимали чтенію, во время котораго я примѣтилъ, что готовящійся къ крещенію инородецъ слушалъ меня повидимому разсѣяннѣе тѣхъ, которые не изъявляли еще желанія креститься. На вопросъ мой: почему онъ не внимателенъ къ слову Божию, Терентій отвѣчалъ, что его беспокоитъ то, что жена его не желаетъ креститься. Я послалъ за нею, но она, пришедши, не только не хотѣла слушать меня, но и другимъ мѣшала и бранила своего мужа. Самые язычники уговаривали се послѣдовать его примѣру, замѣчая ей,

что одной безъ мужа плохо жить, и что се никто кормить не станетъ. Но такъ какъ она никого не слушала, я отпустилъ ее домой, да и прочимъ велѣлъ идти, потому что было уже около полуночи.

На другой день, 16 Генваря, чтобы подѣйствовать убѣжденіями на жену Терентія, я счелъ полезнымъ пойти къ нему въ домъ. Я хотѣлъ учить Терентія молитвамъ на татарскомъ языкѣ, но онъ рѣшительно сказалъ: татарская вѣра худа; я промѣнялъ ее на русскую, христіанскую, а потому и молитвы хочу учить по русски. Я говорилъ ему о искупленіи грѣшнаго человѣческаго рода смертію Сына Божія, о необходимости вѣры во Іисуса Христа для нашего спасенія, о таинствахъ святаго крещенія, покаянія и причащенія; о добрыхъ и худыхъ дѣлахъ, послѣднемъ судѣ, страшномъ для грѣшниковъ, и о загробной жизни. По временамъ я обращался къ женѣ Терентія, убѣждая ее оставить свое заблужденіе и обратиться къ истинѣ; но она въ сильномъ волненіи непрестанно бѣгала изъ избы на улицу, кричала на своего мужа, и все, попадавшееся ей подъ руки, бросала на полъ. Ожидая, чтобы поуспокоилась непреклонная идолопоклонница, отправился я къ Артемію, но онъ еще до свѣта уѣхалъ въ другую деревню, а жена его, увидавши меня, заперлась въ домѣ, и не впускала меня. Предавши дѣло обращенія этихъ упорныхъ идолопоклонниковъ въ

волю Божію, я возвратился къ Терентію. Между тѣмъ и въ этотъ день собралось столько крещенныхъ и некрещенныхъ Тарабинцевъ, что небольшая изба Терентія съ трудомъ вмѣщала ихъ. Собраннымъ было предложено ученіе о сотвореніи міра, Ангеловъ и людей, о паденіи сатаны, и вообще объ ангелахъ добрыхъ и злыхъ. Зная, что некрещенные инородцы почитаютъ христіанскіе праздники, хотя, можетъ быть, болѣе потому, что въ эти дни прекращаются работы, я рассказалъ имъ исторію нѣкоторыхъ изъ праздниковъ, болѣе чтимыхъ Татарами. Они съ удовольствіемъ слушали, и говорили, что всегда рады слышать о праздникахъ. «Мы любимъ праздники», говорили они, «и всегда ѣздимъ къ праздникамъ въ русскія деревни»<sup>6)</sup>. Особенно имъ правилась жизнь Николая Чудотворца. При этомъ Татары рассказывали, какъ Святитель, въ давно минувшее время, избавилъ двухъ Татаръ отъ смерти, одного

---

6) Дѣйствительно, въ мое служеніе при Катмыковской Николаевской церкви (въ 9 вер. отъ Тарабы), Татары въ день св. Николая, въ большомъ количествѣ собрались въ церковь, и просили, послѣ Литургіи, поставить среди храма аналогій съ иконою Святителя. Когда просьба ихъ была исполнена, они поставили къ аналогію множество свѣчъ и около часа поклонились иконѣ угодника Божія съ воздвигніемъ рукъ. Послѣ сего инородцы цѣлый день веселились, и уже поздно ночью прекратились ихъ шумныя восклицанія. День Святителя ежегодно празднуется такимъ образомъ идолопоклонниками.

отъ потопленія, а другаго отъ дикихъ звѣрей. Я прибавилъ къ своему разсказу, что святому Николаю непріятна честь, воздаваемая ему идолопоклонниками; что вѣра въ него не можетъ избавить отъ власти діавола, хотя Святитель и помогаетъ имъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ сей жизни, а чтобы онъ принималъ съ любовію молитвы и ходатайствовалъ предъ Богомъ, для того необходимо креститься. Святой Николай, говорилъ я, былъ также человѣкъ, какъ и мы, и всякій крещенный, вѣрующій отъ всего сердца во Христа и соблюдающій заповѣди Божіи, любезенъ Богу и получаетъ отъ Него освященіе. Я разсказалъ имъ вкратцѣ исторію и нѣкоторыхъ другихъ святыхъ. Подумайте о себѣ, прибавилъ я, позаботьтесь о будущей жизни; подумайте, что будетъ тамъ съ вами по смерти? Здѣсь мы живемъ на время, а туда пойдемъ навсегда. Пусть бы еще вы въ своей вѣрѣ жили богаче вашихъ крещенныхъ братій и были спокойнѣе. Вѣдь вы и здѣсь не спокойнѣе ихъ живете; изъ за чего же вамъ и здѣсь страдать, и добровольно осуждать себя невѣріемъ на вѣчную муку въ огнѣ, никогда неугасающемъ, и тому подобное. Некрещенные говорили: «ты правду говоришь, креститься хорошее дѣло. Можетъ быть, и будетъ кто креститься; кто хочетъ креститься, крестись, вольному воля». Остатокъ этого дня я употребилъ на бесѣду съ Терентіемъ, и крещеніе его мы отложили до слѣ-

дующаго утра. Поручивши Терентію склонять жену его къ принятію крещенія кроткими мѣрами, я отправился ночевать къ Даніилу.

17 Генваря, еще задолго до разсвѣта, все было готово къ крещенію Терентія съ его дочерью и двухлѣтнимъ сыномъ. Терентій говорилъ, что жена его, на всѣ кроткія увѣщаванія его, отвѣчала одиѣми слезами и проплакала всю ночь. Я говорилъ ей: «что ты нашла хорошаго въ своей вѣрѣ? Посмотри на Артемія, онъ отъ вашей вѣры разорился, а дѣтей не избавилъ отъ смерти; наша же святая вѣра ничего отъ насъ не требуетъ, а напротивъ, Господь—съ усердіемъ Ему служащихъ надѣляетъ всѣми благами» и прочее. Татарка молчала. Между тѣмъ я приступилъ къ совершенію святаго крещенія. Терентій получилъ имя Аванасія, сынъ его—Николая, а дочь наречена Татіаною. Лишь только Николай былъ окрещенъ, мать схватила сына въ свои объятія, и горько зарыдавъ, сказала: «крести меня». Гдѣ не подѣйствовало убѣжденіе словомъ истины, тамъ, по устроенію Божию, взяла верхъ естественная любовь. Будучи увѣренъ, что Господь различными путями ведетъ человѣка въ царствіе небесное, я началъ готовить Екатерину (такъ называлась жена Терентія) къ таинству святаго крещенія. Сначала она, казалось, неохотно учила краткія молитвы, и не довольно внимательно слушала мои наставленія; но потомъ, мало-по-малу,

мрачный взоръ ея просвѣтлѣлъ, и она сказала: «теперь душа моя на мѣстѣ». Послѣ крещенія я служилъ въ домѣ Аѳанасія (бывшаго Терентія) молебень съ водоосвященіемъ, и окропилъ всѣ его домашнія вещи освященною водою. Тогоже дня, уже ночью, простившись съ Тарабинцами, я отправился домой. Въ бытность мою въ Тарабѣ, меня удивили изображенія креста, бывшія на стѣнахъ домовъ идолопоклонниковъ. На вопросъ мой: для чего они изображаютъ кресты на домахъ своихъ, мнѣ отвѣчали: «такая вѣра наша»; болѣе я ничего не могъ узнать объ этомъ. Я спросилъ, когда они дѣлали эти изображенія? мнѣ отвѣчали: «на канунѣ крещенія».

Приближалась святая Четыредесятница, а вмѣстѣ съ нею начинались и труды, требуемые этимъ временемъ года. Въ среду 1-й недѣли великаго поста, я отправился по своему отдѣленію, для приготовленія новокрещенныхъ къ очищенію совѣсти чрезъ покаяніе и для причащенія ихъ, а въ субботу этой недѣли я прибылъ въ Кебезень. Всѣ Кебезенцы съ непритворною радостію приняли меня. Утомленные ежедневнымъ ходеніемъ въ церковь, они давно уже ожидали меня. Иеродіаконъ, отецъ Смарагдъ ежедневно служилъ для нихъ утреню, вечерню и часы. Вскорѣ по пріѣздѣ моемъ всѣ жители, по звону колокола, собрались въ церковь. Послѣ краткой бесѣды, приличной времени и обстоя-

тельствамъ, началась исповѣдь. Нѣкоторые приходили на исповѣдь до двухъ и даже до трехъ разъ, чтобы покаяться въ тѣхъ грѣхахъ, о которыхъ забыли сказать въ первый разъ. Такъ какъ исповѣдывались на татарскомъ языкѣ, то многіе изъясляли желаніе каяться во грѣхахъ чрезъ избраннаго толмача, дабы принести покаяніе во всѣхъ грѣхахъ съ большею подробностію. Видя въ просьбѣ новокрещенныхъ непритворное желаніе примириться съ своею совѣстью и Богомъ, я принялъ ихъ предложеніе, и не замѣтилъ, чтобы посредствующее лице стѣсняло совѣсть этихъ новыхъ христіанъ. На слѣдующій день, въ воскресенье, всѣ жители Кебезени, кромѣ двухъ отлучившихся, сподобились за литургіею причаститься святаго Тѣла и Крови Христовой. Въ краткое мое пребываніе въ Кебезени, я окрестилъ Татарина Костенко, нареченнаго при крещеніи Герасимомъ. Онъ до моего пріѣзда былъ приготовленъ къ принятію святаго крещенія отцомъ Смарагдомъ, который, живя въ Кебезени, часто проповѣдуетъ слово Божіе окрестнымъ Татарамъ, и не безъ успѣха. Часто онъ путешествовалъ для проповѣди евангельской на лыжахъ верстъ за 30, и Господь Богъ награждалъ его труды пріобрѣтеніями. Главная же обязанность отца Смарагда—утверждать въ истинахъ вѣры новокрещенныхъ, заботиться о спасеніи ихъ и предохранять ихъ отъ соблазновъ и преткновеній. Эти младенчеству-

ющіе христіане, хотя и съ великимъ усердіемъ слушаютъ предлагаемое имъ христіанское ученіе, и въ простотѣ сердца исполняютъ обязанности христіанина, но иногда нѣкоторые изъ нихъ могутъ претыкаться, особенно въ болѣзняхъ и другихъ тѣсныхъ обстоятельствахъ своей жизни, встрѣчаясь съ шаманами, къ которымъ они привязаны еще отъ колыбели. Въ это же воскресеніе, мы, послѣ краткаго отдыха, ходили версты за 4 вверхъ по рѣки Біи, въ юрты некрещенныхъ; но здѣсь, кромѣ малолѣтнихъ и одной женщины, никого изъ жителей не было дома. Последней мы было стали предлагать принять крещеніе, но Татарка притворилась умалишенной, и взявъ свой національный музыкальный инструментъ, въ родѣ балайки о двухъ струнахъ, начала играть на немъ съ странными тѣлодвиженіями. Оставивъ ея, мы возвратились въ Кебезень. Вечеръ этого дня, по просьбѣ жителей Кебезени, я рѣшился провести вмѣстѣ съ ними и раздѣлить духовную ихъ радость.

Въ понедѣльникъ 2-й недѣли, рано утромъ, я и отецъ Смарагдъ поспѣшили переѣхать въ Сары-Копшинскую деревню (иначе Иныргу) версть за 30 отъ Кебезени. Въ Сары-Копшѣ мы, въ продолженіи трехъ дней, наставляли тамошнихъ христіанъ въ ученіи вѣры, и утверждали ихъ въ правилахъ жизни христіанской. Въ этой деревнѣ, въ ветхой хижинѣ, живетъ



бѣдный и увѣчный новокрещенный старецъ, который по своей болѣзни не въ состояніи безъ посторонней помощи двинуться съ своего мѣста. Такъ какъ онъ не могъ съ прочими приходять къ намъ въ домъ для общественнаго богослуженія и слушанія поученій, то мы часто посѣщали его для утѣшенія въ очень горестномъ его положеніи, при чемъ учили его краткимъ молитвамъ и обязанностямъ христіанскимъ. Старецъ со вниманіемъ слушалъ насъ, непрестанно изображалъ на себѣ крестное знаменіе, и съ сожалѣніемъ говорилъ: « у меня памяти нѣтъ: отецъ Смарагдъ, когда пріѣзжаетъ въ нашу деревню, научить меня молитвамъ, но лишь только оставитъ меня, я все и забуду ». Кромѣ отправленія богослуженія и приготовленія жителей къ таинствамъ покаянія и причащенія, я окрестилъ здѣсь изъявившихъ искренне намѣреніе вступить въ Церковь Христову: Тузура, по крещеніи Алексѣя, и двухъ сыновей его.

Въ четвертокъ, послѣ причащенія всѣхъ новокрещенныхъ, я, преподавши имъ наставленіе о томъ, какъ должны всести себя сподобившіеся приобщиться Тѣла и Крови Христовыхъ, отправился во вновь строющуюся деревню Паспаулъ, гдѣ, по предварительномъ совѣщаніи въ Улалѣ, шокъ Михаилъ Невскій долженъ былъ приготовить къ моему пріѣзду новокрещенныхъ къ исповѣди и святому причащенію, а отецъ Сма-

рагдѣ возвратился въ завѣдываемый имъ Кебезень.

Въ Паспаулѣ отецъ Михаилъ Невскій давно уже дожидался меня съ приготовившимися къ таинствамъ Покаянія и святаго Причащенія. По прїѣздѣ моемъ, отецъ Михаилъ отправился на новые подвиги въ дальнѣйшій путь; а я съ грамотнымъ улаинцемъ, хорошо знающимъ русскій языкъ, и знакомымъ съ библейскою исторією, остался въ этомъ селеніи. Въ тотъ же день всѣ новокрещенные очистили совѣсть свою покаяніемъ, а на другой день сподобились причастія Христовыхъ Таинъ. Отсюда, приближаясь къ дому, ночью прибыли мы въ деревню Ташту. Здѣсь, какъ и въ прочихъ селеніяхъ, ежедневно служили утреню, часы и вечерню, бесѣдовали съ новокрещенными о необходимости и пользѣ поста, также о жизни великихъ постниковъ, и предложили ученіе о церковныхъ таинствахъ. Слушатели мои особенно были обрадованы и восхищены объясненіемъ Таинства Елеосвященія. Для нихъ утѣшительно было знать, что, кромѣ покаянія, святая Церковь предлагаетъ еще средство избавиться отъ немощей духовныхъ. Когда я объяснилъ имъ силу Таинства, и сказалъ, что Елеосвященіе можетъ врачевать и тѣлесныя болѣзни, и все возможно вѣрующему, что чрезъ вѣру можно и горы представлять, по слову Спасителя, то неоднократно изъявляли радость и благодарность свою словами:

« спасибо, спасибо ». Въ понедѣльникъ, на 3-й недѣли, послѣ утрени, новокрещеннымъ деревни Ташты, по незнанію ими русскаго языка, вмѣсто правила къ свѣтому Причащенію, было прочитано нѣсколько главъ изъ Евангелія на ихъ природномъ языкѣ. По причащеніи всѣхъ говѣвшихъ святыхъ Таинъ, мы отправились въ Улазу, куда и прибыли въ слѣдующій день. Исправлявшій должность толмача—новокрещенный—познаніями своими принесъ мнѣ значительную пользу. По краткомъ отдохновеніи, остальные дни 3-й недѣли я служилъ при Улалинской церкви, гдѣ было не мало говѣвшихъ; они были мною исповѣданы, за исключеніемъ незнающихъ русскаго языка. Четвертую недѣлю святыхъ Четырдесятницы я также служилъ въ Улазѣ; говѣвшихъ было человекъ до 70, между которыми были и изъ другихъ селеній, особенно изъ Верхняго Карагужа.

Въ четвертокъ на 5-й недѣлѣ, въ сопровожденіи И. М. Невскаго, я отправился въ инородческое селеніе Кабыжакъ, верстъ за 30 отъ Улазы. Означенный о. Михаилъ съ неутомимою ревностію и любовію приготовлялъ новокрещенныхъ къ исповѣди и свѣтому причащенію. Въ субботу приготовлявшіеся сподобились очиститься отъ грѣховъ исповѣдію, а въ воскресеніе—пріобщиться Тѣла и Крови Христовой. Обратный путь нашъ былъ затруднителенъ. Настала распутица. Всѣ рѣки и ручейки, которыми пре-

исполненъ Алтай, въ самое короткое время съ шумомъ выступили изъ береговъ; всѣ долины покрылись водою, не было и слѣда дороги, и мы въ саняхъ, взобравшись на самыя вершины, мѣстами уже освободившихся отъ снѣга Алтайскихъ горъ, по направленію ихъ пробирались отъ одного селенія до другаго. Иногда необходимость заставляла спускаться съ сопокъ для переправы чрезъ покрытыя водою долины; въ такихъ мѣстахъ сани служили намъ вмѣсто лодки, или же ямщикъ приготовлялъ для этого переходы. Спутникъ и сотрудникъ мой Михаилъ Невскій, проѣхавши такимъ образомъ верстъ десять, измокнувъ въ одномъ быстромъ и глубокомъ потокѣ отъ погруженія нашего экипажа, пересѣлъ на верховную лошадь и уѣхалъ отъ меня, а я рѣшился идти пѣшкомъ, несмотря на всѣ трудности пути, потому что не привыкъ къ верховой ѣздѣ, и боялся ѣхать верхомъ особенно въ настоящее время, когда кони, спотыкаясь безпрестанно, проваливались въ рыхломъ снѣгу. Кончивъ свое путешествіе и добравшись до нашего стана, я съ радостію 6-ю недѣлю отправлялъ Богослуженіе въ Улаѣ для говѣльщиковъ улалинскихъ.

Съ искреннимъ удовольствіемъ я видѣлъ, что новокрещенные въ прошедшую святую Четырехдесятницу вообще, съ радостію и усердіемъ исполняли обязанности православнаго христіанина. Всѣ они съ примѣрнымъ усердіемъ вни-

мани предлагаемому учению христіанскому. Постылись все во всехъ селеніяхъ, и не было примѣра, чтобы хотя одинъ изъ новокрещенныхъ лишилъ себя исповѣди и святаго причастія по лѣности и нерадѣнію. Все это они дѣлали безъ принужденія, а единственно изъ добровольнаго послушанія святой Церкви. Были въ Улали избранники, которые исповѣдывались и причащались до двухъ и даже до трехъ разъ. Безъ сомнѣнія и въ прочихъ деревняхъ нашлось бы много подражателей улалицамъ, еслибы съ нашей стороны была возможность приглашать ихъ къ тому. Радужіе и усердіе новокрещенныхъ чадъ Церкви къ исполненію обязанностей христіанскихъ не мало и насъ ободряло и побуждало къ большей дѣятельности.

15—20 Мая, по дѣламъ службы, а отчасти и по своимъ нуждамъ, я ѣздилъ въ Бійскъ и Алтайскую волость.

15 Іюня я отправился съ послушникомъ Митрофаномъ Мухинымъ въ Кебезень, для исправленія духовныхъ требъ. Страшный ураганъ, свирѣпствовавшій въ началѣ Іюня, съ корнемъ вырвалъ огромную сосну, которая при своемъ паденіи разрушила домъ одного новокрещеннаго Кебезенца. Паденіемъ дома двое изъ новокрещенныхъ были не опасно ранены, а одинъ находился въ опасности лишиться жизни. На пути, гдѣ представлялась возможность, я не упустилъ случая предлагать идолопоклонникамъ ученіе

христіанское. Впрочемъ, Татары въ это время большею частію были въ отлучкахъ. Оставшіеся дома не расположены были внимать истинамъ вѣры, и мы у верховья рѣки Маймы, пробывъ съ Татарами около сутокъ, должны были оставить ихъ.

18 Іюня крестилась въ Кебезени Татарка, при крещеніи нареченная Александрою. 19 Іюня я имѣлъ удовольствіе взглянуть на Телецкое озеро, по татарски Алтынъ-Коль; но на величественныхъ берегахъ его, къ сожалѣнію, некого было огласить словомъ Божиимъ; по пріѣздѣ нашемъ всѣ жители разбѣжались, и мы съ трудомъ нашли одного Татарина, и подарками дорожныхъ сухарей склонили его найти намъ коней для проѣзда въ Кебезень. Дорогою ямщикъ разсказалъ намъ о названіи Телецкаго озера слѣдующее: «въ давнія времена, по всему Алтаю свирѣпствовалъ страшный голодъ, отъ котораго гибло множество людей. Одинъ богатый Татаринъ, имѣя большой кусокъ золота, обошелъ съ нимъ всѣ горы и ущелья Алтая, чтобы вымѣнять на него хотя одинъ кусокъ хлѣба, но никто не прельстился золотомъ и не далъ ему хлѣба. Татаринъ пришелъ къ озеру и сказалъ: будь же ты съ этого времени Алтынъ-Коль (т. е. золотое озеро), бросилъ въ него золото, и въ отчаяніи самъ за нимъ бросился и исчезъ въ водахъ. Съ того времени всѣ и прозвали озеро *Алтынъ-Коль*, заключилъ Татаринъ.

Изъ Кебезени до деревни Сары-Копши насъ провожалъ о. Смарагдъ. На дорогѣ между Сары-Копшею и Кебезенемъ, отъ рѣки Сары-Копши отдѣлился съ крутыми, подмытыми берегами чрезвычайно быстрый потокъ. Мои спутники на коняхъ бросились въ потокъ и переплыли его, а я хотѣлъ перебраться по двумъ жердямъ. Во время перехода моего, одна изъ жердей подломилась подо мною, и я сорвался въ потокъ. Къ счастью, одною рукою я успѣлъ ухватиться за уцѣлѣвшую жердь, и хотя меня потащило быстротою воды, но прибѣжавшими на мой крикъ послушникомъ М. Мухинымъ и ямщикомъ я, благодареніе Господу, былъ избавленъ отъ потопленія. При жаркой погодѣ и движеніи отъ верховой ѣзды, по прибытіи въ деревню Сары-Копшу, на мнѣ и признаковъ не осталось отъ этого приключенія.

Іюля 10, мы съ толмачемъ отправились въ тарабинскій улусъ, по порученію начальника Миссіи отца Протоіерея, для крещенія инородцевъ. На пути заѣзжали мы въ Бійскъ, за покупкою лѣкарствъ. Инородецъ Илья Веселковъ съ сыномъ, убѣжденные отцемъ Протоіереемъ принять святое крещеніе, съ радостию встрѣтили меня; жена же его, по имени Аголь, не безъ сопротивленія согласилась вступить въ благодатное царство Христово. Но убѣдить инородку Мозеріокъ послѣдовать благому примѣру своего мужа, незадолго предъ симъ крещеннаго

отцемъ протоіереемъ, стоило мнѣ двухъ-дневнаго труда. Въ этомъ дѣятельное участіе принималъ мой толмачъ и прочіе крещенные инородцы улуса Тарабы.

По наставленіи этихъ четырехъ инородцевъ въ первоначальныхъ истинахъ святой вѣры и по изученіи ими болѣе употребительныхъ молитвъ, я окрестилъ ихъ всѣхъ 18 Іюля. Вечеромъ въ этотъ день рѣчка Тараба, освѣщаемая заходящимъ солнцемъ, была для нихъ Іорданомъ. Многіе изъ язычниковъ были свидѣтелями духовной ихъ радости, и сами усердно поклонялись святымъ иконамъ. Потомъ всѣ собрались въ мою квартиру, къ радушному Данилу; здѣсь предложилъ я имъ чтеніе изъ библейской исторіи, показывалъ и объяснялъ имъ приложенныя картины; это много помогало возбудить и поддержать вниманіе. Потомъ говорилъ я имъ о кончинѣ міра, о вѣчномъ злополучіи грѣшниковъ и вѣчномъ блаженствѣ праведниковъ. На лицахъ моихъ слушателей замѣтенъ былъ страхъ, однако никто изъ нихъ не объявилъ желанія креститься.

21 Іюля, исповѣдовавъ и пріобщивъ больнаго инородца, покрытаго язвами, и больную женщину изъ Тарабы, мы благополучно возвратились во свояси.

Въ Улалинскомъ станѣ, въ теченіи Успенскаго поста, многіе изъ новокрещенныхъ инородцевъ исполнили христіанскій долгъ очищенія



души таинствомъ покаянія и сподобились причастія святыхъ Христовыхъ Таинъ.

23 Октября, я съ толмачемъ въ третій разъ въ этомъ году отправился на берега Чумыша, верстъ за 250 отъ Улалы, въ 50 верстахъ отъ Тарабы, въ улусъ Крутой <sup>6)</sup>, для крещенія дочери и племянника одного инородца, недавно крещеннаго въ Улалѣ. Жена его крестилась незадолго предъ моимъ прїѣздомъ въ Тогульскомъ селѣ; прочіе жители этого улуса всѣ идолопоклонники. Когда вода была приготовлена для крещенія, то мальчикъ, племянникъ крещеннаго инородца, увидавъ ее, затрясся всѣмъ тѣломъ, закричалъ изо всѣхъ силъ, вырвался изъ рукъ державнаго его дяди, вскочилъ на нарты и закрылся подушками. Я спросилъ о причинѣ такой его боязни. Дядя малютки сказалъ, что жители улуса, нежелашіе его крещенія, почти ежедневно стращали его, что священникъ при крещеніи утопитъ его. Лаская мы уговаривали его къ крещенію сообразно съ его младенческими понятіями, и мальчикъ мало по малу совершенно успокоился и крестился съ радостію. Послѣ крещенія я служилъ съ водоосвященіемъ молебень въ домѣ этого новопросвѣщеннаго семейства, совѣтовалъ ему переселиться отъ идолопоклонниковъ въ христіанское селеніе. Между тѣмъ некрещенные жители улуса, узнавъ,

---

в) Улусъ Крутой мною едвали не первымъ изъ священниковъ былъ посѣщенъ.

что я прїѣхалъ въ ихъ селеніе, во множествѣ собрались въ мою квартиру. Привѣтливо я встрѣтилъ ихъ, спросилъ, какъ водится, объ ихъ здоровьи, занятіяхъ, и мы скоро познакомились. Но лишь только я заговорилъ о христіанской вѣрѣ и сталъ убѣждать ихъ бросить свои заблужденія, тотчасъ они все выбѣжали изъ избы. Черезъ четверть часа изба снова наполнилась посѣтителями. Снова я заговорилъ объ истинномъ пути ко спасенію, но при этомъ повторилось тоже. Немного спустя Татары не поспѣсивились и въ третій разъ посѣтить меня. Тогда я сказалъ имъ: «что вы, братцы, боитесь меня и бѣгаете? Вѣдь я насильно никого не крещу;» одинъ старикъ, взявшись за скобу у двери, сказалъ: «ты ужъ намъ не говори о вѣрѣ; мы знаемъ крещенныхъ, знаемъ и нашу вѣру. Вы сурковъ не ѣдите, а мы кушаемъ; ахъ, какъ они сладки! Сурки—душа наша». За этими словами, на морщинистомъ лицѣ старика выступила краска, и онъ ушелъ изъ дому; за нимъ послѣдовали и прочіе. Преподавъ новокрещенному семейству наставленіе, какъ оно должно вести себя между идолопоклонниками, мы отправились въ Тарабинской улусъ; здѣсь, окрестивши двухъ младенцевъ, поспѣшили въ обратный путь; но какъ ни спѣшили, а благовременно не могли добраться до Улалы. Почти въ каждой деревнѣ мы были задерживаемы исправленіемъ требъ, и принуждены были прожить трое сутокъ въ селѣ

Ново-Енисейскомъ, за невозможностію переправиться чрезъ рѣку Бію, которая была покрыта сплошными льдинами. Наконецъ, 7 Ноября, мы благополучно прибыли въ свой станъ.

Въ заключеніе скажу, что язычники, при благопріятныхъ для нихъ обстоятельствахъ, большею частію со вниманіемъ слушаютъ предлагаемое имъ ученіе о христіанствѣ, и не оказываютъ противорѣчій. При обличеніи ихъ идолопоклонническаго суевѣрія они не досадуютъ на проповѣдниковъ за униженіе ихъ вѣры. Напротивъ, вполне соглашаются въ справедливости словъ ихъ, хотя и отговариваются отъ принятія крещенія большею частію трудностию содержать христіанскую вѣру и своею бѣдностію. Одинъ бѣдный Татаринъ говорилъ мнѣ: «если я окрещусь—погибну отъ голода; а теперь: мой бѣлку кушаетъ, сурокъ кушаетъ, жеребенокъ кушаетъ, медвѣдь кушаетъ, мой и собаку кушаетъ». Всѣ язычники вѣрятъ тому, что придетъ время, когда они всѣ будутъ крещены. Часто некрещенные Татары, приходя въ церковь, ставятъ свѣчки къ образу святаго Николая, въ тѣсныхъ, несчастныхъ обстоятельствахъ даютъ какой нибудь обѣтъ святому Николаю, и, по минованіи опасности, въ точности исполняютъ его. Особенно идолопоклонники Кузнецкаго округа благопріятно смотрятъ на христіанскіе праздники, святую вѣру и чадъ ея, можетъ быть, потому, что окружены со всѣхъ сторонъ

православными христіанами. Въ Бійскомъ округѣ не малымъ препятствіемъ къ обращенію язычниковъ служитъ кочевая, одинокая ихъ жизнь. Въ горахъ юрты Татаръ отстоятъ одна отъ другой версты на три и болѣе, и рѣдко двѣ-три юрты стоятъ близко одна отъ другой. Новокрещенные инородцы обязанности въ отношеніи къ Церкви исполняютъ съ примѣрнымъ усердіемъ. Каждый праздникъ Улаинскій храмъ бываетъ наполненъ молящимися; даже въ простые, будничные дни не мало инородцевъ посѣщаетъ святой храмъ, чего у русскихъ крестьянъ въ Сибири не бываетъ. Передъ смертію многіе новокрещенные исповѣдываются и причащаются Тѣла и Крови Христовой до двухъ и трехъ разъ. Такое настроеніе ихъ побуждаетъ и насъ къ усерднѣйшему служенію.

---

## ХРИСТИАНСКІЕ СОВѢТЫ КРЕСТЬЯНАМЪ ВЫШЕД- ШИМЪ ИЗЪ КРѢПОСТНОЙ ЗАВИСИМОСТИ.

Высочайшимъ манифестомъ отъ 19 февраля сего года, освобождены вы, возлюбленные о Христвѣ братія, изъ крѣпостной зависимости. Поздравляемъ васъ съ этимъ великимъ благомъ, дарованнымъ вамъ милостию Божіею и отеческою любовію Благочестивѣйшаго Государя нашего, Императора Александра Николаевича. Благо истинно великое, неоцѣненное! О чемъ не могли и думать прадеды и дѣды ваши, что затруднялись сдѣлать для нихъ прежніе цари русскіе, то нынѣ получили вы. Новымъ закономъ вамъ «предоставляются права состоянія свободныхъ сельскихъ обывателей, какъ личныя, такъ и по имуществу<sup>а)</sup>. Крѣпостное право отмѣняется навсегда»<sup>б)</sup>. Въ теченіи двухъ лѣтъ, съ строгою точностию, законнымъ образомъ будутъ опредѣлены и вамъ объявлены всѣ ваши обязанности и повинности, по исполненіи коихъ, вы будете спокойны, въ той увѣренности, что

---

а) Общ. полож. о крестьян. выш. изъ крѣп. зав. Введ. ст. 2.—

б) ст. 1.

никто уже по своему произволу ничего большаго на васъ не возложить и ничего отъ васъ не потребуеть, что все остальное время будетъ принадлежать вамъ, что всякій остальной трудъ вашъ будетъ въ пользу вашу и дѣтей вашихъ. Исполнивши свои повинности, вы будете свободны взять законный паспортъ и идти, куда хотите, и заниматься всякимъ полезнымъ дѣломъ, какимъ заблагоразсудите. И теперь уже всякій, закономъ дозволенный, промыслъ и всякая торговля для васъ открыты <sup>в)</sup>. Вы все можете покупать на свое имя, все заводить и строить. Все, что вы упрочите для себя и для своего семейства, будетъ неприкосновенною для другихъ вашею собственностію <sup>г)</sup>. Во всѣхъ семейныхъ и домашнихъ дѣлахъ вашихъ, вы—полные домохозяева <sup>д)</sup>. Воспитаніе дѣтей вашихъ, ихъ браки и все устройство судьбы ихъ, будетъ зависѣть только отъ вашей родительской любви и попечительности. И кого изъ васъ Господь наградить дѣтьми даровитыми, кто позаботится хорошо обучить и воспитать ихъ, тотъ, смотря на нихъ, можетъ утѣшаться мыслию, что имъ, при благословеніи Божіемъ, открыта законная дорога ко всякому доброму труду, къ обогащенію, къ высшему просвѣщенію и ко всякимъ отличіямъ въ обществѣ, наравнѣ со всѣми свободными подданными Государя нашего <sup>е)</sup>. Не

в) Общ. пол. 22. 23. 29.— г) тамъже 31. 32. 33. 37. — д) — 21.— е) — 29.

великое ли это счастье для васъ? Не оцѣнить этого только тотъ, кто такого великаго блага не понимаетъ. Радуется за васъ вся Россія; радуйтесь и вы, и благодарите Бога, устроющаго все это Своимъ премудрымъ промысломъ во дни наши. Молитесь и научите дѣтей вашихъ молиться за Благочестивѣйшаго Государя и за всѣхъ благородныхъ дворянъ, принесшихъ для васъ большія жертвы и много трудившихся въ великомъ дѣлѣ освобожденія вашего изъ крѣпостной зависимости.

Но, принося вмѣстѣ съ вами благодареніе Богу—Промыслителю, и раздѣляя съ вами вашу радость, мы почитаемъ нашимъ долгомъ раздѣлить съ вами нѣкоторыя мысли, полезныя для васъ въ вашемъ новомъ положеніи.

Господь послалъ вамъ радость. Но какъ святой законъ Его повелѣваетъ человѣку вести себя во время радости? *Работайте Господеву со страхомъ, и радуйтесь Ему съ трепетомъ* <sup>ж)</sup>, то есть, служите Господу со страхомъ, какъ Царю неба и земли, и радуйтесь всякой милости, которую Онъ посылаетъ вамъ, съ трепетомъ предъ Его святостію и безконечнымъ величествомъ. Въ радости—всего скорѣе забывается человѣкъ, можетъ позволить себѣ много лишняго, наговорить и надѣлать много такого, что можетъ оскорбить Бога-Благодѣтеля. Посему

---

ж) Пс 2. 11.

ограждайте себя въ радости отъ всякаго излишества и грѣха страхомъ Божиимъ.

Радость ваша да будетъ тихая, мирная, благопристойная, растворенная чувствомъ благоговѣнія и благодарности къ Богу. 5-го Марта, въ одной московской церкви, по прочтеніи Высочайшаго манифеста и общаго благодарственного молебна, когда всѣ стали расходиться по домамъ, подходитъ одинъ крестьянинъ къ священнику и говорить: «отслужите, батюшка, для меня молебенъ». Кому? спрашиваетъ священникъ. «Спасителю, благодарный», съ чувствомъ отвѣчаетъ крестьянинъ. «Вѣдь я былъ крѣпостной, а теперь свободный. Какъ же не возблагодарить Господа на такой радости»? Вотъ какъ радуются добрые христіане! И, вѣрно, много было и будетъ еще другихъ крестьянъ, такъ выражающихъ свою радость!

Не повредите вашей радости пустыми толками, производящими однѣ смущенія и огорченія. «Вотъ,» жалуется люди непонимающіе дѣла, «еще два года ждать полнаго освобожденія; два года платить по прежнему оброку и работать на помѣщиковъ!» Какъ много неразумія и грѣха въ этихъ словахъ! Дѣды и прадѣды ваши жили и умирали въ крѣпостномъ состояніи; ни дѣтямъ, ни внукамъ своимъ не ждали они свободы, и за нихъ не могли порадоваться, а вамъ трудно подождать два года, и притомъ уже получивши много льготъ! Когда вы сѣете рожь съ осени,



вѣдь не ропщете на то, что цѣлую зиму она будетъ лежать подъ снѣгомъ, и только къ будущей осени принесетъ плоды! Когда начинаете строить домъ, вѣдь знаете, что не сейчасъ будете праздновать новоселье, а работаете прилежно, утѣшаясь мыслию, что порадуетесь, когда, по окончаніи дома, войдете въ него съ своимъ семействомъ. Подождите же и потрудитесь еще немного въ ожиданіи новаго вашего положенія. Дайте время Государю и дворянамъ разобратъся съ великимъ и многотруднымъ дѣломъ вашего устройства. Вѣдь васъ, вышедшихъ изъ крѣпостной зависимости, 23 милліона душъ! Сколько вы занимаете селъ и деревень! Надобно раздѣлить васъ на общины и волости <sup>з)</sup>, надо выбрать новыя начальства <sup>и)</sup>, надо размежевать для васъ земли, надо составить уставныя грамоты, въ которыхъ будутъ описаны всѣ угодья, какія дадутъ вамъ, и обязанности, какія вы примете на себя за право пользованія ими <sup>і)</sup>. Сколько тутъ дѣла! И что же, можно ли вамъ ждать всего этого безъ дѣла, сложа руки, когда новый порядокъ вашихъ занятій еще не устроень? Оставить ли поля незасѣянными, народъ безъ хлѣба, и владѣльцевъ земель безъ дохода? Потерпите, потрудитесь; вы будете все видѣть и слышать, что стануть для васъ дѣлать, и во мно-

---

з) Общ. пол. Введ. 17. 40. 42.— и) Общ. пол. 58. 66. 67. 81. 87. 93. О губ. и уѣзд. учрежд. 6. 97.— і) Общ. пол. Введ. 7.

гомъ будете сами участвовать. Великое зданіе, застроенное для васъ Государемъ, будетъ выростать на вашихъ глазахъ, и вы не увидите, какъ пролетягъ два года въ ожиданіи вашего новоселья. Перазумно на это жаловаться и дворовымъ людямъ. Ихъ также не одинъ милліонъ. Всѣ они теперь живутъ при мѣстахъ и сыты и одѣты. Сколько ихъ держать и кормятъ теперь дворяне лишнихъ и ненужныхъ съ семействами! Немало надобно времени, чтобы и дворянамъ устроить по новому порядку свое хозяйство, и служителямъ ихъ обдумать, кому гдѣ жить, куда пойти и чѣмъ заняться. Для того законъ и повелѣваетъ быть дворовымъ людямъ еще два года въ послушаніи у помѣщиковъ, чтобы легкомысленные изъ нихъ, обрадовавшись освобожденію изъ крѣпостной зависимости, изъ одного только желанія погулять на просторѣ, не побѣжали отъ господъ своихъ куда попало, и не остались безъ дѣла и безъ хлѣба, во вредъ себѣ и обществу. Въ два года все можно обдумать не спѣша; всѣмъ можно устроиться исподоволь и постепенно.

Не повредите вашей радости неумѣренными желаніями и горькимъ ропотомъ. Кто не доволенъ сдѣланнымъ ему добромъ, а завистливо желаетъ большаго: тотъ и этого добра не стоитъ. Кто любитъ взять чужое даромъ, тотъ толкуеть, за чѣмъ и то и это ему не дано и не уступлено. Но вотъ что говоритъ святая

правда устами Благочестивѣйшаго Государя : « законно приобрѣтенныя помѣщиками права не могутъ быть взяты отъ нихъ безъ приличнаго вознагражденія , или добровольной уступки ». Все подданные Государя нашего Ему равно любезны и дороги . Желая облегчить и утѣшить однихъ , Онъ не можетъ для этого обременить другихъ . Его правдѣ нельзя отнять чтолибо у одного и отдать другому . Точно также , « было бы противно всякой справедливости пользоваться отъ помѣщиковъ землею и не нести за сіе соотвѣтственной повинности » .

Господь послалъ вамъ радость : будьте же добры , кротки , привѣтливы въ дни вашей радости , а не буйны , своевольны и къ высшимъ непочтительны . Добрый христіанинъ , радуясь самъ , желаетъ , чтобы и другіе не были огорчены . Поэтому и вы сохраните чувства мира и любви ко всѣмъ , и въ особенности чувства уваженія и почтенія къ помѣщикамъ . Самъ Государь отъ Себя и отъ имени отечества изъявляетъ дворянству признательность за безкорыстное дѣйствованіе въ дѣлѣ вашего освобожденія изъ крѣпостной зависимости . « Россія не забудетъ » , сказано въ Высочайшемъ Манифестѣ , « что дворянство добровольно , побуждаясь только уваженіемъ къ достоинству человѣка и христіанскою любовію къ ближнимъ , отказалось отъ упраздняемаго нынѣ крѣпостнаго права и положило основаніе новой хозяйственной будущно-

сти крестьянъ». Да и собственная ваша польза требуетъ того, чтобы вы были почтительны къ помѣщикамъ. При надѣлѣ васъ землями и угодьями, кромѣ указаннаго закономъ количества, Государь предоставилъ волѣ помѣщиковъ давать вамъ угодій, сколько кому изъ нихъ заблагоразсудится, и за какое угодно вознагражденіе, по обоюдному соглашенію <sup>н)</sup>. А поэтому ясно, что тѣмъ крестьянамъ, которые, вышедши изъ крѣпости,—не изъ подъ неволи, и не изъ страха наказанія, а по доброму христіанскому чувству будутъ къ помѣщикамъ почтительны, послушны и услужливы, помѣщики дадутъ угодій больше, и вознагражденіе за нихъ назначать меньше. А крестьянамъ завистливымъ, грубымъ и невѣжливымъ будутъ опасаться и жалѣть дать многое, какъ людямъ нестоющимъ, такимъ, отъ которыхъ можно ждать только хлопотъ и непріятностей. Обиженный вашею грубостію и притязательностію, помѣщикъ свои лишнія угодья лучше отдастъ добрымъ сосѣдямъ, чѣмъ худымъ и ненадежнымъ крестьянамъ, на его земляхъ поселеннымъ. Притомъ, когда вы по новому положенію получите всѣ нужныя угодья отъ помѣщиковъ и будете жить, какъ обязанные крестьяне,—они по закону будутъ имѣть право не только смотрѣть за порядкомъ между вами, но и заботиться объ васъ, хлопотать за васъ

---

н) Общ. Пол. 6.

въ судахъ, защищать васъ отъ обидъ и притѣсненій <sup>і)</sup>. Они будутъ вашими благодѣтелями; для добрыхъ крестьянъ потрудиться не откажутся и въ нуждѣ имъ помогутъ. Поэтому не огорчите ихъ словами невѣжливыми и грубыми; не вспоминайте какихъ нибудь старыхъ недоразумѣній и неудовольствій. Кто, получивши свободу изъ крѣпостной зависимости, становится наглымъ, дерзкимъ и дышетъ мщеніемъ, тотъ не христіанинъ, а звѣрь, котораго надобно зашпирать и связывать.

Но вотъ объ чемъ надобно особенно крѣпко подумать: чего отъ васъ требуетъ долгъ христіанскій въ вашемъ новомъ положеніи? Чего ждетъ отъ васъ Государь, давшій вамъ свободу изъ крѣпостной зависимости? Чего надѣется отъ васъ все отечество, радующееся вашему освобожденію?

Господь послалъ вамъ эту милость, чтобы вы лучше, чѣмъ прежде, исполняли святой Законъ Его. Государь и отечество желаютъ, чтобы вы въ своей свободѣ были счастливыми, гражданами, и чтобы свободнымъ трудомъ, и употребленіемъ на дѣла полезныя всѣхъ вашихъ силъ и средствъ душевныхъ и тѣлесныхъ, больше, чѣмъ прежде, содѣйствовали увеличенію богатства, силы и славы Россіи. Всего этого не даетъ одна свобода; истинно счастливыми и полезными отечеству не сдѣлае-

---

і) Общ. Пол. 148—156.

тесъ вы только отъ того, что перестали быть крѣпостными людьми. «Самый благотворный законъ», сказано въ Высочайшемъ Манифестѣ, «не можетъ сдѣлать людей благополучными, если они не потрутся сами устроить свое благополучіе подъ покровительствомъ закона. Довольство пріобрѣтается и увеличивается не иначе, какъ неослабнымъ трудомъ, благоразумнымъ употребленіемъ силъ и средствъ, строгою бережливостію и, вообще, честною въ страхъ Божию жизнію».

Для многихъ изъ васъ крѣпостная зависимость была тяжела и стѣнительна, но смотрите, чтобы освобожденіе отъ этой зависимости принесло вамъ истинную пользу. Хороша свобода для добраго человѣка, потому что открываетъ ему всѣ способы дѣлать добро, но худа для худаго, потому что даетъ ему просторъ дѣлать всякое зло себѣ и другимъ. А какъ легко, при нашей немощи, сдѣлаться и хорошему человѣку худымъ отъ неумѣнья пользоваться своею свободою! Примѣры этому мы видимъ всякій день. Хороши, богаты и счастливы бывають дѣти при умномъ и строгомъ отцѣ. По неразумію и неопытности они иногда и жалуются на его строгость. Но умираетъ отецъ, настаетъ воля, дѣти начинаютъ жить, какъ кому вздумалось, и, смотришь,—перессорились, раздѣлились, избаловались и—обнищали. Тогда начинаютъ вспоминать и отца — старика, жалѣють, что и пожу-

рить ихъ некому. Тоже нерѣдко бывало прежде съ крѣпостными людьми, когда они получали вольныя отъ помѣщиковъ. Иногда, подъ страхомъ господской власти, крестьянинъ или дворовый челоуѣкъ — трудился за троихъ, наживалъ себѣ состояніе и былъ первымъ челоуѣкомъ въ деревнѣ или въ господскомъ домѣ, но когда выходилъ на волю, — куда что дѣвалось! Воля давала больше времени погулять и полѣниться и—челоуѣкъ разслабѣвалъ духомъ; воля съ лишними деньгами вводила въ лишнія знакомства, за ними слѣдовала привычка къ пьянству и роскоши, — и погибало все: и добрый нравъ челоуѣка, и капиталъ, а иногда и здоровье. Не рѣдко мы видимъ это теперь и на крестьянахъ государственныхъ. Иногда смотришь,—деревня большая, полей и всякихъ угодій—много, а крестьяне одинъ бѣднѣе другаго. Чтѣ, подумаешь, за причина бѣдности? — Лѣность, да близость кабака!

Да сохранить васъ Богъ, возлюбленные, отъ такой бѣды! Помните всегда, что у насъ есть Господь на небесахъ, Который назираетъ каждый шагъ нашъ, каждое наше дѣло и слово и мысль—и за все будетъ судить строже всякаго земнаго суда. Покорите волю свою Его святому закону;—и законъ Его научить васъ, какъ вамъ сдѣлаться добрыми гражданами, и сохранить васъ отъ развращенія и бѣды, которыя за нимъ слѣдуютъ. По слову св. Апостола Павла, кто

свободенъ, тотъ долженъ стараться, чтобы быть рабомъ Христовымъ <sup>к)</sup>. Почему вы называетесь *крестьянами*? Что значитъ это имя? Это нѣсколько измѣненное въ народномъ употребленіи, но великое, священное имя: *христіане*, которое всѣ мы носимъ, какъ ученики и послѣдователи Спасителя нашего Иисуса Христа. Это самое имя указываетъ вамъ, чѣмъ должны вы быть, чтобы должнымъ образомъ пользоваться своею свободою, то есть *добрыми христіанами*.

Прежде всего не забывайте храмовъ Господнихъ, ходите усердно къ церковнымъ службамъ во дни воскресные и праздничные. Гдѣ мы столько получаемъ спасительныхъ внушеній и наставленій, какъ не въ храмъ Божіемъ? Гдѣ очищаются наши мысли, душа исполняется страхомъ Божіимъ, гдѣ зараждаются добрыя намѣренія, гдѣ оплакиваются наши грѣхи и заблужденія, гдѣ пріобрѣтается "благословеніе Божіе на всѣ наши начинанія и труды, какъ не въ храмъ Божіемъ? Ежегодно говѣйте и пріобщайтесь Святыхъ Таинъ. Гдѣ больше пріобрѣтается благодать Божія, сопровождающая насъ на всѣхъ путяхъ нашей жизни, сохраняющая насъ отъ всякаго злаго дѣла, поощряющая ко всякой добродѣтели, согрѣвающая сердца наши любовію къ ближнимъ, украшающая души наши кротостію и смиреніемъ, какъ

---

к) 1 Кор. 7, 22.



не въ спасительныхъ таинствахъ покаянія и святаго причащенія? . . . Исполненіемъ этихъ первѣйшихъ христіанскихъ обязанностей вы лучше всего покажете сердечную благодарность вашу Господу за дарованную вамъ милость и освятите, упрочите и сдѣлаете благонадежною вашу свободу. Вамъ нечѣмъ будетъ отговариваться отъ исполненія этихъ обязанностей. Не нужно будетъ заниматься работами въ праздничные дни; для нихъ довольно будетъ и дней будничныхъ. Вы будете свободны въ выборѣ времени удобнаго для говѣнья. Между тѣмъ посвященіе на служеніе Богу дней праздничныхъ, по заповѣди Господней, и освященіе душъ вашихъ Его святою благодатию будетъ для васъ великимъ подспорьемъ и въ трудахъ вашихъ, такимъ подспорьемъ, какого не дадутъ, не только лишній день, но лишніе годы труда и цѣлыя тысячи рабочихъ рукъ. Вы сами, смотря на благотворный весенній дождь, или на ясное утро лѣтомъ, благодарите Бога, потому что знаете, какъ дороги дожди и ведро въ свое время; какъ они прибавляютъ миліоны зеренъ въ ваши житницы. А кто посылаетъ ихъ? Господь, и притомъ людямъ Богобоязненнымъ. Кто отнимаетъ ихъ? Господь—и у людей беззаконныхъ и неблагодарныхъ. «Если ты будешь слушать гласа Іеговы, Бога твоего», говорилъ святой Пророкъ Моисей народу израильскому, «тщательно исполнять всѣ заповѣди Его. . . ,

откроетъ тебѣ Господь добрую сокровищницу Свою, небо, чтобы оно дало дождь землѣ твоей во время свое, и чтобы благословить всѣ дѣла рукъ твоихъ. И будешь давать займы многимъ народамъ, а самъ не будешь брать займы, и будешь господствовать надъ многими народами, а они надъ тобою не будутъ господствовать » <sup>л)</sup>.

Ищите духовнаго и гражданскаго просвѣщенія въ познаніи закона Господня и полезныхъ въ общежитіи наукъ и законовъ общественныхъ, выходите изъ тьмы невѣжества, заблужденій и суевѣрій. Невѣжество раздираетъ расколами единую, истинную Церковь Христову; невѣжество нитаетъ пороки и умножаетъ преступленія, невѣжество дѣлаетъ грубыми и жестокими сердца людей; невѣжество держитъ въ нечистотѣ и неопрятности жилища человѣческія и тѣмъ размножаетъ болѣзни; невѣжество отъ ногъ до головы, отъ тѣла до души, дѣлаетъ человѣка больше похожимъ на дикое и неопрятное животное, нежели на человѣка. Самая божественная вѣра православная, которую вы содержите, самое имя христіанъ, требуютъ отъ васъ просвѣщенія вашего собственнаго и семействъ вашихъ.

По новому положенію Государь предоставляетъ вамъ право заводить на общественныя суммы училища, для обученія дѣтей вашихъ <sup>м)</sup>.

---

л) Втор. 28, 1. 12.— м) Общ. пол. 178.

Не жалѣйте на это денегъ; онѣ возвратятся къ вамъ съ лихвою по обученіи и добромъ воспитаніи дѣтей вашихъ. Не жалѣйте отъ избытка вашего удѣлять по немногу, чтобы пріобрѣсти для своего семейства святое Евангеліе, псалтирь, молитвенникъ, а кому позволяетъ состояніе, и житія святыхъ и другія книги благочестивыя и полезныя. Пусть грамотный мальчикъ или дѣвица читаютъ молитвы, а все семейство ваше молится утромъ и вечеромъ, когда можно и свободно; пусть въ праздникъ читается вслухъ всѣхъ священная книга. Господь, обѣщавшій вѣрующимъ въ Него быть тамъ, гдѣ двое или трое соберутся во имя Его <sup>н)</sup>, при такихъ благочестивыхъ занятіяхъ будетъ присутствовать Своею благодатію въ домахъ вашихъ. Въ вашихъ семействахъ поселится тогда духъ любви, мира и согласія, и изгонится изъ нихъ вражда, ссоры, сквернословіе и т. под. Тогда дѣти не будутъ противиться отцу, тогда мужу стыдно будетъ возвращаться домой въ нетрезвомъ видѣ и бить свою жену и дѣтей, какъ это, къ униженію имени христіанскаго, часто у васъ бываетъ; тогда во всѣхъ домахъ вашихъ будетъ страхъ Божій, и на всѣхъ членахъ семействъ вашихъ, отъ мала до велика, будетъ почивать благословіе Божіе.

---

н) Матѳ. 18, 20.

Узнавайте законы, на которыхъ утверждается ваше новое положеніе, и другіе, близкіе къ вашему состоянію. Вы будете на мірскихъ сходкахъ разсуждать о дѣлахъ вашихъ и вашемъ хозяйствѣ, объ общественныхъ повинностяхъ, о призрѣніи вдовъ и сиротъ вашихъ и проч. <sup>о)</sup>. Надобно, чтобы тутъ былъ порядокъ, тишина и христіанское смиреніе молодыхъ предъ стариками, чтобы рѣчи ваши были разумны и показывали знаніе дѣла. Изъ васъ будутъ избираться судьи, сельскіе старосты и волостные старшины <sup>п)</sup>. Надобно вооружиться христіанскою честностію, безкорыстіемъ, неподкупною правотою. Берегите честь вашего селенія, вашей общины и вашей волости. Не дожидайтесь, чтобы сборщики податей стучали подъ окнами вашими, чтобы начальники вызывали къ отвѣту и выговору безпечныхъ, чтобы продавали имущество неисправныхъ. Не затѣмъ вы освобождены изъ крѣпостной зависимости, чтобы быть подъ судомъ и наказаніемъ, а чтобы свободно, охотно, другъ передъ другомъ съ ревностію вы исполняли свои обязанности предъ Государемъ, предъ обществомъ и всѣмъ отечествомъ. Тотъ только достоинъ имени свободнаго гражданина, кто заботится о благѣ общества, какъ о своемъ собственномъ, кто, послѣ Бога, больше всего на свѣтѣ любитъ своего

---

о) Общ. пол. 10. 78.— п) Тамъже 23. 58. 71. 112.

Государя и свое отечество, дорожить ихъ безопасностію и честію, ничего не щадить для ихъ блага и жертвуетъ за нихъ своею жизнию. Когда вы будете такими гражданами, тогда казна Государева будетъ всегда полна, въ войскахъ Его Величества будутъ дѣти ваши и умны, и трезвы, и храбры; тогда святая Русь будетъ безопасна отъ враговъ и счастлива.

Когда, съ Божіею помощію, все устроится согласно съ новыми законами, когда будете сѣять « на землѣ постояннаго пользованія, или на землѣ, приобрѣтенной въ собственность »,— тогда трудитесь, какъ люди свободные, не ожидая уже понужденій. Въ вашемъ трудѣ будетъ ваше богатство. Учитесь лучшимъ способамъ воздѣлыванія земли и сельскаго хозяйства, которые указываетъ наука, и какіе увидите у хорошихъ хозяевъ—помѣщиковъ. Дорожите временемъ, гоните праздность изъ селеній вашихъ, какъ заразу, и бѣгайте людей праздныхъ, какъ вредныхъ и опасныхъ. Тогда, при благословеніи Божіемъ, будете жить въ довольствѣ и счастливо. И когда нашъ милосердый Государь пройдетъ по селамъ и деревнямъ вашимъ и увидитъ поля ваши хорошо воздѣланныя, увидитъ на лугахъ стада большія и сытыя, въ селеніяхъ храмы Божіи украшенные, дома просторные и чистые; когда вы встрѣтите его съ лицами веселыми, въ одеждахъ нарядныхъ, праздничныхъ, и въ чувствѣ благодарности поклонитесь Ему

низко, низко: тогда возрадуется сердце Его о томъ, что не напрасно Онъ освободилъ васъ изъ крѣпостнаго состоянія, что вы довольны и счастливы. И Ему не можетъ быть ббльшаго утѣшенія: потому что Онъ, Отецъ нашъ, и живетъ и трудится только для нашего счастія.

*Свящ. А. Ключаревъ.*

---

# ВНОВЬ ОТКРЫТОЕ

ПОУЧИТЕЛЬНОЕ ПОСЛАНИЕ

**СВЯТАГО АЛЕКСІЯ,**

МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО И ВСЕЯ РОССІИ.

Въ одной пергаменной рукописи Московскаго Чудова монастыря N 104, XIV вѣка, содержащей сказанія изъ Патериковъ и разныя поученія, на пробѣлахъ л. 165 об.—167 вписано уставнымъ почеркомъ конца XIV или начала XV вѣка посланіе «митрополита всея Руси игуменомъ, попомъ и діакономъ и всѣмъ правовѣрнымъ христіаномъ всего предѣла Новгородскаго и Городецкаго». Первую строку, на которой надлежало означить названіе статьи и имя митрополита, писецъ, какъ не рѣдко бываетъ въ рукописяхъ, оставилъ незаписанною, полагая ее впоследствии написать киноварью, однако сего не исполнилъ. Но несомнѣнно, что это посланіе при-

надлежить Святителю Алексію: потому что авторъ въ самомъ посланіи показывая, что онъ дѣлаетъ сіе по пастырскому долгу—вспоминать своимъ дѣтямъ душеполезная и спасеная, говоритъ: «да не рчете въ страшный день суда Спасова: нѣсмы слыхали поученія *отъ митрополита Олексгя всел Руси о спасенн души нашихъ*». Притомъ, какъ увидимъ ниже, настоящее посланіе по духу своему, мыслямъ и выраженіямъ имѣетъ разительное сходство съ другимъ посланіемъ св. Алексія митрополита, отпечатаннымъ въ Прибавленіяхъ къ Твореніямъ святыхъ Отцевъ въ Русскомъ переводѣ. Подъ предѣлами Новгородскимъ и Городецкимъ, къ жителямъ коихъ писано посланіе, разумѣются бывшія въ XIV—XV в. княжества Нижегородское и смежное съ нимъ Городецкое (отъ главнаго города Городца на р. Волгѣ) (а). Нижній Новгородъ въ древнихъ лѣтописяхъ и актахъ чаще писался просто Новгородомъ, безъ прибавленія «нижній или низовый», и епископъ Суздальскій, завѣдывавшій первоначально тою и другою областію, именовался епископомъ Суздальскимъ, Новгородскимъ и Горо-

---

(а) Нынѣ село Городецъ, въ 15 верстахъ отъ города Балань, вверхъ по Волгѣ. См. о немъ Географическій словарь Шекатова 2, 68; въ Запискахъ Археологическаго Общества т. IV. 1852 г. перечень засѣданій стр. 16.—Памятники старины въ селѣ Городцѣ, о. архим. Макарія.—Городецъ основанъ въ XII в. В. Кн. Георгіемъ Всеволодовичемъ; здѣсь 1263 г. на пути изъ Орды скончался и принялъ иноческій образъ св. Александръ Невскій, равно какъ и сынъ его Андрей Александровичъ 1304 г.



децкимъ (б). Въ 1350 г. князь Суздальскій Константинъ Васильевичъ, старшій изъ поколѣнія Юрія Долгорукаго, перенесъ въ Нижній-Новгородъ, основанный еще въ началѣ XIII в., свою столицу, хотѣлъ усвоить себѣ титуло и власть Великаго Князя, и потому сталъ въ столкновеніе съ князьями Московскими, стремившимися удержать за собою сіе преимущество. Въ то время, какъ писано было настоящее посланіе, въ обоихъ княжествахъ, Нижегородскомъ и Городецкомъ, были великія смятенія и бѣдствія народныя, о коихъ говорится въ посланіи: «видите дѣти, каковый мятежь всталъ въ время се», и далѣе прикровенно указываетъ на язвы, глады, морове и запаленія. Второй сынъ означеннаго Константина Васильевича Димитрій, по смерти Іоанна Іоанновича Московскаго, двукратно въ Ордь добывалъ себѣ во владѣніе городъ Владиміръ и титуло Великаго Князя; но въ оба раза, при военномъ потрясеніи, долженъ былъ уступить то и другое малолѣтнему сыну Іоанна Димитрію (Донскому), и наконецъ присягнулъ ему. Димитрій Константиновичъ теперь встрѣтилъ опаснаго врага въ меньшемъ братѣ своемъ Борисѣ: по смерти старшаго ихъ брата Андрея Константиновича, 1365 г., властолюбивый Борисъ захватилъ себѣ Нижній-Новгородъ, по праву принадлежащій Димитрію Константиновичу. Послѣдній обратился къ Димитрію Іоанновичу Московскому съ прошеніемъ помощи. В. Князь для вразумленія Бориса и примиренія съ бра-

---

(б) Никонов. лѣтоп. С.-Петербург. 1788 г. ч. 4. стр. 9. подъ 1364 г.

томъ послалъ своихъ пословъ: но Борисъ не послушался ихъ. Его сторону, какъ видно, держалъ и епископъ Суздальскій Алексій, завѣдывавшій Нижнимъ-Новгородомъ и Городцемъ: святой митрополитъ Алексій лишилъ епископа этихъ областей и присоединилъ оныя къ Московской митрополіи, дабы тѣмъ удобнѣе дѣйствовать къ водворенію въ нихъ порядка и начала единодержавія, истекавшаго отъ Москвы. Притомъ, со времени перенесенія митрополіи изъ Владиміра въ Москву и вся епархія Владимірская по прежнему считалась принадлежностію митрополитовъ, и епископъ ея—викаріемъ и намѣстникомъ Московской митрополіи, каковымъ при митр. Феогностъ былъ и самъ Святитель Алексій. Въ то же время В. Князь и митр. Алексій послали въ Нижній—Новгородъ всѣми уважаемаго за святость жизни игумена Радонежскаго Сергія, устроить дѣло, а въ противномъ случаѣ звать Бориса на судъ въ Москву; но какъ Борисъ не хотѣлъ исполнить ни того ни другаго: то преподобный Сергій, по данному полномочію, затворилъ всѣ Нижегородскія церкви и запретилъ богослуженіе. В. Князь двинулъ свои войска противъ Бориса, Димитрій Суздальскій также шелъ съ сильною ратью;—Борисъ смирился, и великодушный Димитрій, взявъ себѣ Нижній, отдалъ ему Городецъ (в). Сіи-то смуты Святитель и разумѣетъ въ своемъ посланіи, въ Новгородскую и Городецкую области, которое поэтому и надобно относить къ сему времени, т. е. къ 1365 году или послѣдующимъ, когда Новгородъ-Нижній и Горо-

---

(в) Никон. лѣтоп. подъ 1365 г.

дець были отчислены къ Московской митрополіи. Лѣтопись въ 1364 г. показываетъ еще въ Нижнемъ-Новгородѣ и предѣлахъ его ужасный морь, различныя знаменія на небѣ, мглу, зной и засуху, произведшія во всѣхъ страхъ и ужась и скорбь велию (г). Исполняя своимъ посланіемъ пастырскій долгъ учительства въ отношеніи къ этимъ новоприсоединеннымъ и отдаленнымъ дѣтямъ, Святитель говорить: «да не рчете въ страшный день суда Спасова: нѣсмы слышали поученія отъ митрополита Олексѣя всея Руси о спасеніи душъ нашихъ». По умиротвореніи братьевъ, Москва находилась въ добромъ согласіи съ тѣмъ и другимъ: черезъ два года послѣ сего В. Князь Димитрій Іоанновичъ взялъ себѣ въ супружество дочь Димитрія Константиновича, благочестивую Евдокію, и неоднократно оказывалъ помощь Нижегородскому и Городецкому княженіямъ противъ враговъ ихъ—Мордвы и Татарь, а митроп. Алексій въ 1370 г., имѣя уже около 80 лѣтъ, посѣтилъ Нижній-Новгородъ, возстановилъ здѣсь Благовѣщенскій монастырь (который съ сего времени сдѣлался митрополичьимъ), и у Бориса Константиновича крестилъ сына Іоанна, а князь пожаловалъ обители многія имѣнія (д). Въ 1373 г. св. Алексій посвятилъ епископа Суздальскаго Діонисія (е), но при этомъ области Нижегородская и Городецкая не были ему возвращены, а отданы уже по

---

(г) См. подъ этимъ годомъ Никон. лѣтоп.

(д) Ист. Госуд. Рос. т. 5. прим. 122 и 137. подъ 1370 г.

(е) См. Никон. лѣтоп.

смерти св. Алексія, въ 1382 г., по грамотѣ Константинопольскаго патріарха (ж).

Настоящее посланіе Святителя Алексія, который, по словамъ лѣтописи, «и въ глубокой старости и крайнемъ изнеможеніи не преставаля учить слову Божию и возводитъ всѣхъ на путь покаянія» (з), дышетъ этою самою пастырскою ревностію и любовію. Оно преимущественно излагаетъ обязанность духовнаго чина—учить народъ, но содержитъ и общія наставленія, отличается трогательною простотою и ясностію и обилуетъ изрѣченіями свящ. Писанія. Что же особенно замѣчательно, это поучительное посланіе, какъ въ общемъ характеръ, такъ и въ частныхъ мысляхъ и выраженіяхъ, имѣетъ ближайшее сходство съ другимъ посланіемъ Святителя, вѣроятно, составленнымъ при вступленіи его на митрополию, которое отпечатано въ 5 части Прибавленій къ Твореніямъ святыхъ Отцевъ въ Русск. переводъ, стр. 30—39. Оба посланія при этомъ единствѣ взаимно подкрѣпляютъ одно другое. Въ самомъ началѣ предлагаемаго посланія Святитель смиренно исповѣдуетъ, что онъ поставленъ въ санъ сей «благодатию Святаго Духа, данною ми отъ Бога, аще и не по достоинству моему, но по великой милости Господа Бога Спаса нашего Иисуса Христа». Тоже самое говорится въ посланіи, отпечатанномъ въ Прибавленіяхъ, стр. 32: «тѣмъ же и азъ грѣшный

---

(ж) См. протоколы Константиноп. патріарховъ въ Жур. Мин. нар. проsv. 1847 г. Іюнь, стр. 159.

(з) Никон. лѣтоп. 4, 64. подъ 1377 г.

сподобленъ быхъ сему святительству, рекше епископству, не по моему достоинству, но по Божіимъ щедротамъ и по великой Его милости ». Потомъ Святитель пишетъ: « тѣмже, дѣти, долженъ есмь вамъ всегда въспоминати душеполезная и спасенная »; такъ начинается посланіе и въ Приб., стр. 30: « хочу вамъ, братія, въспомнати душеполезная и спасенная. Понеже убо, дѣти, долженъ есмь васъ пасти и учити ». Учительный долгъ пастырей основывается на словахъ Апостола 2 Тим. 4, 2., съ нѣкоторою перестановкою ихъ: « чадо Тимоѳеи, учи, моли, запрети во время и безъ времени »: такъ точно и въ Приб., стр. 30., по этому же переводу и съ такою же перестановкою. Святитель убѣждаетъ: « дабы есте въслѣдовали Спасову Еуангелію, апостольской проповѣди, святыхъ отецъ управленію », и далѣе: « нашего ради неуправленія Богови »; Приб. 35: « примите на сердца ваша евангельскія рѣчи, апостольская проповѣди и святыхъ отецъ управленія », и стр. 36: « еже есть церковное управленіе ». « И имѣли бы, говорить, крестьяне межю себе миръ, любовь и правду, не усты, ни языкомъ, но сердцемъ чистымъ »; Приб. 32: « такоже и вы, дѣти, имѣйте межю себе миръ и любовь », 37: « възлюбимъ другъ друга сръдечною любовію, а не усты и языкомъ ». Употребляетъ оборотъ: « нынѣ, дѣти, елика сила ваша можетъ, сами живите въ страхъ Божіи », какъ и въ Приб. 35: « и нынѣ, чада, елика сила ваша можетъ исполнвати законъ Божій ». Потомъ говоритъ: « имѣйте, дѣти, память смертную всегда предъ очима и воскресеніе и судъ Спасовъ и въздаянне комуждо по дѣломъ его »; Приб. 33:

«имѣйте же, дѣти, въ умѣ своемъ смерть и воскресеніе и судъ и отдаеніе комуждо по дѣломъ». «Поучайте же (пастыри) дѣтей своихъ, дабы причастници были тѣлу и крови Христовъ»; Приб. 38. двукратно внушается обязанность «быти причастникомъ тѣлу и крове Христовъ» (см. и стр. 34). Выражается объ Апостолѣ Павлѣ «якоже пишетъ *свѣтлый* нашъ великій учитель», Приб. 31: «якоже свѣтлый нашъ учитель Павелъ апостолъ пишетъ»; потомъ; «не блудили бы (христіане) *кромь* закона Божія», Приб. 33: «удалитися отъ неподобныхъ дѣлъ, еже суть *кромь* закона Божія». Святитель обращается съ поученіемъ, *кромь* духовныхъ, «и къ княземъ и къ бояромъ, и мужемъ и женамъ, и всѣмъ *правовѣрнымъ* крестьяномъ»; Приб. 35: «князи, бояре и купци и всякій *правовѣрный* христіанинъ»! Внушаетъ, чтобы дѣти «имѣли *честь*, покореніе, послушаніе ко отцемъ своимъ духовнымъ»; Приб 34: «а людская чадь—святительство имѣйте выше своеа главы, со всякимъ покореніемъ, безъ всякаго прекословья». Въ концѣ Святитель проситъ молитвъ о себѣ, дабы «въ будущемъ (вѣцѣ) сподобилъ насъ Христосъ стати предъ лицомъ Его и рещи съ дерзновеніемъ: Господи, се азъ и дѣти мои, еже ми еси далъ» (и); тоже и въ концѣ поученія въ Приб. стр. 38: «такоже бы и мене грѣшнаго сподобилъ рещи Богъ, въ второе Его пришествіе, съ вами, съ своими дѣтьми: Господи, се азъ и дѣти, яже ми еси далъ» (см. и стр. 32.). Посланіе заключается: «и аще дѣти тако исполните, ели-

---

(и) Исаи 8, 18.

ко есмь вамъ писалъ. . . (70) Богъ мира да буде съ вами » и пр ; такъ точно и въ Приб. стр. 39: « и вы аще прїимете и соблюдете въ сердцьихъ вашихъ, еже псахомъ вамъ. . . и (вмѣсто: то) будете причастници небеснаго царствїя » и пр. Объясняя причину кестроенїй и бѣдствїй въ Нижегородской и Городецкой областяхъ, Святитель приводитъ мѣсто изъ творенїй св. Григорїя Богослова: на сіи творенїя онъ ссылается, и притомъ двукратно, и въ поученїи въ Приб. стр. 33 и 38.; видно, что чтенїе Богослова было любимое его чтенїе. Замѣтимъ наконецъ одно мѣсто, гдѣ Святитель рѣзко говоритъ противъ пьянства, на которое также указываетъ въ означенномъ поученїи Приб. стр. 33. Пьянство онъ называетъ корнемъ злобы, какъ и предмѣстникъ его святой Петръ въ поученїи своемъ къ попомъ и діакономъ, отпечатанномъ въ 2-й части Прибавленїй къ Творенїямъ святыхъ Отцевъ, стр. 87. говоритъ, что « пьянство есть корень всякому злу ». Сему же первопрестольнику Московскому приписывается (хотя несправедливо) и другое поученїе къ епископомъ, попомъ, архимандритомъ, игуменомъ и дьякономъ и всѣмъ православнымъ христіаномъ, начинающееся: пьянства лишайтесь (Приб. къ Твор. св. Отцевъ ч. 2. стр. 84). Въ собранїи поученїй, извѣстномъ подъ именемъ Измарагда, составленїе котораго надобно относить къ XIV в., по спискамъ Синодальному N 765. 1518 г. л. 21., Румянцовскому N 186. XIV в. и др. читается, Русскаго произведенїя, слово (а въ Рум. списокъ еще два л. 49 и 83) святыхъ Отецъ о пьянствѣ.

## ПОУЧЕНІЕ СМІРЕННАГО АЛЕКСІЯ <sup>а)</sup>.

Митрополита всеи  
руси игуменомъ и по-  
помъ и дьякономъ и  
всѣмъ правовѣрнымъ  
крѣпчаномъ крѣпчан-  
нымъ людемъ, пре-  
бывающимъ въ право-  
вѣрїи, всего предѣла  
новгородьского и го-  
родецьского : бл҃гѣ  
вамъ и миръ ѿ б҃а свы-  
ше. Милѣтю б҃їєю и бл҃гѣ-  
тѣю ст҃го д҃ха, даною

Митрополита всея Ру-  
си игуменамъ и попамъ  
и діаконамъ и всѣмъ  
правовѣрнымъ христіа-  
намъ, христоименитымъ  
людямъ, пребываю-  
щимъ въ правовѣрїи,  
всей области *Нижнего-*  
*родской* и *Городецькой*:  
благодать вамъ и миръ  
отъ Бога свыше. Ми-  
лостїю Божїєю и бла-  
годатїю Святаго Духа,  
данною мнѣ отъ Бога,  
хотя и не по достоин-

---

а) Такъ надписываемъ это поученіе судя по величинѣ первой незаписанной строки въ рукописи и по поученію Петра, митрополита Кіевскаго и всея Россїи, отпечатанному въ 2-й части Прибавленій къ Творенїямъ св. Отцевъ стр. 85.



ми ѿ ба аще и не по  
 достоинству моему ,  
 но по великомъ мѣсти  
 га ба іиса нашего иса  
 хъ. Тѣмже, дѣти, дол-  
 женъ есмь вамъ всегда  
 вспоминати душеполез-  
 ная и спасная , да не  
 речете въ страшный дѣнь  
 суда спсѣва: нѣбъмы слы-  
 хали поученія отъ  
 митрополита олексеѣва  
 всея руси о спасеніи душъ  
 нашихъ. И того ра<sup>а</sup> ,  
 дѣти , пишу вамъ и  
 понужаю вы на блга<sup>а</sup> ,  
 игуменовъ поповъ дья-  
 новъ и всѣхъ право-  
 вѣрныхъ крѣстьянъ , да-  
 бы есте възслѣдовали  
 спсѣву еѣвалію , апльскои  
 проповѣди, стѣхъ оцѣ  
 оуправленью. Ре<sup>е</sup> бо  
 хъ къ своимъ аплмъ :  
 вы есте соль земли ,  
 вы есте свѣтъ миру ,

ству моему , но по ве-  
 ликой милости Господа  
 Бога и Спаса нашего  
 Иисуса Христа ( я спо-  
 добленъ святительства ).  
 И потому , дѣти , я дол-  
 женъ вамъ всегда во-  
 споминати душеполез-  
 ное и спасительное ,  
 дабы вы не сказали въ  
 страшный дѣнь суда  
 Спасова : мы не слыха-  
 ли поученія о спасеніи  
 душъ нашихъ отъ ми-  
 трополита Алексія всея  
 Руси. Для сего , дѣти ,  
 пишу вамъ и побуж-  
 даю васъ на благое ,  
 игуменовъ , священни-  
 ковъ , діаконовъ и всѣхъ  
 правовѣрныхъ хрсті-  
 анъ , дабы вы послѣдо-  
 вали Спасову Еванге-  
 лію , апостольской про-  
 повѣди , святыхъ Отецъ  
 установленію. Ибо Хри-  
 стось сказалъ апосто-  
 ламъ : *вы есте соль зем-  
 ли, вы есте свѣтъ міра.*

да видѣвшѣ члѣвци добра ваша дѣла, да просвѣтитсѣ свѣтъ нашъ [чит. вашъ] прѣ члѣвци и прославятъ оца башего, иже естъ на небсѣхъ. Такоже и аплз великий пишеть павелз къ своему оучнику тимофѣю: ча тимофѣи, оучи, моли, запрѣти во брѣвни и безз брѣвмани. Такоже, дѣти, и вы игумени, ерѣки оучите свои дѣтъ дѣвныи страху бгю и исповѣданью о грѣсѣхъ и млтни по силѣ, ни стыдисѣ лица сильныи и запрѣщайте имъ, да не обидятъ меньшии. Имѣли вы [чит. бы] крѣтъне межю себе миръ, любовь и правду,

да видѣвшѣ чловѣцы добрая дѣла ваша, да просвѣтитсѣ свѣтъ вашъ предѣ чловѣки, и прославятъ Отца вашего, иже естъ на небесахъ <sup>6)</sup>. Такъ и великий Апостоль Павелъ пишеть къ своему ученику Тимоою: чадо Тимооюе, научи, умоли, запрети благовременни и безвременни <sup>в)</sup>. Такимъ же образомъ и вы, дѣти, игумены, іерей учите своихъ дѣтей духовныхъ страху Божию, и исповѣданію грѣховъ и милостыни, по силѣ, не убойтесѣ лица сильныхъ и запрещайте имъ, да не обидятъ меньшихъ. (Поучайте), чтобы христіане имѣли между собою миръ, любовь и правду, не устами и не языкомъ, но

6) Мѡ. 5, 13. 14. 16.— в) 2 Тим. 4, 2.

НЕ ОУСТЫ НИ ЯЗЫКОМЪ,  
 НО СРЦѢМЪ ЧТѢМЪ И  
 ДШЕЮ ПРАВОЮ. ВИДИТЕ,  
 ДѢТИ, КАКОВЫИ МЛ-  
 ТЕЖЬ ВЪСТАЛЪ ВО ВРЕМѢ  
 СЕ. ЧЕГО РА НАМЪ ВСѢ  
 ТА БЫВАЮТЬ; НАШЕГО  
 РА НЕОУПРАВЛЕННА КЪ  
 БВИ, ЯКОЖЕ ПИШЕТЪ  
 ВЕЛИКИИ ГРИГОРИИ БО-  
 СЛОВЪ: ЧЕГО РА БЫВАЮТЬ  
 ИЗВЫ НА ГРАДЫ, РЕКШЕ  
 КАЗНИ, ИЛИ РАЧИ, И ГЛА-  
 ДОВЕ И МОРОВЕ ИЛИ ЗА-  
 ПАЛЕННА; ВСѢ ТА БЫ-  
 ВАЮТЬ НАШЕГО РА ПРЕ-  
 ГРѢШЕННА КЪ БВИ. НЫ-  
 НЕ, ДѢТИ, ЕЛИКО СИЛА  
 ВАША МОЖЕТЪ, САМИ ЖИ-  
 ВИТЕ ВЪ СТРАСѢ БВИ И  
 В ЧИСТОТѢ, ТАКОЖЕ И  
 ДѢТИ СВОИ ОУЧИТЕ СТРА-  
 ХУ БВИЮ И ЧТОТѢ.

сердцемъ чистымъ и  
 душею правою <sup>г)</sup>. Смот-  
 рите, дѣти, какой мя-  
 тежъ (у васъ) возсталъ  
 въ сіе время! Отъ чего  
 намъ все это приклю-  
 чается? отъ нашей не-  
 исправности предъ Бо-  
 гомъ, какъ пишетъ  
 великій Григорій Бого-  
 словъ: отъ чего бы-  
 вають удары на горо-  
 да, то есть казни или  
 непріятельскіе нашест-  
 вія, голодъ, морь или  
 пожары? Все это бы-  
 ваетъ по нашему пре-  
 грѣшенію предъ Бо-  
 гомъ <sup>д)</sup>. Нынѣ, дѣти,  
 сколько возможно по  
 силѣ вашей, какъ сами  
 живите въ страхѣ Бо-  
 жіемъ и чистотѣ, такъ  
 и дѣтей своихъ (духов-  
 ныхъ) учите страху Бо-  
 жію и чистотѣ. Имѣй-

г) Слич. 1 Иоан. 3, 18.— д) Изъ слова на безмолвіе отца  
 по опустошеніи градомъ полей. См. Творенія святыхъ Отцевъ  
 въ Русскомъ переводѣ 1843 г. т. 2. стр. 51.

Имѣйте, дѣти, памѣ<sup>т</sup>  
 смѣртную всегда прѣ<sup>д</sup> оч-  
 ма и възкрѣ<sup>с</sup>нїе и ѿ<sup>с</sup>  
 спѣсѣ<sup>н</sup>їа и въздѣ<sup>н</sup>їе ко-  
 муждо по дѣломъ его.  
 Поучайте же дѣ<sup>т</sup>и  
 своихъ, дабы причаст-  
 ници были тѣ<sup>л</sup>у и кро-  
 ве х<sup>р</sup>и<sup>с</sup>т<sup>о</sup>в<sup>о</sup>й, съ чистотою  
 телесною и д<sup>у</sup>шевною и  
 съ страхомъ б<sup>о</sup>ж<sup>ь</sup>їимъ, по  
 спѣ<sup>с</sup>в<sup>у</sup> слову, якоже рѣ<sup>ч</sup>  
 въ своемъ е<sup>в</sup>анг<sup>л</sup>їи: *иды*  
*плоть мою и п<sup>я</sup> кровь*  
*мою има<sup>т</sup> животъ вѣч<sup>н</sup>*  
*ныи, на ѿ<sup>с</sup> не придетъ,*  
*но придетъ ѿ<sup>с</sup> смѣ<sup>р</sup>ти*  
*въ животъ.* Еще же, дѣ<sup>т</sup>-  
 ти, и о семъ вамъ  
 пишу, чтобы есте отъ-  
 сѣ<sup>к</sup>ли ѿ<sup>с</sup> себе корень  
 злоб<sup>ы</sup>, матежъ вса-  
 ком<sup>у</sup> безаконью, еже  
 есть пынство: п<sup>р</sup>-

те, дѣти, всегда предъ  
 очами память смер-  
 ти и воскресеніе и  
 судъ Спасовъ и воздая-  
 ніе каждому по дѣламъ  
 его. Поучайте дѣтей  
 своихъ, дабы они были  
 причастниками тѣлу и  
 крови Христовой, съ  
 чистотою тѣлесною и  
 душевною и со стра-  
 хомъ Божіимъ, по сло-  
 ву Спасителя, какъ Онъ  
 сказалъ въ Своемъ Еван-  
 гелїи: *иды Мою плоть*  
*и п<sup>я</sup> Мою кровь иматъ*  
*животъ вѣчный, на*  
*судъ не придетъ, но*  
*прейдетъ отъ смерти*  
*въ животъ* е). Еще, дѣ-  
 ти, пишу вамъ и о  
 томъ, чтобы вы отсѣк-  
 ли отъ себя корень зла,  
 возбуждающій всякое  
 беззаконіе, то есть  
 пьянство: оно во пер-

е) Иоан. 6, 54. 5, 24.

вое дшю погубляетъ и  
 зракъ очьныи ѿни-  
 маеть , и тѣло безс-  
 силно стваряеть , и  
 вѣкъ телесныи погуб-  
 лаетъ , и сътрахъ бѣи  
 въ члвцѣ погубляетъ ,  
 и ѿ ба далече ства-  
 ряеть , и обнищиваетъ  
 члва дшю [и] тѣломъ .  
 Смотрите же , дѣти ,  
 колко зла въ пьянъ-  
 ствѣ . Вѣдите же , дѣ-  
 ти , игумене и по-  
 ве , вожеве слѣпыхъ ,  
 наставницѣ блудя-  
 щихъ , врачеве болѣ-  
 щихъ , понеже бо кто  
 слѣпъ закона бѣи ,  
 того наводите на пу<sup>т</sup>  
 законьныи , наставляи-  
 те на всю истину ,  
 оуврачуйте болѣщихъ  
 дшю , и подобни буде-  
 те соли . Елма бо соли  
 родство тако оучерз-

выхъ погубляетъ ду-  
 шу , отнимаетъ зрѣніе  
 очей , тѣло дѣлаеть без-  
 сильнымъ , сокращаетъ  
 жизнь тѣлесную , ис-  
 требляетъ въ чловѣкѣ  
 страхъ Божій , отда-  
 ляетъ его отъ Бога и  
 доводитъ его до нище-  
 ты душевной и тѣлес-  
 ной . Смотрите же , дѣ-  
 ти , сколько зла въ пьян-  
 ствѣ ! Знайте , дѣти ,  
 игумены и священни-  
 ки , вожди слѣпыхъ ,  
 наставники заблуждаю-  
 щихъ , врачи болящихъ ,  
 ( знайте вашъ долгъ ) ,  
 что если кто не вѣ-  
 даетъ закона Божія ,  
 того наводите на путь  
 закона , наставляйте его  
 на всякую истину , вра-  
 чуйте болящихъ душею  
 и будьте подобны соли .  
 Ибо свойство соли та-  
 ково , что она очерст-

ствое оумакчаетъ, а слабая оукрѣпляетъ : такоже и вы, и аще кто будетъ жестокъ поученью, и вы его оумакчайте словомъ бинимъ законнымъ, а кто будетъ слабъ, а того такоже оукрѣпляйте словомъ бинимъ законнымъ, якоже пишетъ свѣтлый нашъ великий оучитель аплзъ Павелъ: да будѣ слово ваше съ солью и растворено. Пасите же овцы словесныя стада хва съ страхомъ и боязнию, абы съ не разблудили по горамъ, по пустынамъ, рекше не блудили бы кромѣ закона бини, не были быша волкомъ в снѣдъ,

вѣвшее умягчаетъ, а слабое укрѣпляетъ: такъ и вы, если кто будетъ упругъ къ поученію, такового умягчайте словомъ Божиимъ законнымъ, а кто будетъ слабъ, такового укрѣпляйте словомъ Божиимъ законнымъ, какъ пишетъ свѣтлый нашъ великій учитель, Апостоль Павелъ: *да будетъ слово ваше солию растворено* ж). Пасите словесныя овцы стада Христова со страхомъ и боязнію, чтобы онѣ не заблудили по горамъ и по пустынямъ, то есть, не блуждали бы безъ закона Божія, и не сдѣлались бы пищею волковъ, то есть, добычею діавола. Пом-

ж) Кол. 4, 6.

РЕКШЕ ДЬАВОЛЬСКЮ ПА-  
 ГУБУ. ПОМНИТЕ ЖЕ СЛО<sup>Ѡ</sup>  
 СП<sup>Ѡ</sup>СОВО, ЕЖЕ РЕ<sup>Ѡ</sup> КЪ ВЕР-  
 ХОВНОМУ СВОЕМУ АП<sup>Ѡ</sup>ЛУ  
 ПЕТРУ ПО С<sup>Ѡ</sup>ТМЬ СВОИМЬ  
 ТРИДНЕВНОМЪ ВЪСКР<sup>Ѡ</sup>СНИИ:  
 АЩЕ, ПЕТРЕ, ЛЮБИШИ М<sup>Ѡ</sup>,  
 ПАСИ ОВЦА МОЯ, И ЧТОЖЕ  
 РЕ<sup>Ѡ</sup> ЕМУ НЕ ЕДИНОМЪ, НО  
 Т<sup>Ѡ</sup>. КРАТЫ. ПЕТРЪ ЖЕ АП<sup>Ѡ</sup>ЛЪ,  
 ЯКОЖЕ ОБЪЩАСЯ, ТАКО  
 И СТВОРИ И ДШЮ СВОЮ  
 ПОЛОЖИ ЗА ОВЦА Х<sup>Ѡ</sup>ВЫ.  
 СМОТРИТЕ ЖЕ, ДѢТИ,  
 КАКОВО ВАМЪ ПОПЕЧЕНЬЕ  
 ИМѢТИ О ОВЦАХЪ СЛО-  
 ВЕСНЫ<sup>Ѡ</sup> СТАДА Х<sup>Ѡ</sup>ВА. СЕ  
 ЖЕ ПИШЮ НЕ ЕДИНѢМЬ  
 ИГУМЕНОМЪ, НО И КЪ  
 ЕР<sup>Ѡ</sup>КЕЛЪМЪ, НО И КНЯЗЕМЪ,  
 И БОЯРОМЪ, И МУЖЕМЪ  
 И ЖЕНАМЪ, И ВСѢМЪ  
 ПРАВОВѢРНЫМЪ КР<sup>Ѡ</sup>ТЪЯ-  
 НОМЪ, ЧТОБЫ БЫТЕ, ДѢК-

ните слово Спасителя ,  
 которое Онъ сказалъ  
 къ верховному Своему  
 Апостолу Петру по свя-  
 томъ Своемъ триднев-  
 номъ воскресеніи: *аще,*  
*Петре , любими Мя ,*  
*паси овцы Моя* <sup>3)</sup>, и  
 это сказалъ ему • не  
 однажды, но трижды.  
 И Петръ Апостолъ, какъ  
 общался, такъ и сдѣ-  
 лалъ, и душу свою по-  
 ложилъ за овцы Хри-  
 стовы. Смотрите же ,  
 дѣти , сколь великое  
 надлежитъ вамъ имѣть  
 попеченіе о словес-  
 ныхъ овцахъ стада  
 Христова. Впрочемъ я  
 пишу сіе не однимъ  
 игуменамъ и іереямъ,  
 но и князьямъ и боя-  
 рамъ, и мужамъ и же-  
 намъ, и всѣмъ право-  
 вѣрнымъ христіанамъ,

3) Іоан. 21, 15—17.

ти, имѣли чѣтъ, покореніе, послушаніе ко оцѣмъ своимъ духовнымъ, елико заповѣдаютъ вамъ душеполезная и спсѣная. Прочее же, дѣти, живете въ мирѣ и въ здравіи душею и тѣломъ. Также, дѣти, поминайте въ молитвахъ своихъ и наше смиреніе, дабы хъ бѣ на съблюхъ отъ неприязни въ семъ вѣкѣ, а въ будущемъ во [чит. бы] сподобилъ на хъ стати предъ лицемъ его и рече съ дерзновениемъ: гѣ, се азъ и дѣти мои, яже ми еси далъ. И аще, дѣти, тако исполните, елико есмь вамъ писалъ душеполезная и спсѣная,

чтобы вы, дѣти, имѣли почтеніе, покорность и послушаніе къ отцамъ вашимъ духовнымъ, поколику они учатъ васъ душеполезному и спасительному. Наконецъ, дѣти, живите въ мирѣ и здравіи душевномъ и тѣлесномъ. Также, дѣти, поминайте въ молитвахъ своихъ и наше смиреніе, дабы Христосъ Богъ насъ соблюхъ отъ неприязни <sup>н)</sup> въ семъ вѣкѣ, а въ будущемъ бы сподобилъ насъ Христосъ стать предъ лицемъ Его и сказать съ дерзновениемъ: *Господи, се азъ и дѣти мои, яже ми далъ еси* <sup>і)</sup>. И если вы, дѣти, такъ исполните то, что я вамъ писалъ душеполезное и спасительное,

н) Иоан. 17, 15.— і) Ис. 8, 18. слич. Евр. 2, 13.



ВАШЕГО РА СПСНЬИ : БЖ для вашего спасенія :  
 МИРА ДА БУДЕ С ВАМИ , то Богъ мира да бу-  
 И МАТЬ СТИИ БЦИ , деть съ вами и ми-  
 МАТВА СТЫХЗ ОЦЬ И лость святой Богоро-  
 НАШЕГО СМиреньи бл- дицы и молитва свя-  
 ГНЬЕ. БУ нашему сла тыхъ Отець и нашего  
 ВХ ВЪКИ АМИНЬ . Богу нашему слава во  
 вѣки аминь .

*К. Невоструевъ.*

## О СОЮЗѢ СЪ ЦЕРКОВІЮ.

Худо грѣшить, еще хуже — грѣша оставаться безчувственнымъ; но повредить произволеніе и не имѣть праваго сужденія о дѣлахъ, иной по праву назоветъ всего худшимъ а).

Святый Апостоль Павелъ представляетъ Церковь подъ образомъ единого тѣла, одушевляемаго духомъ Христовымъ. *Мнози едино тѣло есмь о Христѣ, а по единому другъ другу уди* <sup>б)</sup>. Тѣло человѣческое составлено изъ многоразличныхъ членовъ, стройно и крѣпко между собою соединенныхъ. Каждый членъ имѣетъ свое особенное назначеніе, но во всѣхъ ихъ дѣйствуетъ одна жизнь, всѣ они могутъ жить и дѣйствовать только въ тѣсномъ союзѣ съ общимъ составомъ тѣла; при ослабленіи союза болѣютъ, при отдѣленіи умираютъ, прерывая союзъ съ живущимъ въ тѣлѣ духомъ. Живя общемою жизнію

---

а) Исид. Пелусіот. писм. 291. Прибавл. къ Твор. Св. Отц. 1860. кн. 3. стр. 235.— б) Рим. 12, 5.

тѣла, всѣ члены имѣютъ одно общее назначеніе—поддерживать своими частными отправленіями и дѣйствіями жизнь, благо и совершенство всего тѣла: такъ и въ Церкви. Господь устроилъ ее изъ безчисленнаго множества разнообразныхъ членовъ: *и Той далъ есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя, къ совершенію святыхъ въ дѣло служенія, въ созиданіе тѣла Христова, дондеже достигнемъ вси въ соединеніе вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова*<sup>в)</sup>. Всякій членъ Церкви имѣетъ свое дѣланіе и назначеніе; но всѣ они слуги Христовы, всѣ пріемлютъ жизнь и освященіе изъ общаго хранилища благодати Христовой Церкви и могутъ сохранить сію жизнь и освященіе только въ ненарушимомъ союзѣ съ Церковію. При различномъ дѣланіи, всѣ они въ совокупности, и каждый отдѣльно, должны стремиться къ единой цѣли—стройному возрастанію тѣла Христова—Церкви, и къ сей цѣли должны обращать всѣ дары и силы, полученныя отъ Христа чрезъ Церковь.

Такое устройство Церкви, столь тѣсный союзъ отдѣльныхъ членовъ ея и между собою и съ тѣломъ Церкви, и съ главою ея Иисусомъ Христомъ, возлагаютъ на всѣхъ и каждого неуклон-

---

в) Еф. 4, 11—13.

пую обязанность *блюсти единеніе духа въ союзъ мира*, подъ опасеніемъ отпаденія отъ тѣла Христа—Церкви чрезъ нарушеніе сего единенія. Единеніе духа прежде и больше всего выражается единомысліемъ въ вѣрѣ.

Самый крѣпкій союзъ изъ всѣхъ, какіе Богъ положилъ для соединенія человѣческаго рода, есть союзъ вѣры. Естественный союзъ крови ослабленъ временемъ, еще болѣе страстями. Хотя весь *языкъ человѣчь сотворенъ отъ единыя крове* <sup>г)</sup>, а потому всѣ люди—братья по плоти, члены одного семейства, происшедшаго отъ одного родоначальника: но этотъ родственный союзъ забыть. Раздѣлившись на многія семейства великія и малыя, потомки одного родоначальника часто не только съ недоумѣніемъ вопрошаютъ: *кто есть ближній мой*, но и открыто враждуютъ другъ противъ друга, истребляютъ другъ друга. По союзомъ вѣры объемлются всѣ племена и языки; вѣра не знаетъ ни Иудея, ни Еллина, ни раба, ни свободнаго <sup>д)</sup>: во всѣхъ племенахъ, языкахъ, сословіяхъ и состояніяхъ она видитъ рабовъ Христовыхъ, членовъ Его таинственнаго тѣла; всѣхъ любитъ, о всѣхъ болѣзнуетъ, всѣмъ благопопѣществуетъ. Образованный Европейецъ и дикій Американецъ ей равно дороги. Она прославляетъ мудреца много-свѣдущаго и печется о невѣждѣ нена-

---

г) Дѣян. 17, 26.— д) Гал. 3, 28.

казанномъ , возноситъ царя надъ людьми и простираетъ его руку съ высоты престола на помощь нищему. Исходя отъ единого Бога, она всѣхъ ведетъ къ Нему единымъ путемъ содѣржимыя ею истины и внушаемаго ею благочестія. Всѣхъ соединяя, она и сама всегда едина, какъ единъ Богъ, источникъ ея, и потому не можетъ допустить никакого разномыслія или раздѣленія.

Апостоль Павелъ строго обличалъ Кориноянъ, которые своими спорами о вѣрѣ подавали поводъ къ разномыслію въ вѣрѣ, или расколамъ. Ревнуя о достоинствѣ своихъ учителей, иные изъ нихъ говорили: *азъ есмь Павловъ, азъ же Аполлосовъ, азъ же Кифинъ, азъ же Христовъ*. Апостоль, называя ихъ и всѣхъ подобныхъ имъ плотскими, съ силою вопрошаетъ ихъ: *еда раздѣлься Христосъ?* и именемъ Господа Иисуса Христа умоляетъ: *да тожде глаголютъ вси и да не будетъ раздѣлений, да будутъ же вси утверждени въ томъже разумнѣи и въ тойже мысли* <sup>е)</sup>.

Единеніе вѣры есть высшее духовное благо и совершенство, къ которому назначено стремиться каждому изъ членовъ земной Церкви. Въ семъ единеніи Апостоль поставляетъ зрѣлость христіанства, а потому разномысліе считаетъ свойственнымъ только младенцамъ по духу,

---

е) 1 Кор. 1, 10—13.

которые колеблются и увлекаются *всякимъ второмъ ученія во лжи чловѣчестль, въ коварствѣ козней льщенія* ж).

То не подлежитъ сомнѣнiю, что разномыслие тамъ только можетъ имѣть мѣсто, гдѣ еще не найдена истина, или не сдѣлалась общезвѣстною. Но истина вѣры столь тверда, что Апостоль не усумнился изрѣчь страшный приговоръ отлученiя на всякаго, хотябы то былъ ангель съ неба, кто осмѣлится возвѣщать не то, что возвѣстила намъ евангельская вѣра <sup>3)</sup>.

Начальникъ вѣры и совершитель нашего спасенiя Господь Иисусъ Христосъ храненiе святой и непорочной вѣры предалъ Своей Святой Вселенской Церкви, *яже есть столпъ и утвержденiе истины* и). Ей ввѣрилъ Онъ и всѣ средства къ нашему освященiю и спасенiю, содѣлавши ее сокровищницею всѣхъ благодатныхъ даровъ Своихъ, нужныхъ для нашего спасенiя <sup>1)</sup>. Посему только тѣ могутъ пребывать въ соединенiи вѣры, которые находятся въ нѣдрахъ единой, святой, соборной и апостольской Церкви, и дѣйствуютъ въ союзѣ съ нею. Вѣрѣ спасающей назначены время и кругъ дѣйствованiя: время дѣйствованiя—настоящая жизнь, а кругъ дѣйствованiя—Церковь. Въ Церкви нѣтъ вѣры спасаю-

---

ж) Еф. 4, 14.— з) Гал. 1, 8.— и) 1 Тим. 3, 15.— i) Еф. 1, 23.

щей, нѣтъ благодати освящающей, нѣтъ жертвы Богопріятной, нѣтъ подвига и добродѣтели возводящихъ къ Богу. Вѣтвь, отломившаяся отъ дерева, не можетъ питаться живыми соками изъ корня, и отъ того засыхаетъ. Такъ, удаляющійся отъ союза съ единою Соборною Церковію, не можетъ питаться и освящаться благодатию Христа Спасителя, Который есть основаніе и Глава Церкви; и всякій подвигъ, какъ бы онъ ни былъ труденъ и благовиденъ, если не освященъ благодатию, не можетъ быть Богоугоднымъ и спасительнымъ, какъ трудъ плоти, а не плодъ Духа. Постись, молись, изнуряй плоть, расточай сокровища на дѣла милосердія, но если ты не находишься въ пріискреннемъ союзѣ съ таинственнымъ тѣломъ Христовымъ—Церковію, то ты далекъ отъ спасенія. « Кто не между членами Христовыми », говоритъ одинъ древній знаменитый учитель Церкви, « тотъ не можетъ имѣть христіанскаго спасенія »<sup>к)</sup>. « Въ Церкви все можно имѣть, кромѣ спасенія. Можно имѣть почестъ, можно имѣть таинство, можно пѣть *аллилуія*, можно отвѣчать *аминь*, можно держать Евангеліе, можно имѣть вѣру во имя Отца и Сына и Святаго Духа и проповѣдовать ее, но нигдѣ, кромѣ Каѳолической Церкви, нельзя найти спасенія »<sup>л)</sup>. Другой еще древнѣйшій учитель

---

к) Avg. de unit. Eccl. c. 11.— л) Приб. къ Твор. св. Отц. въ русск. пер. ч. 1. стр. 236.

Церкви, жившій въ 3 вѣкѣ и запечатлѣвшій свою вѣру мученическою смертію, священно-мученикъ Кипріанъ говорить, что люди не хранящіе союза и пріискренняго общенія съ Церковію, « хотябы предали себя смерти за исповѣданіе имени Христова, грѣхъ ихъ не омоется и самою кровію; неизгладимая и тяжкая вина раздѣленія не очищается даже страданіями. Находящійся внѣ Церкви не можетъ быть мученикомъ; оставляющій Церковь, имѣющую царствовать, не можетъ сподобиться царствія »<sup>м)</sup>.

Господь Иисусъ Христосъ, отходя на вольныя страданія за спасеніе міра, завѣщаль въ лицѣ Апостоловъ всѣмъ вѣрующимъ въ Него имѣть миръ, согласіе, единомушіе<sup>н)</sup>). Посему тотъ не можетъ быть ни ученикомъ, ни подвижникомъ, ни мученикомъ Христовымъ, кто чуждается братіи Христовой, членовъ таинственнаго тѣла Его. Въ единеніи церковномъ, торжественно свидѣтельствующемъ о единомысліи въ вѣрѣ, мы должны приготовляться къ пріискреннѣйшему соединенію съ Богомъ и святыми на небесахъ.

---

Вначалѣ, при открытіи благодатнаго царства Божія на землѣ, единеніе вѣрующіхъ во Христа было полное; всѣ они хранили совершенное единомысліе въ вѣрѣ и составляли едино стадо

---

м) О един. Церкви перев. въ Хр. Чт. 1837. 1. стр. 40.— н) Иоан. 14, 27. 13, 35. 17, 21.



Христово. Народу въровавшему въ сердце и душѣ едины, повѣствуетъ Богодухновенный сказатель дѣяній апостольскихъ святой Лука °), вси тожде мудрствовали въ отношеніи къ вѣрѣ, и при взаимномъ внѣшнемъ общеніи въ молитвахъ, таинствахъ и дѣлахъ любви соблюдали единеніе духа въ союзѣ мира; не было между ними разногласій, прекословій, распрей, раздѣленій, и потому *благодать* (Божія) *бы веля на всѣхъ* ихъ, какъ свидѣтельствуется тотже священный писатель п).

Но Церкви Христовой надлежало распространяться по всей вселенной; подобно неводу, закинутому въ море, она должна собирать отъ всякаго рода р), чтобы худое исправить, доброе усовершенить. При распространеніи предѣловъ Церкви, при умноженіи числа вѣрующихъ изъ разныхъ народовъ, стали открываться распри, прекословія, раздѣленія, предреченныя словомъ Божиимъ с). На долго ли останутся сіи распри и раздѣленія въ Церкви, знаетъ Господь Церкви, Который попускаетъ ихъ до времени, *да искусніи явлени будутъ* т). Но Онъ рекъ: *будетъ едино стадо* y); предъ страданіями Своими Онъ торжественно молился о вѣрующихъ, *да вси едино будутъ, да будутъ совершени во еди-*

---

о) Дѣян. 4, 32.— п) Дѣян. 4, 33.— р) Матѣ. 13, 47.— с) Дѣян. 20, 29. 30. 2 Тим. 4, 3. 4.— т) 1 Кор. 11, 19.— у) Іоан. 10, 16.

но \*), и глаголь Божій не возвратится тощъ, но въ свое время исполнится. Между тѣмъ, долгъ всякаго христіанина—по мѣрѣ богодарованныхъ силъ и средствъ, споспѣшествовать достиженію всѣхъ въ единеніе вѣры.

По водвореніи Церкви Божіей въ Россіи при равноапостольномъ князѣ Владимірѣ, около четырехъ вѣковъ, весь народъ русскій хранилъ свято единеніе вѣры въ нерушимомъ союзѣ со всею Вселенскою Церковію. Появлялись по временамъ *наученія странна*, но онѣ скоро и устранялись попеченіями и обличеніями пастырей Церкви, и особенно судомъ Церкви константинопольской, съ которою самыми крѣпкими узами связана была Церковь россійская, какъ дочь съ своею матерію; и если иногда и послѣ такихъ обличеній оставались слѣды вкравшихся лжеученій, то ими увлекались немногіе только легкомысленные, и союзъ церковный оставался ненарушимымъ.

Во второй половинѣ 14-го столѣтія (въ 1371 г.) стригольники произвели первый расколъ съ явнымъ отдѣленіемъ отъ Церкви. Впрочемъ и этотъ расколъ, возмущившій Церковь, оставался недолго въ открытой враждѣ противъ нея. Встрѣтивши сильныя и мудрыя обличенія нашихъ святителей и патріарховъ цареградскихъ и дружное противодѣйствіе всѣхъ православныхъ

---

ф) Іоан. 17, 21. 23.

сыновъ Церкви, онъ скрылся, но горькія сѣмена его запали глубоко въ землѣ русской и ждали только благопріятныхъ обстоятельствъ, чтобы прозябнуть и принести плоды по роду своему.

Исправленіе церковныхъ книгъ, въ которомъ еще съ 14 вѣка чувствовалась нужда <sup>х)</sup> и время отъ времени становилась настоятельнѣе <sup>ц)</sup>, при патріархѣ Никонѣ послужило случаемъ или предлогомъ къ обнаруженію затаившагося раскола. Тогда какъ Россія освободилась отъ внѣшнихъ враговъ и внутреннихъ смуть и крамоль, и Церковь, огражденная миромъ, обратила въ лицѣ святителей свое попеченіе на внутреннее благоустройство, духъ тьмы возсталъ противъ сего святаго дѣла, взволновалъ страсти; темное, недоборазсудное мудрованіе, прикрываясь благочестіемъ и ревностію къ вѣрѣ, пришло на помощь страстямъ, смутило и устрашило многихъ простодушныхъ и легковѣрныхъ, и вотъ въ единую Соборную Церковь проникъ духъ раздѣленія. Увлеченные симъ духомъ, одни отторглись отъ союза церковнаго, прервали общеніе съ хранилищемъ благодати—Вселенскою Церковію и покусились сами создать свою неосвященную

---

х) Первый опытъ исправленія священныхъ книгъ представляетъ Евангеліе, писанное рукою святителя Алексія въ 1355 г. и хранящееся въ Чудовѣ монастырѣ.— ц) Соборъ Стоглавый въ 1551 г. горько жаловался на неисправность церковныхъ книгъ и призналъ исправленіе ихъ необходимымъ. См. гл. 27, 28.

церковь, удержавши впрочемъ наружный видъ Церкви Богозданной; другіе же, не останавливаясь на этомъ, пошли далѣе по пути заблужденія, дерзнули святотатственно коснуться самаго ученія вѣры, исказили священные догматы <sup>ч)</sup>, отвергли Богоучрежденныхъ служителей и строителей таинъ Божіихъ, а потомъ и самаго таинства.

Почти два вѣка святая Вселенская Церковь носить тяжкую скорбь въ материнскомъ сердцѣ о дѣтяхъ, рожденныхъ ею и потомъ отвергшихся ея. Отторгшись отъ материнскаго лона Церкви, они раздробились вскорѣ на многочисленныя семейства или общества, удалились отъ единства вѣры и, подъ предлогомъ строгаго соблюденія старой вѣры, распались на множество толковъ, изъ коихъ въ большей части трудно отыскать какой нибудь смыслъ. Каждая изъ этихъ общинъ имѣетъ свое ученіе вѣры, каждая изъ нихъ презираетъ и ненавидитъ всѣ другія общины, и свою только общину признаетъ за единую истинную Церковь; а между тѣмъ всѣ онѣ усвояютъ себѣ наименованіе старовѣровъ, и всѣ имѣютъ общимъ то, что ненавидятъ, злословятъ, проклинаятъ святую, Соборную и Апостольскую Церковь, эту непорочную невѣсту Христову.

---

ч) См. Ист. рус. Церкви Преосв. Филарета періодъ патріарш. изд. 1. Рига. 1847. стр. 223—228.

Гдѣ же находятъ всѣ эти общины основаніе своихъ многоразличныхъ толковъ? Всякій христіанинъ православный и неправославный первоначальнымъ и чистѣйшимъ источникомъ вѣры признаетъ слово Самаго Бога, первоначально непосредственно живымъ голосомъ преподанное Господомъ нашимъ Иисусомъ Христомъ и Его Апостолами, и потомъ тѣмиже Апостолами Христовыми, по вдохновенію Духа Святаго, написанное. Въ немъ всѣ Богопросвѣщенные отцы Церкви находили свѣтлый образъ здравыхъ словесъ, изъ него заимствовали, имъ утверждали, съ нимъ повѣряли свои сужденія о предметахъ вѣры; ничего не принимали за истину вѣры, ничему не учили вѣрующихъ, ничему не позволяли имъ вѣрить ни въ своихъ, ни въ чужихъ словахъ и писаніяхъ, что не имѣло подтвержденія въ Слово Божіе, или не было согласно съ духомъ священнаго Писанія. Такъ древній Богопросвѣщенный мужъ, святой Кириллъ Іерусалимскій въ огласительномъ словѣ къ просвѣщаемымъ говорилъ: « о Божественныхъ и святыхъ тайнахъ вѣры должно преподавать не какъ ни есть, безъ Божественныхъ Писаній, и не увлекаться простою вѣроятностію и доводами разума. Даже не просто вѣрь и мнѣ. . . , если на то, о чемъ возвѣщаю, не получишь доказательства изъ Божественныхъ Писаній » <sup>ш)</sup>).

ш) Кирил. Іер. 4 огл. сл. въ русск. перев. Твор. св. Отц. т. 25. стр. 60.

А святой Златоустъ въ 4 бесѣдѣ о Лазарѣ говоритъ: «еслибы и мертвый возсталъ, еслибы и Ангелъ спелъ съ неба, болѣе всего надобно вѣрить Писанію (священному); ибо оно устроено Господомъ Ангеловъ, Господомъ мертвыхъ и живыхъ». Въ этихъ словахъ вселенскій учитель высказываетъ не свое сужденіе о священной важности слова Божія въ ученіи вѣры, а только повторяетъ то, что сказалъ Апостоль Павель <sup>ш)</sup>).

Даже самые еретики, сколько ихъ ни было со временъ Апостольскихъ до нашихъ, сознавая священную важность слова Божія въ дѣлѣ вѣры, чтобы оправдать сколько нибудь свои заблужденія, старались прикрываться лживыми указаніями на слово Божіе, произвольно понимая, превратно объясняя, и даже очень часто искажая его.

Наши расколоучители также, по видимому, чтутъ слово Божіе и пріемлютъ его какъ первоначальный источникъ истинъ вѣры, но въ ученіи вѣры мало и неохотно внимаютъ ему. Защищая свои толки, какъ старую вѣру, или покушаясь обличать святую Церковь въ мнимомъ измѣненіи древней вѣры, они всегда уклоняются отъ сличенія и своихъ толковъ и ученія святой Церкви съ словомъ Божіимъ, или же, при необходимости обратиться къ свидѣтель-

---

ш) Гал. 1, 8.

ству слова Божія, стараются закрыть свою неправоту мѣстами священнаго Писанія неясными, отрывочными, взятыми внѣ связи съ предыдущими и послѣдующими мыслями, иносказательными <sup>ъ</sup>), которымъ даютъ произвольное толкованіе, обходя ясныя и положительныя свидѣтельства въ пользу Церкви. Видя въ словѣ Божіемъ неумолкающаго обличителя своей вины противъ Церкви Христовой, они ищутъ опоры своимъ разномысленнымъ съ ученіемъ Церкви сужденіямъ въ такъ называемыхъ ими старыхъ книгахъ, то есть въ тѣхъ, которыя появились на свѣтъ въ темный промежутокъ времени между стоглавымъ соборомъ и исправленіемъ богослужебныхъ книгъ при блаженномъ патріархѣ Никонѣ. Эти книги въ сужденіи расколоучителей о предметахъ вѣрованія имѣють достоинство высшее слова Божія, потому что изъ за этихъ книгъ <sup>ы</sup>) они не хотятъ внимать слову Божию, и такимъ образомъ сами себя, подобно

---

ъ) Любимыя ихъ мѣста въ св. Писаніи тѣ, гдѣ говорится о печати антихристовой, о числѣ звѣриномъ и проч.— ы) Таковы наприм. житіе преподобнаго Евфросина, списанное по сновидѣнію пономаремъ Василиемъ; книга Кирилла (неизвѣстно какого, только не Іерусалимскаго, ни Александрійскаго; потому что ни въ одномъ изданіи сочиненій сихъ мужей, тѣхъ ученій, какія самоназывающіеся старовѣры находятъ въ своемъ Кириллѣ, нѣтъ); Θεодорита, также и по тѣмъже причинамъ неизвѣстно какого, только не блаженнаго Θεодорита Кирскаго; книга о вѣрѣ и другія книги стольже темнаго происхожденія.

древнимъ книжникамъ и фарисеямъ , подвергаютъ осужденію отъ Господа, *преступающе слово Божіе преданіемъ своимъ* <sup>б)</sup>, *и учаще ученіемъ и заповѣдемъ человеческимъ* <sup>в)</sup>.

Но, если у сихъ глаголемыхъ старовѣровъ уваженіе къ старымъ книгамъ искренно, а не составляетъ только ветхаго покрыва темному духу вражды, или не служитъ только сѣтью для уловленія неразумной простоты : то мы, глубоко сочувствуя уваженію къ священной древности, приглашаемъ всѣхъ истинныхъ, не глаголемыхъ токмо старовѣровъ, къ истинно древней книгѣ, древнѣе которой, кромѣ слова Божія, въ ново-завѣтной Церкви найдутся развѣ двѣ-три <sup>г)</sup>, стольже впрочемъ согласныя съ ученіемъ Церкви и столь же мало благопріятствующія мудрованіямъ глаголемыхъ старовѣровъ <sup>ю)</sup>. Книга, къ которой мы приглашаемъ читателей единой, древней исконной вѣры, написана мужемъ апостольскимъ, ученикомъ святаго Апостола и Евангелиста Іоанна Богослова, удостоившимся въ младенчествѣ, по древнему

---

б) Марк. 7, 13.— в) Матѳ. 15, 9.— г) Именно посланіе Варнавы, посланіе священномученика Климента къ Коринѳянамъ, и, можетъ быть, пастырѣ Ермы.— ю) Замѣчательно, что въ посланіи Варнавы ясно и неопровержимо показано, что достопоклоняемое имя воплотившагося Сына Божія должно писать не *Исуса*, какъ мнятъ глаголемые старовѣры, а *Иисуса*, какъ учитъ Церковь. Тамже о четвероконечномъ крестѣ см. Прибав. къ Тв. св. Отц. 1843. стр. 271—275.



преданію вселенской Церкви, принять благо-  
словеніе лично отъ Самого Господа Иисуса Хри-  
ста, (а въ старости принесшимъ себя въ жер-  
твенный хлѣбъ Ему, какъ чистая пшеница, смо-  
лотая зубами звѣрей, и сподобившимся неувядае-  
маго мученическаго вѣнца), именно—священно-  
мученикомъ Игнатіемъ Богоносцемъ. На пути  
къ мученическимъ страданіямъ, убѣждая фила-  
дельфійскихъ христіанъ къ единомыслію въ вѣрѣ  
и строгому храненію союза съ Церковію, ея  
епископами и клиромъ, святой Игнатій, между  
прочимъ, писалъ имъ: «я слышалъ, что нѣко-  
торые говорятъ: если не найду въ старопись-  
менныхъ книгахъ, то не вѣрю и Евангелію. А  
я такимъ скажу: для меня старая книга—Иисусъ  
Христосъ, неповрежденное писаніе—крестъ Его,  
и смерть, и воскресеніе Его, и данная Имъ  
вѣра. Вотъ чѣмъ желаю оправдываться, при  
помощи вашихъ молитвъ. Кто не вѣритъ Еван-  
гелію, тотъ ничему прочему не вѣритъ: ибо  
старая книга не должна быть предпочитаема  
Духу»<sup>я)</sup>. Еслибы вожди глаголемыхъ старо-  
вѣровъ внимательно размыслили о сихъ словахъ  
Богоносца, еслибы поняли глубокой смыслъ ихъ:  
сколько бы увидѣли свѣта! Еслибы, оставив-  
ши вѣковыя предубѣжденія, съ искреннимъ  
желаніемъ узнать истину, они обратились вмѣ-

---

я) Послан. къ Филадельф. гл. 8. см. въ русск. перев. прав.  
Собес. 1855.

сто восхваляемыхъ ими старыхъ книгъ недавняго и темнаго происхожденія, къ свѣтлымъ источникамъ истинной церковной древности, какъ легко бы могли они познать истину! Подумалибы они, что взявши ключъ разумѣнія въ дѣлахъ вѣры у ревностныхъ къ вѣрѣ, но недалъновидныхъ собратій, руководимыхъ ими, они взяли на себя и всю тяжесть ответственности предъ Богомъ за ихъ души. Тяжесть ответственности безмѣрно возрастаетъ отъ того, что иные изъ сихъ вождей умышленно закрываютъ глаза, чтобы не видѣть свѣта, или, видя, стараются затмить его въ глазахъ людей, руководимыхъ ими. Для этого нерѣдко они позволяютъ себѣ прибѣгать ко лжи, клеветамъ на Церковь и подлогу. Такъ, напримѣръ, когда имъ указываютъ на очевидныя свидѣтельства истинно древнихъ вселенскихъ Отцевъ Церкви, несогласныя съ ихъ мнѣніями, или когда представляютъ имъ, что въ писаніяхъ вселенскихъ Отцевъ Церкви нѣтъ подтвержденія ихъ новому ученію, содержащемуся въ ихъ такъ называемыхъ старыхъ книгахъ, въ такихъ случаяхъ обыкновенно они прибѣгаютъ къ бездоказательному предположенію, что вся восточная Церковь, находясь долгое время подъ властію невѣрныхъ, утратила чистоту вѣры и древняго ученія и, при внѣшнемъ стѣсненіи своемъ отъ невѣрныхъ, случайно <sup>е)</sup>, или по необходимости

е) Если наприм. указываютъ имъ, что достопоклоняемое имя

допустила въ писаніяхъ святыхъ Отцевъ поврежденія и опущенія. Если имъ скажутъ, что чистоту и неповрежденность ученія восточной православной Церкви защищаютъ и уважаемыя глаголемыми старовѣрами книги <sup>v)</sup>, они въ такомъ случаѣ готовы и своимъ книгамъ не вѣрить и признать ихъ неправыми. Уваженіе вождей, глаголемыхъ старовѣровъ, къ мнимой старинѣ такъ безотчетно, или такъ пристрастно, что для поддержанія его въ другихъ они готовы идти противъ очевидной истины, стараясь затемнить ее, или представить въ обратномъ видѣ, если нѣтъ возможности отвергнуть. Такъ, видя чудеса, совершающіяся и нынѣ въ Церкви, при невозможности привести въ подозрѣніе дѣйствительность ихъ и дать мѣсто клеветѣ на Церковь, стараются объяснить ихъ изъ своихъ любимыхъ понятій. Такъ, напримѣръ, то, что чрезъ святыхъ мощи и иконы въ церкви и теперь преподается даръ исцѣленія притекаю-

---

Богочеловѣка въ древнихъ, ими признаваемыхъ книгахъ, пишется съ двумя гласными буквами *Iususъ*, они въ такомъ случаѣ говорятъ, что тутъ ошибка писца. Еслиже не видятъ никакой возможности предполагать подобную ошибку, тогда говорятъ, что мѣсто, несогласное съ ихъ мнѣніями, вставлено. Вставлено! И это во всѣхъ изданіяхъ иностранцевъ, которые не имѣли никакого понятія о нашихъ расколахъ, и у которыхъ никогда не возникали никакія пренія о подобныхъ предметахъ. —  
 v) Наприм. О вѣр. един. гл. 1. л. 10, 12. на обор. гл. 2. л. 27. на обор.

щимъ къ нимъ съ вѣрою, это они усиливаются объяснить для руководимыхъ ими тѣмъ, что святые угодники Божіи спасались по старымъ книгамъ и что чудотворныя иконы писаны до Никона.

Почему же, у такъ называемыхъ старовѣровъ, сохранившихъ, по ихъ увѣреніямъ, древнюю вѣру въ неизмѣнной чистотѣ, нѣтъ святыхъ нетлѣнныхъ мощей, тогда какъ они много насчитываютъ у себя мучениковъ, исповѣдниковъ, постниковъ и другихъ подвижниковъ? Почему у нихъ нѣтъ чудотворныхъ иконъ, не смотря на то, что на ихъ кладбищахъ, въ скитахъ и молебныхъ едвали не больше находится древнихъ, писанныхъ до Никона, иконъ, чѣмъ во всѣхъ святыхъ храмахъ православной, или, какъ они называютъ, великороссійской Церкви? Почему и они, желая получить, на примѣръ, благодать исцѣленія трудно больному или долгонедужному, обращаются не къ своимъ древнимъ иконамъ на кладбищахъ и въ скитахъ, а къ иконамъ православнымъ въ храмахъ православныхъ, и для того нерѣдко предпринимаютъ отдаленныя путешествія? . .

Могутъ сказать на это, что имъ не позволяють открыть мощи своихъ мучениковъ или подвижниковъ. Но какая же земная власть, или сила можетъ воспрепятствовать открыто совершаться чудотвореніямъ отъ святыхъ иконъ или святыхъ мощей? Какими земными средствами

можно закрыть сіи чудотворенія и сдѣлать ихъ безвѣстными, если онѣ совершаются явно, торжественно, какъ это бываетъ въ православной Церкви? Видно, не страданія вѣнчаютъ мучениковъ и не время освящаетъ иконы, а благодать Божія, во вся роды вѣка пребывающая въ Церкви; видно и самая вѣра недѣйственна внѣ Церкви. Вотъ что говоритъ святой священномученикъ Кипріанъ о подвижникахъ, отдѣляющихся отъ Церкви: « не восхотѣвшіе сохранять единомысліе въ Церкви Божіей не могутъ пребывать съ Богомъ, хотябы они сгорѣли въ огнѣ, или испустили духъ свой, снѣдасмые звѣрjami; и тогда не соплететъ имъ это вѣнца вѣры, но будетъ наказаніемъ за вѣроломство, не будетъ славнымъ окончаніемъ благочестиваго подвига, но гибелью отчаянія. Такой чело-вѣкъ можетъ быть преданъ смерти, но не можетъ получить за сіе вѣнца » <sup>а)</sup>. Но и прежде еще святаго Кипріана, тоже самое Духъ Святой изрекъ устами Апостола Павла: *аще и постраждетъ* (подвизается) *кто, не вѣнчается, аще не законно мученъ* (подвизаться) *будетъ* <sup>б)</sup>. Вотъ причина, почему у глаголемыхъ старовѣровъ много было подвижниковъ, но нѣтъ торжественно прославленныхъ святыхъ. Не трудно понять также, почему у нихъ нѣтъ прославленныхъ открытыми чудотвореніями святыхъ иконъ. «Чу-

а) Кипріан. о един. Церк. въ русск. перев. см. Хр. Чт. на 1837 стр. 41, 42.— б) 2 Тим. 2, 5.

дотворность въ святыхъ иконахъ является», скажемъ словами знаменитаго пастыря Церкви, «или ради молитвъ и совершенной вѣры избранныхъ Божиихъ, чтобы утѣшить и наградить ее благотворными чудодѣйствіями, или по вѣрѣ нѣкоторыхъ начинающей, чтобы ее подкрѣпить, или наконецъ по вѣрѣ, только предусматриваемой, чтобы ее возбудить» в). Но въ тѣхъ, кои отдѣлились отъ святилища вѣры Церкви, награждать, или подкрѣплять, или возбуждать вѣру неправомыслящую—несогласно съ святостію, премудростію, благостію и правосудіемъ Божиимъ. Потому и благотворныя чудотворенія у отдѣлившихся отъ Церкви не могутъ имѣть мѣста.

Извѣстно, что расколоучители всѣхъ согласій принятому ими образу перстосложенія въ молитвенномъ знаменіи креста даютъ столько важности, что всякаго, кто не такъ, какъ они, слагаетъ персты при крестномъ знаменованіи, проклинаютъ г) и безжалостно осуждаютъ на вѣч-

---

в) Прибавл. къ Твор. св. Отц. 1844. стр. 23, 24.— г) См. стоглав. гл. 31. Клятва стоглаваго собора и теперь въ понятіи раскольниковъ остается во всей силѣ. При совращеніи въ расколъ они обыкновенно начинаютъ съ убѣжденія переимѣнить перстосложеніе церковное на раскольникче, называя первое печатью антихриста. Кто поддался ихъ убѣжденію въ этомъ отношеніи, хотя и не вступилъ въ расколъ, того они считаютъ недалекимъ отъ царствія Божіа; потому что, какъ увѣриють они, онъ слялъ съ себя печать антихристову, хотя и не сдѣлалъ еще настоящимъ христіаниномъ.

ную погибель въ адѣ. Въ доказательство же принятаго ими перстосложенія они, между прочимъ, приводятъ то, что будто всѣ безъ исключенія чудотворныя иконы написаны съ такимъ перстосложеніемъ. Ложь наглая, обличаемая самымъ дѣломъ. Но весьма немногіе имѣютъ возможность и случай видѣть подлинныя чудотворныя иконы, находящіяся въ разныхъ мѣстахъ обширной Россіи, чтобы свидѣтельство расколотителей повѣрить самымъ дѣломъ. Самая большая часть глаголемыхъ старовѣровъ и даже ихъ учителей знаютъ сіи иконы по слухамъ, или по спискамъ, и потому ревнители мнимой старины, для утвержденія и распространенія своего ученія о перстосложеніи, нимало не затрудняются исказять въ спискахъ подлинныя чудотворныя иконы. Я много видѣлъ, между прочимъ, искаженныхъ списковъ, съ древней иконы Божіей Матери, извѣстной подъ именемъ Утолительницы печалей, или, какъ называетъ ее простой народъ по выраженію лица Ея, *печальной*, находящейся въ Москвѣ, въ сѣверномъ придѣлѣ храма въ честь иконы Божіей Матери Смоленскія, что на Пупышевѣ, и признаваемой самими глаголемыми старовѣрами чудотворною. Я былъ нѣсколько лѣтъ священникомъ при этомъ храмѣ; памятенъ мнѣ одинъ случай изъ того времени. Однажды, въ воскресенье, послѣ совершенныхъ мною литургій и молебствія предъ чудотворною иконою Утолительницы печалей, при многочи-

сленномъ собраніи богомольцевъ изъ всѣхъ сословіи, подошла ко мнѣ крестьянка, повидимому лѣтъ 40, степенной наружности, хорошо по своему званію одѣтая. Она держала образъ вершковъ 12, покрытый чистымъ полотномъ. Принявши отъ меня благословеніе, сказала: «батюшка? посмотри-ка, такъ ли у меня написана Царица Небесная»? Съ этими словами она бережно сняла съ иконы полотно; икона была греческаго, довольно хорошаго письма.

— Это, должно быть, Утолительница печалей? сказалъ я, взглянувши на икону.

«Да, батюшка, печальная» отвѣчала крестьянка.

— Подойди же поближе къ подлинной иконѣ, сказалъ я ей, да сличи съ нею твою икону; ты сама увидишь, такъ ли она написана.

«Я, батюшка, близко стояла всю обѣдню и смотрѣла на нее; шла-то въ церковь съ радостію, а теперь въ сомнѣніи. Заказала я эту икону по обѣщанію, принесла ее сюда, чтобы отслужить молебенъ съ водосвятіемъ и освятить новый образъ въ самомъ храмѣ Царицы Небесной, предъ Ея чудотворной иконою, да вотъ теперь какъ посмотрѣла на нее, и впала въ сомнѣніе».

— Кто писалъ ее?

«Въ рогожской; иконникъ говорилъ мнѣ, что онъ много разъ бывалъ въ здѣшней церкви, часто видалъ эту икону и напишетъ для меня точь въ точь, какъ настоящая; а когда я сли-



чила съ настоящею, вотъ моя радость и пропала ».

Я подвель крестьянку къ подлинной иконѣ и сталъ спрашивать, что она находитъ несходнаго въ спискѣ съ подлинникомъ.

« Видишь, батюшка, сказала она, здѣсь (на подлинной иконѣ) Царица Небесная склонила главу на лѣвую ручку, у которой большой перстъ совсѣмъ закрытъ ликомъ Ея, а открыты только прочіе четыре перста, правая же ручка лежитъ на ножкахъ Господнихъ, а у Самаго Господа глава находится при лѣвой ручкѣ Пречистой, ножки же у правой. А на моей иконѣ написано совсѣмъ не такъ: Царица Небесная склонилась ликомъ на правую ручку, а не на лѣвую, а персты Ея всѣ пять открыты и сложены не такъ, какъ здѣсь (на подлинной иконѣ), а какъ молятся кладбищенскіе; и Господь-то главою при правой, а не при лѣвой ручкѣ Царицы Небесныя написанъ, на оборотъ противъ настоящей иконы. Что это онъ (иконописецъ) сдѣлалъ со мною? Хотѣлъ написать точь въ точь, какъ ваша чудотворная икона. Я не жалѣла денегъ за работу; что сказалъ онъ, то и дала, не торговавшись; а онъ обманулъ меня; видно онъ не видывалъ настоящей, а сказалъ мнѣ, что знаетъ ее ».

— Нѣтъ, отвѣчалъ я, думаю, что онъ дѣйствительно знаетъ ее. Здѣшніе порядочные иконники знаютъ очень хорошо всѣ замѣчательныя

московскія, особенно древнія и чудотворныя, иконы; наша же икона бываетъ часто на молебствіяхъ общественныхъ, которыя совершаются на разныхъ площадяхъ города, куда собирается народъ во множествѣ изъ ближайшихъ, а иногда и изъ дальнихъ улицъ Москвы, кто по усердію, а кто изъ любопытства, кто помолиться, кто послушать пѣвчихъ и протодіакона, а кто по-смотришь сколько и какія тамъ иконы. Но иконописецъ долженъ быть кладбищенскій ?

« Да, батюшка, онъ по кладбищу, я это знала и прежде, когда заказывала икону; но мнѣ сказали, что онъ хорошо пишетъ старинныя иконы; я подумала, что тутъ грѣха нѣтъ, если и кладбищенскій напишетъ хорошо, а вотъ вышелъ грѣхъ. Да что ему была за прибыль такъ обмануть меня ? »

— Ты какъ слагаешь крестъ, когда молишься? спросилъ я.

« Батюшка, какъ всѣ православныя; я церковная, и грамотѣ умѣю ».

— Такъ вотъ видишь, какая у него на умѣ была прибыль: всѣ они кладбищенскіе не любятъ нашего креста, ты, конечно, это знаешь.

« Какъ же, батюшка; они называютъ нашъ крестъ щепотью и знаменемъ антихристовымъ ».

— Вотъ по этому-то они и стараются увѣрить несвѣдущихъ людей, будто чудотворныя иконы всѣ написаны съ ихъ крестомъ. Рогожскій иконописецъ, не предполагая, что ты пойдешь

повѣрять его письмо съ подлинною чудотворною иконою и внимательно присмотришься къ ней, написалъ для тебя икону по своему, съ перстосложеніемъ, принятымъ на кладбищѣ при крестномъ знаменованіи. Не онъ первый это сдѣлалъ, не онъ, вѣроятно, будетъ и послѣднимъ. Я видѣлъ много такихъ иконъ, какъ твоя: онѣ писаны не одною кистью и не въ одно время: на иныхъ изъ такихъ иконъ даже сдѣлана подпись: « точное изображеніе чудотворной иконы: *Утоли моя печали* ». Изъ того положенія руки Божіей Матери, какое находится на подлинной иконѣ, не трудно сдѣлать кладбищенское изображеніе крестнаго знаменованія. Вблизи разность очевидна для всякаго, а стоя въ нѣкоторомъ отдаленіи отъ иконы, какъ это большей части богомольцевъ доводится, не всякій и изъ видѣвшихъ ее можетъ разсмотрѣть настоящее перстоположеніе на ней и замѣтить раскольничій подлогъ, тѣмъ болѣе, что ликъ и рука Божіей Матери покрыты слюдою. Но Рогожскіе иконописцы догадались, что лѣвою рукою не крестятся, потому не задумались Превѣчному Младенцу на своихъ спискахъ съ чудотворной иконы дать другое (противоположное) положеніе и склонить главу Царицы Небесной не на лѣвую (какъ въ подлинной иконѣ), а на правую ручку, чтобы изъ перстоположенія, какое изображено на подлинной иконѣ, сдѣлать изображеніе перстосложенія, какимъ глаголемые ста-

ровѣры ограждаютъ себя на молитвѣ. А все это они дѣлаютъ для того, чтобы простыхъ людей увѣрить, что всѣ чудотворныя иконы писаны съ ихъ крестомъ. Я подвелъ тебя къ самой чудотворной иконѣ для того, чтобы ты не слухомъ, а видѣніемъ убѣдилась въ подлогѣ рогожскихъ иконописцевъ, и чтобы послѣ, увидѣвши гдѣ нибудь икону, подобную твоей, могла увѣрить и другихъ въ неправильности такого изображенія, допущенной не по незнанію, а съ злонамѣренною цѣлію.

« Спасибо, батюшка! Что же мнѣ дѣлать съ этой иконой? »

— Возврати иконописцу.

« Но я отдала уже ему деньги за трудъ ».

— Потребуй, чтобы онъ написалъ тебѣ другую икону, или возвратилъ бы деньги. Онъ не можетъ отъ этого отказаться потому, что, какъ ты говорила, увѣрялъ тебя, что знаетъ подлинную чудотворную икону и взялся написать для тебя точное изображеніе ея.

« Такъ, батюшка! какіе они, право, обманщики », сказала крестьянка пригорюнившись и, принявши отъ меня благословеніе, стала молиться предъ чудотворнымъ образомъ.

Я рассказалъ объ этомъ случаѣ для того, чтобы показать, какъ уклонившіеся отъ Церкви неразборчивы въ средствахъ распространять и доказывать любимыя свои мнѣнія.

Мы не намѣрены исчислять всѣ ихъ подлоги и темныя мудрованія: объ нихъ много говорено и писано было. Недоумѣнія и упорныя заблужденія ихъ открыты ясно и для всѣхъ вразумительно; правота нынѣшней Церкви и полное согласіе ея во всемъ съ древнею вселенскою и апостольскою доказаны неопровергаемо изъ такихъ источниковъ, противъ которыхъ ничего не смѣютъ сказать глаголемые старовѣры какъ на больные глаза свѣтъ дѣйствуетъ бо-  
 ненно; больной отворачивается отъ него, или закрываетъ глаза, чтобы не чувствовать боли: такъ точно и эти свѣтлыя писанія дѣйствовали на наставниковъ и вождей глаголемыхъ старовѣровъ. Мы знаемъ, какъ они распоряжались съ этими писаніями. Сначала употребляли мѣру, которую всегда они употребляютъ для совращенія православныхъ и для удержанія единомысленныхъ съ ними въ своихъ общинахъ, то есть застращивали малосвѣдущихъ, руководимыхъ ими грамотниковъ, погибелью души, къ которой будто бы неминуемо приведетъ чтеніе этихъ писаній, заклеименныхъ, по ихъ вѣщеніямъ, печатью антихриста <sup>1)</sup>; потомъ, не довольны полагаясь на страхъ, который нерѣдко уступаетъ

---

1) „Къ Кириаку попу не пошла въ клѣть Богородица за то, что у него была еретическая книга,“ говорятъ они изъ своихъ старыхъ книгъ тѣмъ, кто покусился бы читать новыя.

любопытству, чтобы не дать распространиться этимъ истинно опаснымъ для ихъ вѣрованій писаніямъ, покупали ихъ тысячами и жгли, не разсудивши, что истина не горитъ въ огнѣ и не тонетъ въ водѣ.

П. I. P.

*(Окончаніе въ слѣдующей книжкѣ.)*

## ТРЕТІЙ ПСАЛОМЪ.

Церковь каждодневно на Богослуженіи оглашаетъ слухъ нашъ чтеніемъ и пѣніемъ псалмовъ. Къ сожалѣнію, нельзя сказать, чтобы хотя изрѣдка въ наше время слышалось пѣніе или чтеніе псалтири внѣ храмовъ и Богослуженія. Но во дни блаженнаго Феодорита, по словамъ его, «питомцы благочестія преимущественно со вниманіемъ изучали, и въ домахъ, и на стогнахъ, и на дорогахъ приводили себѣ на память духовныя пѣснопѣнія Богодухновеннаго Давида»<sup>а)</sup>. Блаженный Иеронимъ въ свое время слышалъ, какъ за работою пѣли псалмы земледѣльцы, жнецы и виноградари. Причину столь обычнаго употребленія псалмовъ, даже предпочтительно предъ другими Божественными писаніями, понять не трудно. «Псалтирь», говоритъ Блаженный Августинъ, «совмѣщаетъ въ себѣ изъ всѣхъ книгъ (ветхаго завѣта) то, что для христіанина есть важнѣйшаго и полезнѣйшаго». Въ самомъ

---

а) Твор. блж. Феодор. ч. 2. стр. 1.

дѣлѣ, есть ли какое духовное сокровище, которое не почерпалось бы въ ней? Есть ли какое святое чувствованіе, которое не возбуждалось и не питалось бы ею? Есть ли какое состояніе, бываютъ ли какіе случаи въ нашей жизни, въ которыхъ мы не нашли бы въ ней врачевства и пищи для нашего духа? Мучимый совѣстію грѣшникъ находитъ въ ней облегченіе и успокоеніе. Въ благочестивомъ она питаетъ и возгрѣваетъ святые чувствованія. « О ночь, проведенная въ псалмопѣніи », восклицаетъ святой Григорій Назіанзенъ, и изъясняя, какую неизъяснимую сладость чувствуетъ онъ и подобныя ему благочестивыя души при чтеніи или пѣніи псалмовъ, что онѣ не могутъ насытиться сими занятіями и что число псалмовъ Давидовыхъ, хотя весьма немалое, кажется для нихъ слишкомъ малымъ, продолжаетъ: « о Давидъ, какъ мало для благочестивыхъ душъ оставилъ ты псалмовъ! » Несчастный почерпаетъ въ псалмахъ духъ мужества и упованія на Бога. Счастливый, вполне довольный своимъ жребіемъ, побуждается ими хвалить и благодарить Бога, подателя всѣхъ благъ. Однимъ словомъ, во всякомъ положеніи пріятномъ и непріятномъ, горькомъ и радостномъ, каждый христіанинъ встрѣчаетъ въ псалмахъ приличныя расположенію его духа, и притомъ возвышенныя и наилучшимъ образомъ выраженныя благочестивыя мысли и чувствованія. Такое чудное дѣйствіе оказываютъ



псалмы на людей и непосвященныхъ во всѣ тайны ихъ, которые многого въ нихъ не понимаютъ, или понимаютъ неясно. Духъ благочестія, святая чувствованія, которыми дышатъ псалмы, сообщаются и тому, кто не можетъ глубоко проникать въ смыслъ ихъ. Но нѣтъ сомнѣнія, что чѣмъ ближе будемъ изучать псалмы, чѣмъ яснѣе и отчетливѣе будемъ понимать ихъ, тѣмъ способнѣе будемъ ощущать на себѣ спасительное ихъ дѣйствіе, тѣмъ болѣе получимъ отъ нихъ духовной пользы. «Хотѣлось мнѣ прежде всего», говоритъ блаженный Θεодоритъ, «истолковать пророчество (Давида), и во глубинѣ его сокрытую пользу предложить благо-разумнымъ торжникамъ, чтобы воспѣвая и вмѣстѣ проникая въ смыслъ воспѣваемаго, получали они сугубое приобрѣтеніе» <sup>6)</sup>.

*Псаломъ*, слово греческое, означаетъ пѣснь, назначенную для пѣнія при играніи на музыкальномъ инструментѣ. *Псалтирь*, также греческое слово, означаетъ струнный музыкальный инструментъ, похожій на арфу. Отъ инструмента названіе псалтири перенесено на самое собраніе духовныхъ пѣсней, или книгу псалмовъ. У Евреевъ псалтирь называется *книгою хвалений*, какъ собраніе пѣсней, имѣющихъ цѣлю преимущественно хваленіе и прославленіе Бога.

---

6) Твор. бл. Θεодор. ч. 2. стр. 2.

Третій псаломъ, какъ видно изъ 6-го стиха, воспѣтъ былъ Боговдохновеннымъ Давидомъ по пробужденіи отъ сна. Поэтому Церковь справедливо опредѣлила читать сей псаломъ въ утреннемъ Богослуженіи, гдѣ онъ занимаетъ первое мѣсто въ такъ называемомъ шестопсалміи.

Третій псаломъ имѣетъ надписаніе или заглавіе такое: *псаломъ Давида, когда онъ бѣжалъ отъ сына своего Авессалома*. Это надписаніе, указывающее на писателя псалма и время написанія его, проливаетъ много свѣта на его содержаніе. А самый псаломъ озаряетъ яснымъ свѣтомъ одну изъ замѣчательнѣйшихъ страницъ исторіи Давида. Онъ представляетъ намъ въ полномъ блескѣ величіе и благородство души Давида, его непоколебимое упованіе на Бога въ самомъ сильномъ искушеніи, въ самомъ тяжкомъ положеніи.

*Господи, что ся умножиша стужающіи ми  
(Господи! какъ много у меня враговъ)!*

*Мнози востаютъ на мя:*

*Мнози глаголютъ души моей:*

*Нѣсть спасенія ему въ Бозь его.*

Псалмопѣвецъ начинаетъ изливать свою душу жалобою на многочисленность своихъ враговъ, на обидныя и горькія для него сужденія и отзывы о немъ людей легкомысленныхъ и равнодушныхъ. Жалоба Давида дѣлается намъ понятною, когда мы знаемъ, что вскорѣ послѣ коварнаго удаленія Авессалома изъ Іерусалима

Давидъ получилъ вѣсть о возстаніи всего Израиля и присоединеніи его къ мятежнику <sup>в)</sup>. Оставленный болышею частію своихъ подданныхъ, искавшій спасенія въ бѣгствѣ, Давидъ слышалъ вокругъ себя укоризны и насмѣшки. *Нѣсть спасенія ему въ Бозь его;*—вотъ челоѣкъ погибшій, оставленный Богомъ, говорили многіе. А встрѣтившійся ему на пути Семей, изъ дома Саулова, даже проклиналъ его и бросалъ въ него камнями. Могло ли быть, чтобы эти бѣдствія, эти горькіе отзывы, эти рѣшительные приговоры объ оставленіи Богомъ не проникали до глубины его души, не раздирали его сердца и не увеличивали его смущенія и скорби? Давидъ достигнулъ сирійско-аммонитскою войною вершины виѣшняго могущества, но въ томъ же году подвергся самымъ тяжкимъ бѣдствіямъ, причиною которыхъ было его незаконное супружество съ Вирсавіею. Въ открывшемся возмущеніи Авессалома онъ и самъ, конечно, видѣлъ продолженіе гнѣва Божія на него. Тѣмъ болѣе имѣли видимое право считать его лишеннымъ милости Божіей враги и ложные друзья его.

Но Давидъ, уже очистившій грѣхъ свой покаяніемъ, увѣренъ, что Богъ, не уничижающій сердца сокрушеннаго и смиреннаго, не отринуть его; что напрасно люди почитаютъ его погибшимъ и оставленнымъ безъ защиты и безъ по-

---

в) 2 Ц. 15, 13.

мощи Божіей. Эту увѣренность онъ выражаетъ такъ:

*Ты же, Господи, заступникъ мой еси (но ты, Господи, щитъ мой), слава моя, и возносяй главу мою.*

*Гласомъ моимъ ко Господу возвахъ, (взываю) И услыша мя (Онъ внемлетъ мнѣ) отъ горы святыя Своея.*

Люди думаютъ, что Богъ меня оставилъ, говоритъ онъ, и враги мои безпрестанно угрожаютъ мнѣ пораженіемъ; но ты, Господи,—щитъ покрывающій и охраняющій меня. Самъ Богъ сказалъ нѣкогда Аврааму: не бойся, Аврамъ, я твой щитъ <sup>г)</sup>. Моисей, благословляя передъ смертію народъ израильскій, сказалъ, что Богъ будетъ щитомъ, охраняющимъ Израиля <sup>д)</sup>. Тотъ, который поучался въ законѣ Господни день и ночь, припоминаетъ теперь эти обѣтованія, и, какъ потомокъ Авраама, какъ глава народа израильскаго, прилагаетъ ихъ къ себѣ. И хотя престоль у него былъ похищенъ, царство, казалось, было имъ потеряно; но онъ увѣренъ, что Господь возстановитъ славу его, и не оставитъ его въ посрамленіи. Печалень и униженъ былъ видъ царя, когда онъ, бѣжа изъ столицы въ пустыню, въ слезахъ, босыми ногами и съ покрытою головою восходилъ на гору

---

г) Быт. 15, 1.— д) Второз. 33, 29.

Елеонскую <sup>е)</sup>. Но упованіе на Бога не оставляло его, и привлекло къ нему помощь Божию, какъ увидимъ ниже. Ободренный и утѣшенный ею, онъ весело и бодро возвышаетъ теперь главу, преклоненную печалію. Удаленный отъ мѣста Божественнаго присутствія, онъ устремляетъ умъ и сердце къ святой горѣ Сіонской, и молитва его, не смотря на разстояніе, отдѣляющее его отъ скинии, безпрепятственно доходитъ до Сѣдящаго на Херувимахъ. *Гласомъ моимъ ко Господу возвахъ, и услыша мя отъ горы святыя Своея.* Когда Давидъ удалился изъ Іерусалима, явились къ нему первосвященники Садокъ и Авіаоаръ съ ковчегомъ завѣта, бывшимъ въ скинии на горѣ Сіонѣ, но, не желая лишить своихъ подданныхъ этой святыни и не отчаяваясь въ своемъ возвращеніи въ столицу, Давидъ отослалъ ковчегъ завѣта опять въ Іерусалимъ <sup>ж)</sup>. Вотъ почему онъ молится съ лицомъ обращеннымъ къ Іерусалиму, какъ впоследствии молился Данииль, и говоритъ, что Богъ внемлетъ ему съ святой горы Своей.

*Азъ уснухъ, и спяхъ, востахъ,*

*Яко Господь заступитъ мя.*

*Не убоюся отъ темъ людей,*

*Окрестъ нападающихъ на мя.*

Страшна и ужасна была для него протекшая ночь <sup>з)</sup>. Въ эту ночь, первую послѣ его бѣг-

---

е) 2 Цар. 15, 30.— ж) — 15, 25.— з) — Цар. 17, 16. 22.

ства, Давидъ съ немногочисленнымъ и утомленнымъ войскомъ находился еще на западной сторонѣ Иордана, и передавшійся Авессалому Ахитофель требовалъ у него двѣнадцать тысячъ воиновъ, чтобы настигнуть и поразить Давида, прежде нежели онъ оправится отъ перваго страха, и успѣеть собрать вокругъ себя множество народа <sup>и)</sup>. Таковую то ночь, угрожаемый такою опасностію, какъ проводить Давидъ? Онъ спокойно отходить ко сну, спокойно спитъ и пробуждается отъ сна. Какое непоколебимое упованіе на Бога! Какая преданность святой волѣ Его. И не напрасно онъ уповалъ на Бога и предавался Его волѣ. Намѣреніе Ахитофела разрушилось. Авессаломъ предпочелъ его совѣту совѣтъ Хусія, который предложилъ ему отложить преслѣдованіе Давида до будущаго времени, когда будетъ собрано болѣе многочисленное войско <sup>і)</sup>. Давидъ, извѣщенный объ опасности, которая ему предстояла, еще до наступленія дня перешелъ за Иорданъ со всѣми своими спутниками. Здѣсь положеніе его было уже не такъ опасно. Могъ ли Давидъ не исполниться живѣйшею благодарностію къ Богу, такъ явно сохранившему его отъ великой опасности, въ протекшую ночь? Онъ былъ увѣренъ, что по одному только заступленію оберегающаго его Господа онъ могъ спокойно заснуть въ протекшую ночь и пробуж-

---

и) 2 Цар. 17, 1—4.— і) — 17, 7—14.

диться отъ сна: *азъ уснухъ и спяхъ, востахъ, яко Господь* (единственно Господь) *заступитъ мя* (ограждаетъ меня). Но благодарный къ Господу за испытанную его милость, Давидъ видѣлъ въ этой ночи залогъ покровительства Божія на будущее время. Настоящій псаломъ и былъ плодомъ и изліяніемъ чувствованій, одушевлявшихъ псалмопѣвца въ свѣтлое утро послѣ мрачной ночи, чувствованій благодарности и упованія.

Дальнѣйшія слова псалма показываютъ, какъ сильна была въ Давидѣ увѣренность въ своей безопасности на будущее время подъ кровомъ всемогущей десницы Божіей. *Не убоюся отъ темъ людей, окрестъ нападающихъ на мя.* Пусть мятежники вооружать на меня всего Израиля,— я не боюсь этого, потому что уповаю на Бога, Который также легко можетъ защитить меня противъ многочисленныхъ полчищъ, какъ и противъ одного человѣка. Впрочемъ Давидъ еще не восторжествовалъ надъ врагами, ему угрожала еще большая опасность. А потому въ слѣдующихъ словахъ, подкрѣпляя себя молитвою, онъ взываетъ къ Богу о помощи <sup>к)</sup>:

---

к) Такъ какъ послѣднія слова служатъ выраженіемъ не дѣйствительнаго торжества, а смиреннаго и спокойнаго упованія на Бога, и такъ какъ слѣдующая строфа начинается прошеніемъ помощи у Бога: то по этой причинѣ, по окончаніи третьей строфы, нѣтъ музыкальнаго термина: *села*, который находится

*Воскресни (возстань) Господи: спаси мя  
Боже мой:*

*Яко ты поразила еси вся враждующия ми  
всуге (потому что ты поражаешь въ ла-  
ниту всѣхъ враговъ моихъ).*

*Зубы грѣшниковъ сокрушила еси.*

*Господне есть спасеніе,*

*И на людехъ твоихъ благословеніе Твое.*

Первыя слова своей молитвы: *возстань Господи* Давидъ заимствуетъ у Моисея. Во время странствованія Израильтянъ въ пустыни, когда брали ковчегъ завета изъ скинии, чтобы нести его впереди войска, Моисей обращался къ Господу, присутствовавшему на немъ, и говорилъ: *возстань Господи, разсѣй и обрати въ бѣгство враговъ Твоихъ, которые преграждаютъ путь Твоему народу* <sup>1)</sup>. Давидъ, угрожаемый мятежниками, молить Бога этими словами, чтобы онъ, какъ древле при Моисеѣ, возсталъ на защиту его, разсѣялъ и обратилъ въ бѣгство враговъ его. Онъ увѣренъ, что Господь услышитъ его молитву, и увѣренность свою подкрѣпляетъ тѣмъ, что Богъ до настоящаго времени всегда поражалъ и сокрушалъ всѣхъ враговъ его, и

---

въ концѣ двухъ первыхъ строфъ и четвертой послѣдней строфы. Терминъ этотъ соотвѣтствуетъ нынѣшнему музыкальному термину: *forte*, употребляемому тамъ, гдѣ музыка или пѣніе принимаютъ торжественный тонъ, или вообще должны быть усилены.— 1) Числь 10, 35.



единоплеменныхъ и иноплеменныхъ , Израиль-  
тянь и Амаликитянь, и даже самаго Саула. По-  
тому что Ты поражаешь въ ланиту всѣхъ вра-  
говъ моихъ, Ты сокрушаешь зубы нечестивымъ,  
говорить онъ. Выраженіе «поражать въ ланиту,  
бить по щекамъ», какъ у Іова <sup>м)</sup>, указываетъ на  
поруганіе враговъ; съ дальнѣйшими же выраже-  
ніями соединяется понятіе совершеннаго уничто-  
женія враговъ, доведенія ихъ до невозможности  
вредить. Въ этомъ именно смыслѣ толкуеть  
бл. Феодоритъ слова: «ты сокрушаешь зубы не-  
честивымъ». «Образъ выраженія», говоритъ онъ,  
«заимствованъ отъ звѣрей, которые, если лишены  
зубовъ, нимало не опасны и удобно одоѣваютъ-  
ся» <sup>н)</sup>.

Увѣренный неоднократноными опытами прошед-  
шаго, Давидъ и въ настоящемъ случаѣ уповаетъ  
получить спасеніе отъ Господа, вопреки тѣмъ,  
которые говорили: *нѣсть спасенія ему въ Бозѣ  
его*. Не отъ человѣка ожидаетъ онъ себѣ спасе-  
нія , но отъ Бога , подателя всякой помощи ,  
всякаго блага временнаго и вѣчнаго. Но не одно  
собственное благо занимаетъ его. Какъ истинный  
царь, для котораго собственное благо не полно  
безъ общаго блага подданныхъ, Давидъ съ мо-  
литвою о самомъ себѣ соединяетъ молитву за  
свой народъ. *И на людехъ Твоихъ благословеніе  
Твое ( да будетъ )*. Онъ не имѣетъ въ сердцѣ

---

м) Іов. 16, 10.— н) Толк. на этотъ стихъ.

своемъ злобы, не помышляетъ о мщениі, не произноситъ проклятій на свой невѣрный народъ, но призываетъ благословеніе отъ Бога на всѣхъ своихъ подданныхъ, какъ на тѣхъ, которые были обмануты и обольщены мятежниками, такъ и на самыхъ виновниковъ возмущенія. Поступокъ являющій великую и благородную душу! Образъ мыслей истинно царскій! Христіанину, для котораго открыты тайны ветхаго завѣта, который созерцаетъ въ событіяхъ ветхозавѣтныхъ сѣни и образы, при этомъ невольно приходятъ на мысль исполненныя Божественной любви слова Спасителя, молящагося за Своихъ распинателей: *Отче, отпусти имъ, не вѣдѣютъ бо, что творятъ* <sup>о)</sup>. Давидъ, въ бѣгствѣ своемъ отъ мятежнаго сына, отъ вѣроломныхъ подданныхъ, переходящій Кедрскій потокъ <sup>п)</sup>, въ глубокой скорби восходящій на Елеонскую гору, наконецъ въ великомъ бѣдствіи съ любовію молящійся за виновниковъ этого бѣдствія: какой свѣтлый, какой прекрасный образъ Спасителя въ послѣдніе дни, въ послѣдніе часы Его земной жизни!

*И на людехъ Твоихъ благословеніе Твое:* слова эти составляютъ заключеніе псалма. Псаломъ, начавшись печальною жалобою на множество враговъ, оканчивается торжественною молитвою

---

о) Лук. 23, 34.— п) 2 Цар. 15, 23.

за тѣхъже самыхъ враговъ. Такъ сила бѣдствій исторгаетъ у человѣка свойственную его немощи жалобу, но вѣра и молитва подкрѣпляютъ и возвышаютъ слабую природу человѣка!

О еслибы всякій разъ при чтеніи этого псалма пробуждались въ насъ тѣже чувствованія, какими одушевленъ былъ псалмопѣвецъ при пѣніи его! Чтобы пробудить и оживить въ себѣ эти чувствованія, будемъ, слушая этотъ псаломъ, представлять мысленно Давида, пораженнаго неожиданнымъ извѣстіемъ о возмущеніи, спасающагося поспѣшнымъ бѣгствомъ въ пустыню, застигнутаго ночью при угрожающемъ нападеніи враговъ, противъ которыхъ у него не было надежной обороны, не смотря на то спокойно засыпающаго, бодро пробуждающагося отъ сна и вдохновенно изливающаго въ этой пѣсни чувствованіе живѣйшей благодарности къ Богу и непоколебимаго упованія на Его всемогущую защиту. Особенно должны имѣть передъ глазами свѣтлый образъ Давида тѣ несчастные, которымъ угрожаютъ сильные и мстительные враги, которые проводятъ ночь, гдѣ и какъ велитъ Богъ, которые не знаютъ, что принесетъ имъ находящій день. Пусть они ищутъ, и всегда найдутъ себѣ утѣшеніе и ободреніе въ успокоительныхъ словахъ этой пѣсни. Но что естественнѣе припомнить и всякому изъ насъ по пробужденіи отъ сна, какъ не эти слова псалмопѣвца, живо напоминающія намъ о Божествен-

номъ промышленіи о всѣхъ: *азъ уснухъ, и спяхъ, востахъ, яко Господь заступитъ мя*<sup>р)</sup>. Мы знаемъ, что безъ воли Отца Небеснаго и власть главы наша не погибнетъ, « что мы о Немъ живемъ, движемся и есмы ». Итакъ будемъ всякое утро возсылать благодареніе Богу, говоря съ Давидомъ: я легъ, спалъ и всталъ, потому что Господь ограждаетъ меня.

---

р) Матѣ. 10, 30.

## КОГДА ДОЛЖНО НАЧИНАТЬ ВОСПИТАНИЕ ЧЕЛОВѢКА ВЪ ВѢРѢ ?

« Мы будемъ развивать умственное и нравственное образованіе въ дѣтяхъ; до религіознаго намъ дѣла нѣтъ ». Такъ сказалъ кто-то недавно изъ числа молодыхъ педагоговъ.

Если новый педагогъ только не считаетъ себя довольно свѣдующимъ въ истинахъ св. вѣры, чтобы быть наставникомъ вѣры: признаніе его — дѣло умное и доброе. Смѣшно учить тому, чего самъ не знаешь. Или нѣтъ, не смѣшно, а страшно: дѣло идетъ о вѣчномъ спасеніи или вѣчной гибели людей. Отвѣтъ за неуспѣхъ въ такомъ случаѣ не можетъ быть легкимъ. *Горе глаголющимъ лукавое доброе, и доброе лукавое* <sup>а)</sup>. По любви христіанской нельзя желать, чтобы кто-нибудь явился въ разрядѣ тѣхъ учителей, *иже, по суду Апостола, подобаетъ уста заграждати, иже вся домы развращаютъ, учаще, яже не подобаетъ, сквернаго ради прибытка* <sup>б)</sup>. Учить благочестію не легкое дѣло. На-

---

а) Ис. 5, 20.— б) Тит. 1, 11.

противъ, легко быть можетъ, что вмѣсто благочестія научишь нечестію, если не словомъ, то примѣромъ. Одинъ изъ искреннихъ священниковъ, умирая, говорилъ: «еслибы зналъ я, что такой строгій отвѣтъ надобно давать за прихожанъ, согласился бы быть до гроба пастухомъ овецъ, а не принялъ бы на себя сана священства.» Такъ въ этомъ смыслѣ слова педагога прекрасны.

Но если онъ думаетъ, что можно давать правильное образованіе, умственное и нравственное, безъ вѣры: онъ ошибается, во вредъ себѣ и другимъ. Гдѣ свѣтъ для ума, если не въ св. вѣрѣ? Гдѣ прочныя начала для жизни, если не въ христіанскомъ ученіи? Французская революція показала на дѣлѣ, что безъ св. вѣры люди становятся звѣрями; бьютъ и рѣжутъ людей, также спокойно, какъ и животныхъ. Въ опытахъ видѣли, что для людей безъ вѣры не святы ни семейное счастье, ни гражданскій порядокъ, ни законы, ни правительство. Да и какъ быть иному? Кто не боится Господа Бога, въ комъ нѣтъ ни капли страха Божія, можетъ ли тотъ уважать что нибудь на землѣ? Онъ и собою дорожить не болѣе, какъ червемъ. Да, познаніе вѣры, воспитаніе въ духѣ св. вѣры необходимо для каждаго: безъ него невозможно никакое совершенство человѣка, ни умственное, ни нравственное. Безъ Бога немыслимо ничто, и безъ жизни для Бога невозможна правиль-

ная жизнь ни ума, ни сердца. Образованіе ума и сердца, безъ воспитанія религіознаго, мало называть мечтою, *это—несчастіе для челоуька и общества. Общества, которыя допускаютъ педагоговъ—безвѣровъ,—жалкія общества.* Тамъ, гдѣ вся забота устремлена не на связь челоуька съ Богомъ, а только на связь его съ міромъ, можетъ образоваться только челоуькъ міра, челоуькъ времени, челоуькъ земной, но не тотъ, который созданъ по образу Божію. А стоитъ ли такой челоуькъ имени челоуька? . . . . . Безбожіе мертвитъ, убиваетъ духъ челоуьческій, а вѣра, и только одна вѣра, животворитъ его, соединяя его съ Богомъ, источникомъ всякой жизни. Нравственныя внушенія людскія, безъ вѣры, сухи и холодны, непрочны и измѣнчивы, какъ все временное. Только вѣра нисходитъ въ самое сердце челоуька и возбуждаетъ въ немъ готовность, одушевляетъ его твердостію—жертвовать всею для добра. Потому воспитаніе религіозное должно начинаться никакъ не позже умственнаго или нравственнаго.

Говорятъ: «мысли о Богѣ и Его откровеніи слишкомъ высоки для дитяти; оно еще слабо, неспособно понимать эти мысли. Пусть приводятъ челоуька къ Богу тогда, какъ разовьется умъ его».

Но тѣ, которые считаютъ вѣру недоступною для души дитяти, не понимаютъ своей души и

ея отношенія къ вѣрѣ. Давно сказано однимъ учителемъ вѣры: «душа наша—по природѣ христіанка». Жизнь религіи начинается вмѣстѣ съ жизнію души. Первое, пробуждающееся въ чловѣкѣ чувство есть пробужденіе въ сердцѣ религіи. Первыя ощущенія привязанности его къ отцу и матері—явленія религіозныя<sup>в)</sup>. Развивайте эти начала религіи, воспитывайте эти сѣмена благія, посѣянныя самимъ Творцемъ, и вы увидите предъ собою дитя умное и доброе. Умъ дитяти не можетъ усвоить себѣ истины вѣры на столько, чтобы давать въ нихъ отчетъ са-момыслительный. Но въ немъ живы память и воображеніе, чтобы усвоить себѣ начала вѣры. Разумъ дитяти слабъ, но за то свободенъ отъ тумана, наводимаго предрасудками и страстями. Потому въ его мысляхъ отражаются образы вѣры въ ихъ чистомъ и цѣломъ видѣ: вѣра принимается не столько умомъ, сколько серд-

---

в) Любовь родителей къ дѣтямъ есть живой образъ и проявленіе любви Отца небеснаго къ чловѣкамъ. Посему первыя ощущенія привязанности дитяти къ отцу и матери могутъ быть названы явленіями религіозными въ томъ смыслѣ, что а) естественно располагая любить въ родителяхъ виновниковъ жизни и благодѣтелей, располагаютъ и *пріучаютъ* сердце дитяти, когда его обращаютъ къ Богу, любить Его, какъ верховнаго Виновника жизни и высочайшаго Благодѣтеля, *изъ Негоже всяко отчество на небесахъ и на земли именуется* (Еф. 3, 15.), б) подчиняютъ дѣтя священной власти родителей, которые, по назначенію Божію, должны вводить его въ разумный союзъ съ Богомъ и руководить къ вѣчной жизни. *Ред.*



цемъ. Чистые сердцемъ зрятъ Господа. Сердце дитяти чисто, какъ зеркало, и нѣжно, какъ воскъ, и потому оно легко принимаетъ наставленія вѣры. Высшій наставникъ людей, Господь Иисусъ, не только не считаетъ дѣтей неспособными къ принятію внушеній вѣры, напротивъ говоритъ: *таковыхъ есть царство небесное* г).

Откладывать религіозное воспитаніе челоуѣка до поздняго времени, это значитъ подвергать его крайнимъ опасностямъ. Всего легче соблазнить душу дитяти: она такъ проста, такъ воспримчива. Дитя не знаетъ по опыту пагубныхъ послѣдствій заблужденія и порока; оно не подозрѣваетъ ни въ комъ обмана и отдается каждому впечатлѣнію. Потому, если сердце его не ограждено страхомъ Божиимъ, — оно легко можетъ увлекаться вліяніями зла. Вступая въ свѣтъ, оно встрѣчается и съ людьми худыми, и съ предметами, возбуждающими худое въ душѣ. Что спасетъ его отъ паденій, если не посѣяны въ немъ истины св. вѣры, не воспитаны чувства благоговѣнія предъ Всевышнимъ? Не увидите въ немъ Іосифа, твердаго предъ лицомъ соблазна: Іосифъ съ дѣтства проникся любовію къ Богу, и потому отвѣчалъ соблазну: *како сотворю глаголы сей злый и соурьшу предъ Богомъ?* д) Если въ дѣтскомъ возрастѣ усердно посѣяны въ душѣ челоуѣка сѣмена благочестія, — пусть

---

г) Матѳ. 19, 14. — д) Быт. 39, 9.

въ лѣта бурной молодости онъ по временамъ и будетъ увлекаться на сторону зла, но когда умъ его начнетъ зрѣть и непріятныя встрѣчи жизни стануть приводить его въ себя: съ какою силою заговорятъ въ душѣ его наставленія, слышанныя въ дѣтствѣ! Какъ разовьется въ немъ жизнь прекрасная, дотолѣ ослабляемая порывами легкомыслія! Но не ожидайте ничего подобнаго отъ того несчастнаго юноши, который съ дѣтства своего ничего не слыхалъ и не зналъ о св. вѣрѣ, а сѣменами злаго міра щедро былъ засѣваемъ. Надобно заботиться о томъ, чтобы въ самомъ первомъ возрастѣ не были внушаемы нѣжнымъ душамъ какія либо мысли, не совѣмъ согласныя съ чистымъ ученіемъ христіанскимъ: иначе на доброй почвѣ возрастуть засѣянные плевелы, и когда будетъ сѣяться слово Божіе, оно можетъ остаться безплоднымъ, дорогіе, небесныя ростки его подавлены будутъ прежде выросшими терніями заблужденія и грѣха. Слишкомъ позднее или въ дни дѣтства небрежно преподанное наставленіе въ вѣрѣ не имѣетъ вѣрнаго спасительнаго дѣйствія на душу. Не свыкшись съ истинами вѣры, она легко падаетъ подъ первыми нападеніями дерзкаго сомнѣнія. Чтобы проникнуться высочайшими истинами, душа должна теперь бродить по тернистымъ путямъ сомнѣній и мучиться надъ рѣшеніемъ вопросовъ пытливаго ума. А еслибы въ сердцѣ ея съ дѣтства жила благоговѣйная лю-

бовь къ предметамъ вѣры: эта любовь облегчала бы для ума рѣшеніе вопросовъ его;—онъ легко находилъ бы подтвержденіе вѣрованіямъ сердца въ исторіи человечества, въ книгѣ природы, въ устройствѣ души нашей. Безъ того умъ принужденъ испытывать борьбу съ неизвѣстностію, чтобы дойти до покоя, долженъ повторять ошибки, давно признанныя ошибками, наносить раны душѣ, чтобы лѣчить ее; а бываетъ, что измученный трудами становится онъ добычею унынія, и для развлеченія отдается на волю чувственныхъ веселостей и наслажденій низкихъ, и является полное одичаніе души. Печальная картина!

Филаретъ Архіепископъ Черниговскій.

---

## ИЗВѢСТІЕ О ГВОЗДѢ ГОСПОДНЕМЪ,

хранящемся въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ.

Въ описаніи Московскаго Успенскаго Собора Левшина сказано о гвоздѣ Господнемъ: «ковчегъ золотой чеканной четверугольный, въ немъ блюдется гвоздь Господень за печатью, а принесенъ сей неоцѣненный даръ въ соборную церковь Игнатіемъ, митрополитомъ Сарскимъ и Подонскимъ.» Г. Снегиревъ въ памятникахъ Московской древности говоритъ подробнѣе. «Въ придѣлѣ святыхъ Апостоловъ Петра и Павла, въ золотомъ ковчегѣ, украшенномъ короною съ драгоценными камнями и финиѣянскими изображеніями херувимовъ, вложенъ гвоздь Господень, принесенный въ 1686 году изъ Грузіи въ Россію, царемъ Арчиломъ Вахтангевичемъ, соорудителемъ сего самаго ковчега. До 1715 года онъ хранился въ домовой его церкви. Когда же, по просьбѣ брата своего Георгія, Арчилъ хотѣлъ послать сію святыню въ Грузію, гдѣ свирѣпствовало моровое повѣтріе: тогда она остановлена была въ Казани губернаторомъ, который донесъ объ этомъ Петру I; Государь повелѣлъ удержать ее и препроводить въ Москву для

храненія въ Успенскомъ соборѣ. Вокругъ ковчега слѣдующая грузинская надпись, прилагаемая здѣсь въ точномъ переводѣ: «Царь всея Грузіи Давидъ, сынъ Русуданы, соорудилъ влагалище гвоздя Господня». Академикъ Броси почитаетъ сего Давида за Нарина-Давита, царствовавшего въ Грузіи съ 1237 по 1272 годъ; но письма и стиль коронки вѣроятно относятся къ XVII вѣку, когда сія святыня принесена была въ Москву изъ Грузіи, которой даровалъ ее Миріанъ, первый царь христіанскій; онъ получилъ ее, какъ свидѣтельствуется преданіе, отъ Константина Великаго »<sup>а</sup>).

Предлагаемое нами извѣстіе о гвоздѣ Господнемъ, заимствованное изъ казанской Іерархіи, составленной Платономъ Любарскимъ, подтверждая въ главномъ извѣстіе Г. Снегирева, разнится въ подробностяхъ, и истина, кажется, на сторонѣ сего извѣстія. Г. Снегиревъ говоритъ, что гвоздь посланъ былъ въ Грузію по просьбѣ брата Арчилова Георгія, но Георгій XI былъ магометанинъ, и притомъ онъ умерщвленъ былъ Султаномъ Авганскимъ болѣе чѣмъ за десять лѣтъ до отправленія гвоздя Господня<sup>б</sup>). Самъ Арчилъ умеръ въ 1713 году<sup>в</sup>). Между тѣмъ Царица Екатерина жива была еще въ 1722 году<sup>г</sup>). Все это подтверждаетъ достовѣрность извѣстія, нами сообщаемого.

---

а) Опис. Усп. соб. 22.— б) Грузіи и Арм. Мур. 375. 376.— в) Энциклоп. Лекс. подъ словомъ Арчилъ.— г) Тамже.

ИЗВѢСТІЕ О ГВОЗДѢ, ИМѢЖЕ ПРИГВОЖДЕНО БЫТЬ  
МИРОСПАСИТЕЛЬНОЕ ТѢЛО ХРИСТА БОГА НАШЕГО КО  
КРЕСТУ, КАКО ВЪ КАЗАНИ СЛУЧИСЯ.

Имеретинскія земли благочестивый царь Арчилъ Вахтангевичъ выѣхалъ изъ своей земли къ Москвѣ, оставивъ царство. Тогда принесе съ собою гвоздь Спасителя нашего Христа Бога, и бысть въ Москвѣ въ дому его въ церкви хранимъ благочестнѣ. По смерти же того благочестиваго царя Арчила Вахтангевича, жена его, благочестивая Царица Екатерина той гвоздь Господень послала въ свою Имеретинскую землю съ двумя іеромонахами Панкратіемъ и Арсеніемъ. Шествующимъ же имъ до Казани Царскаго Величества съ посланникомъ Артемьемъ Петровичемъ Волинскимъ, который по указу Царскаго Величества посланъ въ Персиду. Бывшимъ же имъ въ Казани чрезъ все зимнее время, посланникъ царскаго Величества, увѣдавъ о Христовѣ гвоздѣ, что везуть его изъ Россійскаго Государства, отписалъ къ Царскому Величеству. И по указу царскаго Величества велѣно тотъ Спасителя нашего гвоздь сдержать въ Казани преосвященному Тихону, митрополиту казанскому и свіажскому, до указу Его Царскаго Величества. И великій господинъ Тихонъ, преосвященнѣйшій митрополитъ казанскій и свіажскій, по принятии Царскаго Величества указу, изнесе тотъ Христовъ гвоздь изъ своей кельи

въ соборную Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы церковь самъ до литургіи. Понѣже той Христовъ гвоздь, и до указу Царскаго Величества, положиша посланній отъ Царицы Иеромонаси, ради лучшаго охраненія, во внутренней келіи преосвященнаго митрополита. Изнесши же преосвященный митрополитъ постави на престолъ мая въ 21-й день, въ день самыхъ тѣхъ обрѣтшихъ Христовъ Крестъ и Гвозди благочестивыхъ Царей и Равноапостольныхъ, въ понедѣльникъ Святаго Духа. По Божественнѣй литургіи, преосвященнѣйшій митрополитъ, вшедь во святыи олтарь, облачась изнесе той гвоздь Христовъ со престола въ церковь на главѣ съ кандилы, и со свѣщами, и съ рипиды, и полагаетъ на амвонъ на уготованномъ налоѣ и на антиминосѣ, ради удобнаго зрѣнія всего народа, и повелѣ молебное благодареніе начати съ сицевымъ предложеніемъ: Сего настоящаго 716 года Апрѣля 20-го дня, съ указа Великаго Государя Царя и Великаго Князя Петра Алексѣевича, всея великія и малыя и бѣлыя Россіи Самодержца, изъ казанской губернской канцеляріи за собственною рукою ближняго боярина и губернатора Петра Самойловича Салтыкова къ преосвященнѣйшему Тихону митрополиту Казанскому и Свѣжскому писано: (списокъ съ указа).

Господину преосвященнѣйшему Тихону, митрополиту Казанскому и Свѣжскому.

Въ нынѣшнемъ 716 году Апрѣля 13-го дня, Государственнаго канцлера и кавалера Гавріила Ивановича Головкина, въ Казань ближнему боярину и губернатору казанскому Петру Салтыкову изъ Гданска написано: Писалъ де къ нему господинъ Волинскій изъ Казани генваря отъ 23-го дня, что увѣдомился онъ по письму изъ Москвы отъ секретарей посольской канцеляріи, что Царица Имеретинская Гвоздь Христовыхъ страстей, который у нихъ былъ въ домѣ, послала въ отечество свое съ монахомъ, который по письмамъ ея царицынымъ возвратился паки къ Москвѣ, а вышеупомянутый Гвоздь съ вещми оставилъ у вашего архіерейства. И Его Царское Величество указалъ, дабы мы указомъ объявили вашему архіерейству, чтобъ вышеозначенный гвоздь тому монаху, и иному никому не отдавать, и до Его Царскаго Величества указу держать его у себя во всякой охранности. И преосвященнѣйшему Тихону митрополиту Казанскому и Свіяжскому объ ономъ учинить по Его Царскаго Величества указу. И таковымъ Его Царскаго Величества указомъ оное всечестное, многочудное сокровище, всечестный Гвоздь, имъже Пречистое Спасителя нашего Иисуса Христа ко Кресту пригвоздися тѣло, во благочестіи сіяющемъ царственномъ семь градѣ Казани, во святѣмъ и всечестномъ Пречистыя Богоматери храмѣ да хранится.—Потомъ по указу Государеву взять Гвоздь Господень къ Москвѣ.

---



# ИЗЪ СЛУЖБЫ

ВЪ

## ПРАЗДНИКЪ ВАЙ.

Стихиры.

Стихиры.

Днѣсь бѣгодатъ свѣта-  
го дѣа насъ собра, и  
вси вземше крѣтъ твою  
глаголемъ: бѣгословенъ  
грядый во имя гдѣне,  
осанна въ вышнихъ.

Имѣюи прѣтолъ небо,  
и подножіе зѣмлю, бѣга  
отца слово и сынъ соприсно-  
сѣбный, на жребѣти

Нынѣ благодать Свя-  
таго Духа собрала насъ,  
и мы всѣ, подъемля  
крестъ Твой, говоримъ:  
благословенъ Грядущій  
во имя Господне! Осан-  
на въ вышнихъ <sup>а)</sup> (*спа-  
си, Всевышній!*)

Имѣющій небо пре-  
столомъ и землю под-  
ножіемъ, Слово и Сынъ  
Бога Отца соприсно-

---

а) Изъясненіе словъ: *осанна въ вышнихъ, благословенъ грядый во имя Господне*. См. въ Душеполезномъ Чтеніи 1860 г. Ч. I. стр. 289.

БЕЗСЛОВЕСНѢМЪ СМІРНѢ  
 ДНЕСЬ, ВЪ ВІДАНІЮ ПРИ-  
 ШЕДХ . ЧѢМЪЖЕ ДѢТИ  
 ЕВРЕЙСКІА, ВѢТВИ РЪ-  
 КАМИ ДЕРЖАЦЕ, ХВАЛАХУ  
 ГЛАСОМЪ : ОСАННА ВЪ  
 ВЫШНИХЪ, БЛАГОСЛОВЕНХ  
 ГРАДЫИ ЦРЬ ІИЛЕВХ .

Прїидите и мы днесь  
 весь новыи іиль, іаже  
 ѿ іазыкх црковь, со  
 прророкомъ захарїею во-  
 зопїимъ : раддиса съ-  
 лѡ дщї сїонова, про-  
 повѣдши дщї іерлімо-  
 ва : іакѡ се црѣ твоѡ  
 градѣтъ тебѣ крѡтокѡ  
 и спасаѡи, и всѣдыи  
 на жребѣ осла, сына  
 подъяремнича: празднши  
 іаже дѣтїей, вѣтви рѣ-  
 ками держащи похвали:  
 осанна въ вышнихъ,

сущный, нынѣ пришед-  
 ши въ Виоанію, сми-  
 рилъ себя, возсѣвши  
 на безсловесномъ жре-  
 бяти. Посему дѣти  
 Евреевъ, держа въ ру-  
 кахъ вѣтви, прославля-  
 ли Его воззваніемъ :  
 осанна въ вышнихъ  
 (спаси, Всевышній)!  
 Благословенъ грядущїй  
 Царь Израїля!

Прїидите нынѣ, и  
 мы, весь новыи Из-  
 раїль, Церковь изъ  
 язычниковъ, восклик-  
 немъ съ Пророкомъ  
 Захарїею: весьма ра-  
 дуйся дочь Сїона, воз-  
 глашай дочь Іерусали-  
 ма. Ибо се Царь твой;  
 грядетъ Онъ къ тебѣ  
 кроткїй и спасающїй,  
 возсѣвши на молодого  
 осла, сына подъярем-  
 ной. Торжествуй, какъ  
 дѣти, прославляй, дер-  
 жа въ рукахъ вѣтви.  
 Осанна въ вышнихъ!

Благословѣнъ градъ Црь  
Іерусалѣмъ .

Честное воскресіе твое  
проявилъ намъ, воз-  
двигъ еси оумершаго  
повелѣніемъ твоимъ  
бездыханнаго лазара  
друга блже, изъ гроба  
четверодневна смерда-  
ща. тѣмже и на жребѣ  
возсѣдъ образно, яко  
же на колесницѣ но-  
симъ, изыки оукротѣ-  
ваа спсе. сего ради и  
хваленіе приносятъ воз-  
любленный Іерусалѣмъ, изъ  
оустъ същихъ, и мла-  
денецъ незлобивыхъ,  
зрѣщихъ тѣ хрсте,  
входяща во стѣны градъ,  
прежде шести дней пас-  
хи .

Всесвятый духъ аплы на-  
чивый глаголати ны-

Благословенъ грядущій  
Царь Израиля!

Предъизображая намъ  
досточтимое воскресе-  
ніе Твое, повелѣніемъ  
Твоимъ, Благій, воз-  
двигъ Ты изъ гроба  
умершаго, друга Лаза-  
ря бездыханнаго, че-  
тверодневнаго, смерда-  
щаго. Посему на жре-  
бяти, какъ бы на колес-  
ницѣ носимъ былъ Ты,  
Спаситель, возсѣдши  
на него прознаменатель-  
но, какъ усмиряющій  
язычниковъ. Посему  
возлюбленный Израиль  
приноситъ Тебѣ хва-  
лу устами млекопитае-  
мыхъ, нѣмотствующихъ,  
незлобивыхъ мла-  
денцевъ, увидѣвшихъ  
Тебя, Христе, входя-  
дящаго во святой го-  
родъ за шесть дней до  
пасхи.

Всесвятый Духъ, на-  
учившій Апостоловъ го-

ми страннѣишими ꙗзыки,  
 тои дѣтемъ еврей-  
 скимъ неискѣслов-  
 нымъ повелѣваетъ зва-  
 ти: ѡсанна въ выш-  
 нихъ, блгословенъ гра-  
 дыи црь їилевъ.

На херувимѣхъ носи-  
 мый, и пѣваемый ѿ  
 серафимъ, возсѣлъ еси  
 на жреба дѣдски блже,  
 и дѣти тѣ воспѣвахъ  
 вголѣпшъ, іудее же  
 худлахъ беззаконшъ:  
 стропотное ꙗзыкшъ,  
 сѣдалище жреца про-  
 шбразоваше, и з невѣ-  
 ріа въ вѣрѣ претворѣ-  
 мое. слава тебѣ хрѣте,  
 едине млтвѣе и члвк-  
 колюбче.

ворить иностранными  
 языками, Онъ же и  
 дѣтей еврейскихъ, не-  
 знающихъ зла, возбуж-  
 даетъ звать: осанна  
 въ вышнихъ! Благосло-  
 венъ грядущій Царь  
 Израиля!

Носимый Херувимами  
 и воспѣваемый Серафи-  
 мами, Ты, Благій, воз-  
 шелъ на жреба, съ  
 почестями, Давидомъ  
 предреченными. И дѣти  
 воспѣвали Тебя Бого-  
 прилично, а Іудеи по-  
 рицали беззаконно. Сѣ-  
 дение на жребяти предъ-  
 изображало претворяе-  
 мую изъ невѣрія въ  
 вѣру, неукротимость  
 язычниковъ. Слава Те-  
 бѣ, Христе, единствен-  
 ный Милостивый и Че-  
 ловѣколюбивый!

Т р о п а р ѣ :

Тропарь.

Общее воскресѣніе преж-  
 де твоеа стрѣти оувѣ-

Въ общемъ воскре-  
 сении, прежде Твоего

рѣшѣи́хъ мѣртвы́хъ воз-  
двигла́ еси́ лаза́ра хрѣ́-  
сте́. тебѣ́же и́ мы́ акко  
отро́цы побѣ́ды зна-  
мені́а носѣ́ще , тебѣ́  
побѣ́днѣ́лю смѣ́рти во-  
пѣ́емъ : ѡ́санна въ вы́ш-  
нихъ , бл҃госло́венъ г҃а-  
ды́и во и́мѣ г҃днѣ́ .

Спогрѣ́вше́са тебѣ́  
крѣ́щені́емъ хрѣ́те́ бже́  
нашѣ́ , безсмѣ́ртныа  
жизни́ сподо́бихомса  
воскрѣ́немъ твои́мъ , и  
воспѣ́вающе́ зове́мъ :  
ѡ́санна въ вы́шнихъ ,  
бл҃госло́венъ г҃ады́и во  
и́мѣ г҃днѣ́ .

страданія, удостовѣряя,  
воздвигъ Ты, Христе  
Боже, Лазаря. Посему  
и мы, какъ дѣти, нося  
знаменія побѣды, вос-  
клицаемъ Тебѣ—Побѣ-  
днѣлю смерти : осанна  
въ вышнихъ, благосло-  
венъ Грядущій во имя  
Господа !

Другой тропарь.

Погребши́сь съ Го-  
бою, Христе Боже нашъ,  
чрезъ крещеніе, мы  
сподобились безсмерт-  
ной жизни воскресені-  
емъ Твоимъ, и воспѣ-  
вая взываемъ : осанна  
въ вышнихъ, благосло-  
венъ Грядущій во имя  
Господа !

К он да́к з :

На прѣ́толѣ́ на нѣ́си,  
на жребѣ́ти на земли́  
носи́мый хрѣ́те́ бже́, аг-

Кондакъ.

На небѣ́ на престо́лѣ́,  
на землѣ́ на жре́бяти  
носи́мый, Христе Боже,

ГЛАСЪ ХВАЛЕНІЕ, И ДѢ-  
ТЕЙ ВОСПѢВАНІЕ ПРІАЛЪ  
ЕСІ ЗОВУЩИХЪ ТИ: БЛГО-  
СЛОВЕНЪ ЕСІ ГРАДЫИ АДА-  
МА ВОЗЗВАТИ.

Ты принялъ хваленіе  
отъ Ангеловъ и воспѣ-  
ваніе отъ дѣтей, вос-  
клицающихъ Тебѣ: бла-  
гословенъ Ты, грядущій  
воззвать Адама !

### І р м о с ы :

### ИРМОСЫ:

#### Ірмосъ ѧ пѣсни :

#### Ирмосъ 1-й пѣсни канона.

ИВІШАСА ИСТОЧНИЦЫ  
БЕЗДНЫ, ВЛАГИ НЕПРИ-  
ЧАСТНЫ, И ШКРЫША-  
СА МОРЯ ВОЛНЮЩАСА  
ОСНОВАНІА ВЪРЕЮ: МАНІ-  
ЕМЪ БО ЗАПРЕТИЛЪ ЕСІ  
ЕМЪ, ИЗРАДНЫА ЖЕ ЛЮ-  
ДИ СПАСЛЪ ЕСІ, ПОЮЩЫА  
ПОВѢДНЮ ПѢСНЬ ТЕБѢ  
ГДИ.

Источники бездны яви-  
лись неимуцими вла-  
ги, и открылось дно  
волнующагося моря ;  
ибо Ты мановеніемъ за-  
претилъ его волненію,  
и спасъ избранный на-  
родъ, поющій побѣд-  
ную пѣснь Тебѣ, Гос-  
поди. Псал. 17, 16.  
106, 29.

#### Ірмосъ Г пѣсни :

#### Ирмосъ 3-й пѣсни.

ТОЧАЩІИ КРАЕОТКО-  
МЫИ, ПОВЕЛѢНІЕМЪ ТВО-  
ИМЪ, ТВЕРДЫИ СЛША КА-  
МЕНЬ ИИЛЬТЕСТІИ ЛЮДІЕ.

Народъ израильскій  
пилъ изъ разсѣченнаго  
края твердаго камня,  
водоточащаго по Твое-

ка́мень же ты еси́ хрѣ́те  
и́ жизнь, на не́мже оу-  
тверди́ся црѣ́ковь зовѣ-  
щаа: ѡ́санна, бл҃госло-  
венъ еси́ грядый.

му повелѣнію. Сей ка-  
мень и жизнь — Ты,  
Христе, на Которомъ  
утверждена Церковь,  
взывающая: осанна, бла-  
гословенъ Ты грядущій.  
Числ. 20, 11. 1 Кор.  
10, 4.

Ирмосъ д пѣсни :

Ирмосъ 4-й пѣсни.

Хрѣ́тосъ грядый и́в-  
ственнѡ бл҃гъ нашъ прїи-  
детъ, и не зако́снитъ,  
ѡ́ горы́ приосѣ́ненныа  
ча́щи, ѡ́трокови́цы раж-  
дающіа неискѡмѣж-  
ныа, пррѣ́къ дре́вле гла-  
голетъ. тѣ́мъ всѣ́ бо-  
пїе́мъ: сла́ва силѣ́ твоѣ́й  
гди .

Христось, торжест-  
венно грядущій, (есть)  
Богъ нашъ. О Немъ въ  
древности сказалъ про-  
рокъ, что, не умедливъ,  
придетъ отъ горы,  
осѣненной чащею, то  
есть отъ Дѣвы, не-  
знающей мужа; посему  
всѣ воскликнемъ: слава  
силѣ Твоей, Господи.  
Авв. 2, 3. 3, 3. Исаі.  
14, 1.

Ирмосъ е пѣсни:

Ирмосъ 5-й пѣсни.

На горѣ́ сіѡнѣ́ възды  
бл҃говѣ́ствѡаи, и іеру́сли-  
мѣ́ проповѣ́дааи вз  
Часть I.

Взойди на гору бла-  
говѣствующій Сіону, и  
возвысь крѣпко гласъ

крѣпости вознести  
гласъ: преславна гла-  
голашася ѿ тебѣ граде  
бжій: миръ на инѣ, и  
спасеніе языкомъ .

свой проповѣдующій  
Иерусалиму: преславное  
возвѣщено о тебѣ ,  
градъ Божій; (отъ те-  
бя) миръ Израилю и  
спасеніе язычникамъ.  
Исаі. 40, 9. Псал. 86,  
3. 127, 6.

Ирмосъ 5 пѣсни:

Ирмосъ 6-й пѣсни.

Возопиша съ веселі-  
емъ праведныхъ дѣси:  
нынѣ миръ завѣтъ но-  
вый завѣщается, и  
кропленіемъ да ѡбно-  
вѣтсѣ людіе, бжій  
крѣбе.

Въ радости духи пра-  
ведныхъ воскликнули:  
нынѣ новый завѣтъ  
полагается міру, и да  
обновятся люди чрезъ  
окропленіе Божествен-  
ною кровію. Иерем. 31,  
31. Матѣ. 26, 28.

Ирмосъ 3 пѣсни:

Ирмосъ 7-й пѣсни.

Спасый во огни авра-  
амскіа твоѣ отроки,  
и халдѣи оубивъ, иже  
правда праведно оу-  
ловляше, препѣтый  
гди бже отецъ на-  
шихъ, благословенъ еси.

Спасшій среди огня  
Авраамскихъ отроковъ  
Своихъ и истребившій  
Халдеевъ, которые не-  
праведно злоумышляли  
на праведныхъ, благо-  
словенъ Ты, преславный  
Господи, Боже отецвъ!



## Ирмосъ ѿ пѣсни:

Весели́са Іерлі́ме ,  
торжествуйте любя́-  
щїи сіѡна : црѣвѣди  
бо во вѣки гдѣ силъ  
прїиде, да блгоговѣетъ  
вса́ землѣ ѿ лица́ егѡ ,  
и да вопїетъ : блгосло-  
вите́ вса́ дѣла́ гдѣна  
гдѣ .

## Ирмосъ ѿ вѣснь:

Бгъ гдѣ , и явїса  
намъ, составите прѣзд-  
никъ , и веселѣща  
прїидите, возвеличимъ  
хртѣ, съ ваїами и вѣт-  
вѣми пѣсньми зовѣ-  
ще : блгвѣнъ грядый  
во имя гдѣ спса на-  
шего .

## Ирмосъ 8-й пѣсни.

Веселись Іерусалимъ!  
Торжествуйте любящїе  
Сїонъ ! Ибо пришелъ  
Господь силъ, Царству-  
ющій во вѣки. Да бла-  
гоговѣеть вся земля  
предъ лицомъ Его, и да  
воскликаетъ : всѣ творе-  
нія Господни пойте <sup>б)</sup>  
Господа.

## Ирмосъ 9-й пѣсни.

Богъ—Господь (нашъ),  
и Онъ явился намъ :  
составьте праздникъ ,  
прїидите веселїемъ съ  
ваїами <sup>в)</sup> и вѣтвями,  
возвеличимъ Христа ,  
въ пѣснопѣніяхъ вос-  
кликая : благословенъ  
Грядущій во имя Госпо-  
да, Спасителя нашего !  
Псал. 117, 26—28.

б) По другому чтенію: благословите.— в) Пальмовыя вѣтви.

## Отѣхѣра.

Изыдите языцы ,  
 изыдите и людѣе , и ви-  
 дите днесь црѣа небна-  
 го , ѡакъ на прѣтолѣ  
 высоцѣ , на жреклѣти  
 хѣдѣ во іерлѣимъ вхо-  
 дяща . родѣ іудейскѣи  
 невѣрный и прелюбо-  
 дѣйный , прѣиди и  
 виждѣ , егѣже видѣлѣ  
 ісаіа во плѣти насъ  
 ради прѣити имѣща ,  
 какъ оуневѣщяетъ се-  
 вѣ , ѡакъ шкломѣдрен-  
 ныи новыи сѣонъ , и  
 шлаглетъ ѡсѣжденнѣю  
 сонницѣ : ѡакъ въ не-  
 тлѣннѣмъ же брацѣ и  
 несквѣрномъ , несквѣрнѣи  
 стекѣшасѣ блгохвалѣ-  
 ще , неисквѣсловнѣи  
 дѣти , съ нимѣже и мы  
 поюще возопѣемъ пѣснь  
 аггѣльскѣю : ѡсанна въ  
 вышнихъ имѣщемъ бѣ-  
 лію милѣсть .

## Стихѣра .

Исходите язычники ,  
 исходите народы , и воз-  
 зрите на Царя небес-  
 наго , на бѣдномъ жре-  
 бяти , какъ бы на пре-  
 столѣ высокомъ , всту-  
 пающаго нынѣ въ Іе-  
 русалимъ . Родъ іудей-  
 скѣи , невѣрный и пре-  
 любодѣйный ! прѣиди ,  
 смотри , какъ Тотѣ ,  
 Кѣго видѣлѣ Ісаіа при-  
 ходящаго ради насъ во  
 плѣти , обручается съ  
 новымъ Сіономъ , какъ  
 цѣломудреннымъ , и от-  
 вергаетъ осужденнѣю  
 синагогу . Какъ бы на  
 бракѣ нетлѣнный и чис-  
 тый , стеклись и чис-  
 тые , незнающѣ зла-  
 дѣти , съ хвалебными  
 восклицаніями . Поя съ  
 ними , воскликнемъ  
 пѣснь ангельскѣю : осан-  
 навъ вышнихъ — Имѣю-  
 щему великую милѣсть .

## **ЗАМѢТКИ ПРИХОДСКАГО СВЯЩЕННИКА.**

Несомнѣнно, что нынѣ болѣе, чѣмъ когда-либо, всѣ сословія народа стремятся къ умственному и нравственному образованію, и правительство и частные люди дѣятельно стараются найти лучшіе способы и средства къ распространенію образованія во всѣхъ классахъ общества. Кто понимаетъ, какія блага доставляетъ человѣку просвѣщеніе, тотъ конечно не можетъ не радоваться этому, и долженъ только желать, чтобы эта горячая нынѣ дѣятельность не ослабѣла отъ времени, но крѣпла и расширялась, и чтобы она всегда и неуклонно шла къ своей высокой цѣли, то есть къ истинному народному и православному образованію.

Этому прекрасному стремленію должны радоваться особенно тѣ, которые по своему общественному положенію и своимъ обязанностямъ находятся въ ближайшихъ и непрерывныхъ сношеніяхъ съ народомъ. Мы говоримъ преимущественно о священникахъ. Иѣтъ нужды дока-

зывать, что ихъ положеніе, по самому существу своему, соединено со многими и великими трудностями. Но эти трудности въ нѣсколько разъ умножаются и увеличиваются отъ того, что имъ, большею частію, приходится имѣть дѣло съ людьми или вовсе необразованными, или получившими образованіе поверхностное и ложное. Такіе люди не имѣютъ надлежащаго понятія ни о правахъ и обязанностяхъ священника, ни объ истинномъ духѣ и цѣли его служенія, ни о томъ, каковы должны быть ихъ собственныя отношенія къ священнику и Церкви, въ которой онъ—учитель и совершитель таинъ Божіихъ. Отсюда нерѣдко возникаетъ множество недоразумѣній между священникомъ и его прихожанами, недоразумѣній, которыя иногда разстроиваютъ ихъ добрыя взаимныя отношенія, и бываютъ весьма непріятны и тяжелы. Къ священнику нерѣдко обращаются съ требованіями или прямо противозаконными, которыя исполнить онъ не можетъ, или столь мелочными и неразумными, что ихъ исполнять не слѣдуетъ по простому здравому смыслу. При этомъ часто не оказывается ни малѣйшаго вниманія ни къ его сану, ни къ его законнымъ нуждамъ и занятіямъ; нѣтъ, хотя, чтобъ ихъ требованія были исполнены непременно, и притомъ въ такое время, когда имъ угодно, не желая знать, удобно ли, даже возможно ли это для священника. Чтобы наши слова

не показались кому-либо несправедливыми или преувеличенными, представимъ въ подтвержденіе ихъ нѣсколько случаевъ изъ приходской жизни священника. Мы указываемъ случаи не выдуманные, и не рѣдкіе, но такіе, которые очень часто бываютъ съ каждымъ священникомъ, особенно городскимъ.

Возьмемъ самый простой и обыкновенный примѣръ. Священникъ наканунѣ великаго праздника далъ слово совершить всенощную службу въ домѣ одного изъ своихъ прихожанъ. Черезъ нѣсколько времени его для тойже цѣли приглашаютъ еще въ два дома, и именно въ тотъже самый часъ, какой назначенъ для службы въ первомъ домѣ. Напрасно священникъ говорилъ, что ему невозможно же быть въ одно время въ трехъ мѣстахъ: никто не хотѣлъ уступить, и странный споръ кончился тѣмъ, что одинъ изъ прихожанъ отказался принять къ себѣ священника въ этотъ день, а другой, хотя и принялъ его въ другой часъ, но съ явнымъ неудовольствіемъ на то, почему въ назначенное время служба совершалась не у него, а у другаго: вѣдь онъ не хуже другихъ! Часто случается, что одинъ проситъ священника отслужить молебенъ, а для другаго нужно отпѣть паннихиду: исполняя прежде просьбу одного, священникъ нерѣдко подвергается сѣтованію другаго, иногда же этотъ другой, не желая никого ждать, съ негодованіемъ уходитъ изъ цер-

кви. Что же въ такомъ случаѣ дѣлать священнику? Нѣкоторые разрѣшаютъ подобнаго рода затрудненія такъ: напримѣръ священникъ, начавши молебенъ съ акаѳистомъ для одного изъ своихъ прихожанъ, поручаетъ читать акаѳистъ діакону, а самъ идетъ служить паннихиду для другихъ. Но надъ подобнымъ образомъ дѣйствій нерѣдко смѣются сами прихожане, считая его со стороны священника средствомъ, какъ они говорятъ, не упустить дохода. Притомъ же многіе могутъ быть и бываютъ недовольны тѣмъ, что священникъ предоставилъ діакону совершать для нихъ службу, а самъ пошелъ удовлетворить желанію другихъ. Такимъ образомъ и здѣсь замѣшивается въ дѣло суетное самолюбіе, которое всегда хочетъ быть впереди всѣхъ, и по своей щекотливости готово видѣть себѣ обиду въ малѣйшей уступчивости ближнимъ.

Мы указали на случаи, когда священнику невозможно въ одно и тоже время совершать два различныхъ священнодѣйствія. Но бываютъ затрудненія и неудовольствія и тогда, когда для нѣсколькихъ лицъ нужно совершить одно священнодѣйствіе, напримѣръ паннихиду, или молебенъ одному и тому же святому. Нерѣдко случается (всякій священникъ знаетъ это по собственнымъ неоднократнымъ опытамъ), что каждое изъ этихъ лицъ требуетъ для себя особой службы, отдѣльно отъ другихъ. «Я», гово-

рить каждое изъ нихъ, «имѣю такое усердіе». Препятствовать благочестивому выраженію христіанскаго усердія къ Богу и Святымъ Его, конечно, не должно; но хвалящіеся такимъ усердіемъ пусть же не сѣтуютъ на священника, если имъ по нуждѣ придется подождать его десять или пятнадцать минутъ. Впрочемъ, въ большей части такихъ случаевъ, причина излишней и нетерпѣливой требовательности нѣкоторыхъ скрывается вовсе не въ усердіи, а въ пустомъ тщеславіи и надмѣнности, нежелающей и въ дѣлѣ молитвы смѣшиваться съ другими, а иногда въ несправедливомъ мнѣніи, будто отдѣльно для каждаго лица совершаемое моленіе пріятнѣе Богу и спасительнѣе для человека. Не должно забывать, что, по слову Спасителя, гдѣ двое или трое соберутся во имя Его, тамъ и Онъ невидимо присутствуетъ посреди ихъ, и что для Господа нѣтъ ничего пріятнѣе, какъ наша взаимная любовь другъ къ другу, наше христіанское единодушіе во всемъ, и особенно въ молитвѣ. Въ этомъ случаѣ намъ лучше всего слѣдовать руководству Отцевъ Церкви, которые по справедливости называются великими молитвенниками и учителями молитвы. Одинъ изъ нихъ, святой Іоаннъ Златоустый, говоритъ: «когда ты одинъ умоляешь Владыку, то не будешь такъ услышанъ, какъ умоляя съ братіями своими. Здѣсь есть нѣчто большее: единодушіе, согласіе, союзъ люб-

ви»<sup>а)</sup>. А у насъ многіе, руководствуясь самодѣльными мнѣніями, ни на чемъ не основанными, кажется, воображаютъ, что и для умершихъ не полезно, и даже оскорбительно, когда живые въ своихъ молитвенныхъ поминаніяхъ соединяютъ однихъ изъ нихъ съ другими, можетъ быть, имъ чуждыми. Намъ рассказывали вотъ какой случай въ этомъ родѣ. Священникъ послѣ литургіи служилъ паннихиду по просьбѣ нѣкоторыхъ изъ своихъ прихожанъ. По окончаніи ея, къ нему подходитъ одна старушка съ поминаньемъ, и проситъ его отслужить паннихиду для нея. «Почему же ты», спрашиваетъ ее священникъ, «не подала своего поминанья, когда сейчасъ была совершаема паннихида»? Та, ни слова не говоря ему въ отвѣтъ, только повторила свою просьбу. Паннихиду отслужили для нея. Она опять подходитъ къ священнику съ другимъ поминаньемъ, и проситъ отслужить для нея еще паннихиду. Священникъ чувствовалъ себя очень утомленнымъ, однакоже исполнилъ и это желаніе старушки. Но что было бы дѣлать съ нею, еслибъ она вслѣдъ за тѣмъ подала еще третіе и потомъ четвертое и пятое поминанье, и для каждаго просила бы особой паннихиды? Вѣдь это могло случиться. Людей, подобныхъ этой старушкѣ, найдется много.

---

а) О непостижимости Божеств. существ. Бес. 3. у Монфоко-на Т. I. стр. 469.



Напрасно вы стали бы говорить имъ, что они не хорошо дѣлають, увеличивая своими неразумительными требованіями труды священника, и не принимая притомъ въ расчетъ ни его утомленія, ни другихъ его нуждъ, ни даже слабости его здоровья. Они хладнокровно и съ чувствомъ полнѣйшей правоты скажутъ вамъ: «что же? священникъ на то и поставленъ, чтобы удовлетворять нуждамъ и желаніямъ прихожанъ». И не только скажутъ это, но еще обидятся вашимъ замѣчаніемъ, представляя себѣ, что вы посягаете на ихъ права. На основаніи такого разсужденія, они иногда считаютъ своего священника чѣмъ-то въ родѣ крѣпостнаго человѣка, который безмолвно и безропотно долженъ исполнять всѣ требованія и капризы своего господина. Дѣло здѣсь не въ томъ, что священникъ обязанъ исполнять всѣ требы для прихожанъ безъ произвольнаго, ни чѣмъ не оправдываемаго, замедленія: это несомнѣнно; а дѣло въ томъ, что къ исполненію требъ не должны примѣшиваться никакія притязанія и неразумныя желанія прихожанъ, и что вообще чѣмъ труднѣе обязанности какого-либо человѣка, тѣмъ болѣе должны тѣ люди, для которыхъ онъ служить, стараться съ своей стороны облегчать, сколько возможно, его труды, а не обременять его по произволу новыми тягостями.

Одного священника пригласили во 2 мѣ часу по полуночи исповѣдовать и причастить святыхъ

Таинъ больного. Извѣстно, что въ такомъ случаѣ ни отказываться, ни медлить нельзя. Дѣло было зимою. Во весь предыдущій день и въ эту ночь шла весьма сильная метель: священникъ, едва оправившійся отъ продолжительной болѣзни, долженъ былъ пройти довольно значительное разстояніе по снѣговымъ сугробамъ, и обмочилъ себѣ ноги выше колѣнъ. Придя въ домъ, куда его приглашали, онъ, къ удивленію своему, нашелъ, что больной преспокойно сидитъ за столомъ и ведетъ бесѣду съ однимъ изъ своихъ пріятелей. «Что съ вами?» спрашиваетъ его священникъ. «Кажется, вы не въ такомъ положеніи, чтобы можно было опасаться за вашу жизнь: зачѣмъ же вы пригласили меня въ такое время и въ такую погоду?» «Да я, батюшка, давно уже страдаю ревматизмомъ въ рукахъ», отвѣчалъ больной. «Нынѣ къ полуночи онъ что-то очень сильно расхотелся; такъ я ужъ и порѣшилъ послать за вами. Болѣзнь-то моя хотя и не опасная, да вѣдь наша жизнь, извѣстное дѣло: нынѣ живъ, а завтра померъ». Дня чрезъ два послѣ этого, когда ревматическая боль утихла, больной свободно могъ заниматься своими дѣлами. А священникъ, который прямо съ постели долженъ былъ идти къ нему по глубокимъ сугробамъ, сильно простудился: его прежняя болѣзнь возобновилась съ большею силою, и онъ опять принужденъ былъ очень долго лѣчиться. Несомнѣнно, что человекъ не

знаеть, когда постигнетъ его смертный часъ, и можетъ умереть въ каждую минуту; но по этому одному соображенію неужели каждый прихожанинъ имѣеть право во всякое время, когда только ему вздумается, требовать къ себѣ священника? Безразсудно поступаютъ тѣ, которые дожидаются самыхъ послѣднихъ минутъ жизни больнаго, чтобы пригласить къ нему священника; но нельзя назвать разсудительными христіанами и тѣхъ, которые въ полночь зовутъ священника исповѣдовать и причастить святыхъ Таинъ больнаго, котораго положеніе нимаго не опасно. Скажемъ болѣе: это не только не разсудительно, но и грѣшно: Церковь снисходительно дозволяетъ священнику *краткимъ чиномъ* причащать только тяжко больныхъ, когда медлить этимъ дѣломъ опасно страха ради смертнаго. Потому и самый *чинъ* этотъ озаглавляется такъ: *чинъ, егда случится вскорѣ вельми больному дати причастіе*. Еслиже и нетрудно и неопасно больной захочетъ причаститься святаго Тѣла и Крови Господней «во исцѣленіе и здравіе души же и тѣла» <sup>6)</sup>; тогда онъ долженъ нѣсколько дней, сколько силы его дозволяютъ, готовиться къ достойному принятію страшныхъ Божественныхъ Таинъ. А между тѣмъ бывали примѣры (къ счастію, рѣдкіе), когда неопасно больные приглашали къ себѣ

6) См. мол. 10. св. Іоанна Злат. въ послѣдованіи ко св. Причащенію.

священника для исповѣди и причастія съ такимъ расчетомъ, чтобы чрезъ то самое освободиться отъ христіанской обязанности ежегодно говѣть и причащаться. Вотъ до чего иногда можетъ простираться невѣжество и крайняя грубость чувства!

Всякій имѣетъ право требовать отъ своихъ ближнихъ, чтобы они не посягали нетолько на его личную безопасность, и безопасность его имущества, но и на его домашнее, семейное спокойствіе. Чтò сказали бы вы о своемъ сосѣдѣ, который вздумалъ бы въ полночь разбудить васъ, вашу прислугу и ваше семейство для такого дѣла, за которымъ онъ могъ бы придти къ вамъ въ слѣдующій день безъ всякаго ущерба для себя, и съ бѣльшимъ удобствомъ для васъ? Почему же въ отношеніи къ священнику многіе не хотятъ соблюдать этого разумнаго общежитейскаго правила? Развѣ ему время менѣе дорого, и успокоеніе послѣ многихъ трудовъ менѣе нужно, чѣмъ всѣмъ другимъ? А его очень нерѣдко будятъ ночью для такихъ требъ, исправленіе которыхъ очень легко можетъ быть отложено на цѣлый день и даже болѣе. Вотъ во второмъ часу по полуночи родила женщина: тотчасъ посылаютъ за священникомъ, чтобы прочитатъ молитвы родившей, и наречъ младенцу имя<sup>в)</sup>. Эта треба легко могла быть отло-

в) Однажды было еще и такъ, что младенецъ-то родился мертвымъ.

жена на нѣсколько часовъ: за чѣмъ же безъ нужды и въ ночное время беспокоить священника? Но тутъ опять вмѣшивается въ дѣло несправедливое мнѣніе о немъ. Многіе именно думаютъ, что никому изъ живущихъ вмѣстѣ съ родильницей нельзя безъ великаго грѣха выдти изъ дома прежде, нежели священникъ прочитаетъ молитвы для нея. На чемъ основывается такое мнѣніе? Правда, въ одной изъ молитвъ, положенныхъ на этотъ случай мы читаемъ: « Господи. . . прости рабѣ Твоей сей, и всему дому, въ немъже родися отроча, и прикоснувшимся ей, и здѣ обрѣтающимся всѣмъ ». Здѣсь однакоже ни слова не говорится о томъ, чтобы всѣ живущіе въ одномъ домѣ съ родильницею, или прикоснувшіеся къ ней, непременно присутствовали при прочтеніи этой молитвы, и прежде сего никуда не выходили. Этою молитвою испрашивается отъ Господа прощеніе всѣмъ, живущимъ въ томъ домѣ—какъ обрѣтающимся здѣ, такъ и тѣмъ, которые по своимъ надобностямъ вышли изъ дома. Что же касается до молитвы, читаемой при нареченіи имени младенцу, то правиломъ церковнымъ предписывается читать ее въ осмый день по рожденіи младенца; и только по снисходительности Церкви, и нѣкоторымъ болѣе или менѣе уважительнымъ причинамъ, дозволяется читать эту молитву и прежде сего дня. Странное, ни на чемъ не основанное мнѣніе, не менѣе странно прилагается иног-

да къ жизни. Одинъ купецъ просилъ священника къ себѣ въ домъ для прочтенія молитвы родильницѣ. Въ это время священникъ совершалъ литургію, и, по ея окончаніи, долженъ былъ немедленно отлучиться по дѣлу, котораго нельзя было отложить. Поэтому онъ просилъ купца подождать часа два съ этою требою. Едва священникъ успѣлъ придти изъ церкви домой, купецъ опять является къ нему съ тоюже просьбою. «Я долженъ идти въ лавку», говорилъ онъ; «а какъ же мнѣ идти прежде прочтенія молитвы родильницѣ? вѣдь это, всѣ говорятъ, большой грѣхъ!» «Несправедливо говорятъ», отвѣчалъ священникъ. «Вѣдь вотъ пришли же вы ко мнѣ въ домъ, и не только въ мой домъ, но вы приходили и въ храмъ Божій до прочтенія молитвы: почему же въ лавку-то грѣшно вамъ идти? Ступайте себѣ съ Богомъ, исполняйте свои обязанности, и мнѣ безъ особенной надобности не мѣшайте заняться безотлагательнымъ дѣломъ. Будьте увѣрены, никакого грѣха въ этомъ не будетъ. Часа чрезъ два я приду къ вамъ, и объясню это подробнѣе». Купецъ ушелъ, повидимому согласившись съ священникомъ; но послѣ оказалось, что онъ не только не убѣдился его словами, но еще немало и сердился на него, и тотчасъ же пригласилъ къ себѣ священника изъ сосѣдняго прихода для прочтенія молитвы родильницѣ. Миѣніе, засѣвшее въ голову человѣка съ дѣтства, и подкрѣпляемое при-

мѣромъ и сужденіями родителей, и дѣдовъ, и бабушекъ, какъ бы оно ни было неосновательно, весьма трудно искореняется. Для этого иногда еще недостаточно образованія, получаемаго человекомъ; надобно, чтобы было образовано и общество, среди котораго онъ живетъ; иначе оно своимъ образомъ мыслей и жизни будетъ только поддерживать въ немъ различныя нездравыя понятія.

Въ прошедшемъ году одинъ изъ свѣтскихъ журналовъ, говоря о затрудненіяхъ, встрѣчаемыхъ торговцами при внесеніи купеческихъ капиталовъ, въ числѣ первыхъ затрудненій поставилъ то, что надобно (какъ выразился журналъ) *выпросить* у священника свидѣтельство объ исповѣди и причащеніи. Но какая надобность *выпрашивать* это свидѣтельство, когда священникъ обязанъ дать его, да и не можетъ не дать? Мы рѣшительно говоримъ, и честные купцы подтверждаютъ наши слова, что тутъ не можетъ быть никакого затрудненія, и не нужно никакихъ выпрашиваній, *если только торговецъ, желающій взять упомянутое свидѣтельство, дѣйствительно имѣетъ право на него, то есть если онъ въ самомъ дѣлѣ каждагодно исповѣдуются и причащаются святыхъ таинъ*<sup>г)</sup>. Но въ

---

г) Если и найдутся священники, у которыхъ и въ этомъ случаѣ нужно выпрашивать свидѣтельство,—то ради немногихъ лицъ, которыхъ мы конечно не защищаемъ, не честно бросать

этомъ-то все и затрудненіе. Иной, по небрежности и невнимательности къ своимъ христіанскимъ обязанностямъ (другихъ причинъ тутъ быть не можетъ), въ теченіе всего года не былъ на исповѣди и не причащался, а свидѣтельство о томъ ему нужно. Въ этомъ случаѣ, дѣйствительно, есть мѣсто для выпрашиваній. Случается, что такой человѣкъ два-три раза приходитъ къ священнику за желаемымъ свидѣтельствомъ и, не получивъ его, уходитъ съ негодованіемъ, иногда же и съ наглыми ругательствами на священника. Но кто же здѣсь виноватъ? Конечно, не священникъ. Напротивъ, на него падеть вина, когда онъ дастъ ложное свидѣтельство, или даже когда въ этомъ случаѣ дастъ свидѣтельство о томъ, что такой-то два или три года тому назадъ былъ у исповѣди и причащенія святыхъ Таинъ <sup>а)</sup>, потому что, по смыслу закона объ этихъ свидѣтельствахъ, ихъ надобно брать за каждый годъ, и по формѣ, указанной для нихъ въ предписаніи изъ святѣйшаго Синода, въ свидѣтельствѣ должно быть сказано, что такой-то обязанности православнаго христіанина исполняетъ внимательно, и у исповѣди и причастія

---

грязью во все сословіе, и тѣмъ болѣе не честно, что сословіе, о которомъ здѣсь рѣчь идетъ, не привыкло, и въ большей части случаевъ не можетъ входить въ журнальные споры о своихъ достоинствахъ и недостаткахъ.— д) Мы слышали, что такіа свидѣтельства были выдаваемы нѣкоторыми священниками, и принимаемы градскими Думами при взносѣ купеческихъ капиталовъ.



святыхъ Таинъ бываетъ *каждодню*. Можно спорить о достоинствѣ какого либо закона; но пока онъ не отмѣненъ высшею властію, никто не имѣеть права негодовать на исполнителей его, и поносить ихъ за его исполненіе. « Но », говорятъ, « вѣдь нѣкоторые священники даютъ же свидѣтельство тѣмъ, которые не исповѣдавались и не причащались ». Положимъ, нѣкоторые и даютъ, но незаконно; стало быть, тѣмъ хуже для нихъ, тѣмъ хуже для всѣхъ другихъ священниковъ, и тѣмъ хуже наконецъ для самаго общества. Должно сказать прямо, что вообще неумѣстная снисходительность, сговорчивость и уступчивость нѣкоторыхъ священниковъ неразумнымъ требованіямъ, или небрежность немногихъ изъ нихъ въ исполненіи закона, 'положительно вредитъ всѣмъ священникамъ, вредитъ ихъ доброму имени, ихъ вліянію на прихожанъ, и успѣху ихъ дѣятельности въ приходахъ. Въ нашемъ обществѣ еще такъ мало развито чувство законности и справедливости, что нерѣдко многимъ нравятся во священникъ именно его готовность исполнять ихъ незаконныя просьбы и желанія. При такихъ обстоятельствахъ священнику, строго понимающему свои права и обязанности, предстоитъ бороться со многими и значительными затрудненіями, особенно въ первые годы его служенія И неудивительно, если иной священникъ, и образованный и добросовѣстный, иногда споткнется въ этой борьбѣ,

и уступить силѣ гнетущихъ его обстоятельствъ,—неудивительно, особенно если взять во вниманіе его полную зависимость отъ прихожанъ въ средствахъ жизни. Вѣдь обыкновенно чѣмъ мститъ прихожанинъ священнику, на котораго онъ питаетъ неудовольствіе? Не только жалобами начальству на него, не только нареканіями на него въ обществѣ, но скорѣе и чаще всего тѣмъ, что уменьшаетъ съ своей стороны вознагражденіе за его труды, и еще убѣждаетъ къ тому же и другихъ. А это вознагражденіе, сказать кстати, и различные способы его, какимъ нареканіямъ, насмѣшкамъ и неудовольствіямъ нерѣдко подвергаютъ священниковъ! Многіе изъ тѣхъ, которые по этому случаю позволяютъ себѣ осуждать священниковъ, не хотятъ подумать, что если священникъ служить обществу, то общество и обязано давать ему средства къ жизни, что какъ всякій трудъ, такъ и его трудъ имѣетъ право на справедливое вознагражденіе, что священникъ, не имѣя никакихъ другихъ постоянныхъ источниковъ дохода, кромѣ этого вознагражденія, по необходимости долженъ заботиться, какъ бы хотя сколько нибудь обезпечить свое семейство на случай своей продолжительной болѣзни, оставленія службы, или на случай смерти. Это впрочемъ такой предметъ, который требуетъ особенныхъ обстоятельныхъ разсужденій. Всѣмъ, которые съ чувствомъ зависти и тяготы смотрятъ на вознагражденія

священно-церковно - служителямъ , мы можемъ только сказать, что говорилъ некогда такимъ людямъ святитель Іоаннъ Златоустый : « кто строить себѣ дома, покупаетъ поля, тотъ думаетъ о себѣ, что ничего не имѣеть ; а если кто изъ іереевъ носить не бѣдную одежду, или не терпитъ недостатка въ необходимомъ пропитаніи, или содержать слугу, это почитается богатствомъ. Если и самъ ты далъ іерею то , что у него есть, то погубилъ ты мзду свою , укоряя его тѣмъ, что дано ему. Еще хуже, что ничего не давши, ты укоряешь его въ томъ , что онъ имѣеть по благотворительности другихъ » е).

Въ приходской жизни бываютъ случаи странные, которые, при всей своей видимой ничтожности, иногда ставятъ священника въ затруднительное положеніе. Кому, на примѣръ, неизвѣстно, что во многихъ приходяхъ ( разумѣется, въ городскихъ, или вообще въ такихъ, гдѣ есть лица имѣющіе или присвояющія себѣ особое значеніе) находятся люди (большею частію женщины), которые спорятъ другъ съ другомъ о мѣстахъ въ церкви? Казалось бы, о чемъ тутъ спорить? Не всѣ ли мѣста равны въ храмѣ Божіемъ? Въ притчѣ Спасителя о Фарисеѣ и Мытарѣ, приходшихъ въ церковь помолиться , надмѣнный

---

е) На посл. къ Филипп. Беседа 9. У Монфокова т. XI, стр. 269 и 270.

фарисей сталъ впереди всѣхъ, предъ самымъ святилищемъ, а смиренный мытарь остановился у дверейъ церковныхъ; но Сердцевѣдецъ Богъ принялъ молитву мытаря, а молитву фарисея отвергъ. вмѣсто того, чтобы спорить съ своимъ ближнимъ о мѣстѣ въ церкви, лучше было бы поспорить съ нимъ во внимательности къ церковной службѣ и въ усердіи къ молитвѣ. Кто уступаетъ другому мѣсто безъ споровъ и досады, тотъ, конечно, и разсудительнѣе и благочестивѣе. А кто хочетъ занимать всегда одно мѣсто, тотъ легко можетъ достигнуть сего, если будетъ ранѣе другихъ приходить въ церковь. Нѣтъ; нѣкоторые, постоявши въ церкви пять или десять разъ на одномъ и томъ же мѣстѣ, уже считаютъ его своимъ собственнымъ мѣстомъ, котораго будто бы никто другой занимать не долженъ и не имѣетъ права, хотябы они и не пришли въ храмъ, и сильно негодуютъ, когда, пришедши къ службѣ очень поздно, находятъ, что это мѣсто занято другими. Причиною споровъ въ такихъ случаяхъ не всегда бываетъ желаніе яснѣе слышать все, что читается и поется въ церкви, но большею частию или гордость и тщеславное желаніе быть впереди, на виду всѣхъ, или же лѣнь, по которой человѣкъ разсчитываетъ, какъ бы съ меньшимъ трудомъ, съ меньшею усталостию провести время Богослуженія, и ищетъ на что-либо опереться, и къ чему-либо прислониться для боль-

шаго удобства. Привыкнувъ въ общественной жизни считаться другъ съ другомъ своими чинами, отличіемъ, богатствомъ и положеніемъ въ обществѣ, люди переносятъ эту привычку и въ храмъ Божій, и серіозно воображаютъ, что человѣкъ знатный и богатый имѣеть право стать ближе къ святилицу Божию, нежели какой-нибудь незначительный бѣднякъ. Кому изъ насъ не приходилось видѣть, напримѣръ, какъ входитъ въ церковь иная женщина, жена человѣка, почему-либо значительнаго въ обществѣ? Невольно подумаешь, что она пришла не слово Госжі слышать, не молиться о грѣхахъ своихъ, но показать себя и свои наряды, и своею наружностію, богатствомъ и изяществомъ одеждъ своихъ, возбудить въ другихъ удивленіе и зависть: впереди ея иногда идутъ ея прислужники, которые грубо расталкиваютъ для ней народъ; она гордо занимаетъ *свое* мѣсто, и, кажется, болѣе всего заботится о томъ, чтобы внушить незначительнымъ и бѣднымъ людямъ удивленіе, уваженіе и нѣкоторый страхъ къ ея богатству и значительности. Подобныя лица, какъ говоритъ святой Іоаннъ Златоустый, «воображаютъ, что они оказываютъ милость и священникамъ, и народу, и самому Богу тѣмъ, что посѣтили домъ Божій» ж). Въ свои споры о мѣстахъ они любятъ вмѣшивать священника—въ томъ намѣ-

---

ж) На 2 посл. къ Сол. Бес. 3. т. X. стр. 527.

реніи, чтобы онъ своею властію обезпечилъ за ними избранное ими мѣсто и устранилъ ихъ противниковъ. Если священникъ не соглашается на это, на него сѣтуютъ, угрожаютъ не ходить къ нему въ церковь, и дѣйствительно оставляютъ безъ всякой поддержки съ своей стороны и приходскіи храмъ и приходскіи причтъ. А чѣмъ тутъ виноватъ священникъ? Прилично ли ему вмѣшиваться въ эти странные споры, источникомъ которыхъ, по большей части, служитъ одно пустое тщеславіе? Въ самомъ дѣлѣ, что бы такое это было, еслибы священникъ принялъ на себя обязанность указывать каждому, приходящему въ его церковь, гдѣ онъ долженъ стоять, и разрѣшать всѣ недоразумѣнія и распри, могущія при этомъ возникнуть? Все, что можетъ сдѣлать въ случаѣ подобнаго спора священникъ, это—пригласить спорящихъ къ взаимной уступчивости и снисходительности, и объяснить имъ неумѣстность и неразумность спора. Но такого рода вмѣшательствомъ его рѣдко бываютъ довольны противники.

Трудно и сказать, до какой степени нѣкоторые бываютъ иногда требовательны въ отношеніи къ священнику. Въ нѣкоторыхъ случаяхъ эта требовательность есть не болѣе, какъ слѣдствіе пустаго каприза, когда человѣкъ знать ничего не хочетъ, кромѣ своего мгновенно возникшаго и безразсуднаго желанія, и не сдается ни на какія убѣжденія. Одинъ староста церков-

ный, богатый и тщеславный человекъ, непременно требовалъ, чтобы священникъ до его прихода въ церковь не начиналъ службы. «Я», говорилъ онъ, «кѣиторъ и хозяинъ церкви; безъ хозяина въ домѣ никакое дѣло важное не начинается: такъ и тутъ»; и нерѣдко ждали этого кѣитора и священникъ и прихожане, конечно, не безъ ропота. Говорять, что этотъ случай былъ въ Москвѣ.

Вы скажете: «это большею частію все мелочи». Положимъ; но подобныхъ мелочей бываетъ въ приходской жизни священника такъ много, и иногда онѣ такъ разстроиваютъ его, и нерѣдко ведутъ къ такимъ крупнымъ неудовольствіямъ, что по неволѣ укажешь на эти мелочи, какъ на зло, которое желательно было бы устранить.

Казалось бы, что тѣ, которые такъ дорожатъ своими желаніями, не всегда разумными, даже своими прихотями и капризами, должны уважать законныя требованія другихъ людей. Но на самомъ дѣлѣ бываетъ такъ, что чѣмъ требовательнѣе и настойчивѣе человекъ въ своихъ желаніяхъ, тѣмъ менѣе расположенъ онъ оказывать вниманіе нуждамъ и желаніямъ другихъ, тѣмъ менѣе уважаетъ ихъ независимость и спокойствіе. Такимъ образомъ, нерѣдко самыя законныя требованія и желанія священника нѣкоторыми его прихожанами не уважаются, его совѣты и внушенія оставляются ими безъ вся-

каго вниманія не потому, чтобы трудно было ихъ исполнить, но очень часто потому, что не могутъ, или не хотятъ понять всей ихъ разумности и пользы. Этого еще мало: найдется весьма много людей, которые, при каждомъ настоятельномъ требованіи священника, противномъ ихъ намѣреніямъ, тотчасъ начинаютъ говорить, что, видно, священникъ питаетъ на нихъ за что-либо неудовольствіе и хочетъ притѣснить ихъ, или что онъ преувеличиваетъ трудности дѣла съ цѣлію получить болѣе вознагражденія за него. Къ невнимательности присоединяется обидное, горькое для священника подозрѣніе въ корыстолюбіи и вымогательствѣ. Чаще всего это бываетъ при вѣнчаніи браковъ, или, лучше сказать, при обсужденіи документовъ, необходимыхъ для совершенія брака.

Прежде всего нужно сказать, что документы для брака представляются священнику большею частію очень поздно, дня за три или четыре до свадьбы. День брака уже назначенъ; приготовленія къ нему начаты; родные и знакомые приглашены. Отсрочить день брака весьма затруднительно. Но вотъ—отсрочка, и иногда еще значительная, оказывается необходимою, по законному требованію священника. Кто тутъ виновать? Болѣе всѣхъ обвиняютъ священника, и ему ни за что, ни про что приходится выслушивать разнаго рода укоризны, несправедливыя и часто весьма грубыя и дерзкія. Но почему же



родители жениха и невѣсты прежде не спросили у него, какіе требуются документы? Почему заранѣе не представили ему своихъ документовъ? Тогда бы узнали, можетъ ли быть законно повѣнчанъ предположенный бракъ, или нѣтъ, и дѣло обошлось бы безъ обидъ и огорченій. Но объ этомъ не хотятъ подумать или по безопасности, или потому, что рассчитываютъ во всякомъ случаѣ уладить дѣло съ священникомъ. Для священника, честно исполняющаго свои обязанности, этотъ расчетъ обиденъ. Но, конечно, онъ основывается же на чемъ нибудь, и преимущественно на томъ, что не всѣ и не всегда священники въ подобныхъ случаяхъ руководствуются только закономъ, и нерѣдко, по причинамъ темнымъ, отказываются отъ своихъ требованій, на которыхъ прежде настаивали, какъ на необходимыхъ и законныхъ. Отсюда естественно является у многихъ мысль, что священника можно уговорить и склонить и къ незаконному дѣлу. Высказываемъ это съ грустію, но въ тоже время съ радостію прибавимъ, что число подобныхъ священниковъ годъ отъ году замѣтно уменьшается.

Потомъ, документы для брака рѣдко бываютъ исправны, и всѣ нужные на лицо: часто нѣтъ того или другаго нужнаго документа; часто въ самыхъ важныхъ документахъ не достаетъ именно того, что существенно необходимо для повѣнчанія брака. Нерѣдко, на примѣръ, между

представленными документами невесты священникъ не находить ея метрическаго свидѣтельства; а оно необходимо, потому что безъ него нельзя съ несомнѣнною достовѣрностію узнать, имѣеть ли невеста лѣта, требуемая закономъ для вступленія въ бракъ. Правда, лѣта невесты показываються въ ея билетѣ или паспортѣ, или въ билетѣ ея отца, гдѣ дѣйствительно (хотя и не всегда) прописываються лѣта всѣхъ членовъ его семейства. Но это показаніе не всегда вѣрно: нерѣдко въ этихъ свидѣтельствахъ написано, что невестѣ 18 или 19 лѣтъ; слѣдовательно, ее можно было бы вѣнчать два или три года тому назадъ; а по справкѣ съ вытребованнымъ метрическимъ свидѣтельствомъ оказывается, что ей только недавно минуло 16 лѣтъ, или даже еще и не исполнилось. Подобныя же неточности въ показаніи лѣтъ бывають и въ билетахъ жениховъ. Такъ одинъ женихъ представилъ къ брачному обыску билетъ, въ которомъ значилось ему 16 лѣтъ. На замѣчаніе священника, что его нельзя вѣнчать, какъ несовершеннолѣтняго, онъ отвѣчалъ, что ему 18 лѣтъ. По справкѣ съ копіею метрической книги оказалось, что онъ говорилъ правду. Свидѣтельство изъ исповѣдныхъ книгъ также не можетъ считаться несомнѣнно точнымъ, потому что въ немъ записываються лѣта или со словъ исповѣдовавшагося лица, или со словъ его родителей. Казалось бы, дѣло тутъ ясно, и спора никакого не должно быть;

а между тѣмъ требованіе метрическаго свидѣтельства нерѣдко подвергаетъ священника нареканіямъ и неудовольствію со стороны родственниковъ жениха и невѣсты, особенно въ тѣхъ случаяхъ, когда невѣста родилась и крещена въ другомъ селѣ, городѣ, или въ отдаленной губерніи, когда, слѣдовательно, по необходимости приходится отсрочить время вѣнчанія брака на нѣсколько дней, недѣль, а иногда и мѣсяцевъ.

Выше мы сказали, что нерѣдко въ документахъ, представляемыхъ священнику, не достаётъ свидѣтельства именно о томъ, что, по закону, непременно должно быть въ нихъ показано, и что необходимо знать священнику при вѣнчаніи брака. Напримѣръ, относительно паспортовъ законъ положительно предписываетъ 1) чтобы въ паспортахъ, выдаваемыхъ купцамъ, мѣщанамъ и крестьянамъ для отлучекъ по торговлѣ и промысламъ, всегда было означено; кто женатъ, или холостъ, и если вдовъ, то послѣ котораго брака, и 2) чтобы на выдаваемыхъ лицамъ обоего пола паспортахъ и другихъ видахъ, въ случаѣ вступленія сихъ лицъ въ бракъ, священникъ, ихъ вѣнчавшій, дѣлалъ собственно-ручную надпись, означая, съ кѣмъ именно, когда и въ какой церкви совершено вѣнчаніе. Сообразно съ сими надписями, военныя и гражданскія начальства, при перемѣнѣ или возобновленіи паспортовъ и видовъ, должны означать въ нихъ и брачное состояніе тѣхъ лицъ, кото-

рымъ они выдаются. Мысль закона весьма ясна и его требованія очень важны: только этими мѣрами и можетъ быть огражденъ священникъ отъ опасности повѣнчать кого либо отъ живой жены, или отъ живаго мужа, или четвертымъ бракомъ. Но тѣ, которые пишутъ и выдаютъ паспорта, не всегда обращаютъ должное вниманіе на указанныя требованія закона. Они тщательно прописываютъ общія и особыя примѣты какого либо крестьянина; но очень нерѣдко забываютъ показать, женатый онъ, или холостой, или вдовый, и послѣ перваго ли, или втораго, или третьяго брака. Иногда же дѣлаютъ такого рода отмѣтки со словъ другихъ лицъ, безъ надлежащихъ справокъ, а потому и невѣрныя и неточныя. Недавно въ Москвѣ былъ вотъ какой случай. Къ священнику приходитъ иногородный мѣщанинъ, около 15-ти лѣтъ жившій въ его приходѣ, и объявляетъ о своемъ намѣреніи вступить въ бракъ. Священникъ очень хорошо зналъ этого мѣщанина, и всегда былъ увѣренъ, что онъ человѣкъ холостой. Но когда стали разсматривать его документы, къ общему удивленію оказалось, что въ паспортѣ онъ отмѣченъ женатымъ. Само собою разумѣется, что священникъ отказался вѣнчать его, хотя тотъ клятвенно увѣрялъ, и священникъ вѣрилъ ему, какъ своему духовному сыну, что въ паспортѣ онъ ошибочно прописанъ женатымъ. Необходимо было переимѣнить паспортъ; а такъ

какъ дѣло было на послѣднихъ дняхъ предъ постомъ, то приходилось отложить бракъ до слѣдующаго мясоѣда. Жениху данъ былъ новый паспортъ, по которому онъ оказался холостымъ. Какъ могла произойти такая ошибка? Очень просто: первый паспортъ для этого мѣщанина бралъ его родной братъ, который былъ дѣйствительно давно женатъ; писарь, дѣлавшій отмѣтки въ паспортѣ, смѣшалъ одного съ другимъ, и холостой вышелъ женатымъ. Какъ бы то ни было,—только, при подобныхъ неисправностяхъ въ паспортѣ, священникъ ничѣмъ не виноватъ, если бракъ будетъ отсроченъ, или даже вовсе не состоится; а между тѣмъ и тутъ на него негодуютъ, его подозрѣваютъ въ корыстныхъ желаніяхъ, о немъ говорятъ, что онъ капризенъ и привязчивъ, и притѣсняетъ народъ и проч. и проч. И очень легко можетъ случиться, что ему долго не простятъ его законныхъ требованій. Одному священнику, который отказывался вѣнчать бракъ, потому что въ паспортѣ жениха не доставало требуемой законной отмѣтки о томъ, что онъ холостъ, отецъ жениха, богатый купецъ лѣтъ 60-ти, прямо въ глаза сказалъ: «что ты, батюшка, намъ все о законѣ-то толкуешь?! А ты послужи намъ, и мы тебя не забудемъ; а то-такъ просимъ и насъ извинить». . . .

Въ приходахъ сельскихъ и городскихъ есть обычай—по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ,

и особенно по большимъ церковнымъ праздни-камъ, приносить дѣтей въ церковь для прича-щенія. Иногда бываетъ принесено 10—15 мла-денцевъ, а въ многолюдныхъ приходахъ прино-сятъ и болѣе. Младенцевъ приносятъ или ихъ матери, или кормилицы, няни, а иногда и по-стороннія женщины. Само собою разумѣется, нельзя и ожидать, чтобы младенцы въ продол-женіе службы вели себя спокойно и не крича-ли, и они кричатъ почти непрерывно и пронзи-тельно; матери, няни и кормилицы, желая чѣмъ нибудь унять ихъ, говорятъ имъ всякій вздоръ, развлекаютъ ихъ разными припѣвами, гудѣнь-емъ, шипѣньемъ и другими звуками, которымъ мудрено дать точное названіе. Крики усиливают-ся, и шумныя старанія унять ихъ увеличиваются во время чтенія Евангелія <sup>3)</sup>, и не прекращаются въ продолженіе всего священнодѣйствія отъ Хе-рувимской пѣсни до конца службы, то есть въ самыя важнѣйшія минуты литургіи, когда болѣе, чѣмъ въ какое либо другое время, должна быть соблюдаема въ церкви тишина, когда *да мол-читъ всяка плоть чловѣча, и да стоитъ со стра-хомъ и трепетомъ*, благоговѣнно и съ умиленіемъ направляя свои мысли и всѣ чувства къ тому страшному таинству, которое въ это время со-

---

3) Къ этому времени женщины съ младенцами подходятъ къ самому амвону, и даже къ царскимъ дверямъ, и остаются здѣсь до окончанія службы.

вершается въ алтарѣ. Среди этого беспорядочнаго шума и этихъ еще болѣе беспорядочныхъ криковъ, невозможно, или по крайней мѣрѣ весьма трудно для предстоящихъ сохранить въ душахъ своихъ благоговѣйное настроеніе, молиться съ неохлаждаемымъ и неразвлекаемымъ усердіемъ, и со вниманіемъ слушать и разобрать, что говоритъ священникъ или діаконъ, и что читается и поется на клиросахъ; весьма трудно и самому священнику не развлечься, не смутиться, а ему нужно совершенное спокойствіе, необходима полная сосредоточенность мыслей и чувствъ, когда онъ совершаетъ таинство, или когда причащается Тѣла и Крови Господней. И неужели родителямъ каждаго изъ этихъ младенцевъ не стыдно, что они нарушаютъ благочиніе въ церкви и беспокоятъ всѣхъ, начиная съ священнодѣйствующихъ въ алтарѣ и до послѣдняго человѣка, стоящаго у порога церковнаго? Или они такъ слѣпы и неразумительны въ любви къ своимъ дѣтямъ, что воображаютъ, будто ради ихъ всѣ другіе безпрекословно должны все переносить?

Но скажутъ: «какъ же быть? вѣдь надобно же причащать младенцевъ!»! Надобно, и это очень легко устроить съ бѣльшимъ, чѣмъ теперь, удобствомъ и благоприличіемъ. Только пусть приносятъ младенцевъ въ церковь не въ праздники, а въ простые дни <sup>и)</sup>. Тогда бываетъ въ церкви

и) Въ тѣхъ приходсахъ, гдѣ бываетъ служба только по празд-

во время литургіи 10—20 человекъ. Тогда женщинамъ съ младенцами на рукахъ легко будетъ подойти къ алтарю, между тѣмъ какъ въ праздничные дни, при больномъ стеченіи народа, онѣ достигаютъ этого съ великимъ трудомъ, и безъ сомнѣнія имъ, да и младенцамъ вмѣстѣ съ ними, достается немало толчковъ. Безпокойство отъ криковъ дѣтей придется потерпѣть не всѣмъ прихожанамъ, а только незначительной части изъ нихъ. Тогда,—это можно съ увѣренностію сказать,—и младенцы будутъ кричать меньше, потому что, безъ сомнѣнія, одна изъ причинъ ихъ крика заключается въ тѣснотѣ и духотѣ, которая происходитъ отъ большаго стеченія богомольцевъ въ церкви по праздникамъ <sup>1)</sup>.

Но что бы ни говорилъ священникъ противъ этого обычая своимъ прихожанамъ, немногіе вразумляются. Другіе же еще оскорбляются его словами, сѣтуютъ на него, и скорѣе готовы обвинить его въ свособычности, въ стремленіи

---

никамъ, можно, по согласію священника съ прихожанами, назначать хотя одинъ день въ недѣлю для причащенія младенцевъ.—

1) При этомъ родители должны поставить правиломъ для себя не укутывать младенца почти наглухо многими теплыми одеждами, которыя его душатъ, и не качать его на рукахъ, какъ это обыкновенно дѣлаютъ, отъ чего младенецъ естественно приходитъ въ безпокойство; не наклонять его много, и притомъ внизъ головою, во время чтенія Евангелія и великаго выхода и (что къ сожалѣнію часто бываетъ) не пугать его дома священникомъ.



нарушать старые и, по ихъ мнѣнію, добрые порядки, и въ нелюбви къ дѣтямъ вообще, чѣмъ сознаться, что они поступаютъ неразумительно, производятъ съ своими дѣтьми безпорядокъ въ церкви и мѣшаютъ всѣмъ молиться и слушать слово Божіе. Что же это значитъ? Почему они не хотятъ согласиться съ разумными представленіями священника, которыя для нихъ самихъ и ихъ дѣтей обѣщаютъ болѣе удобствъ? Уважительныя причины на это едвали могутъ быть указаны. Бѣдные еще могутъ сослаться на то, что имъ время въ будни дорого. Люди же богатые и имѣющіе возможность свободно распоряжаться своимъ временемъ, рѣшительно ничѣмъ не могутъ оправдаться. Кажется, и въ этомъ случаѣ, какъ и во многихъ другихъ, привычка къ обычаю препятствуетъ намъ видѣть его неразумность, внушаетъ какую-то слѣпую покорность ему, заставляетъ насъ упорно отстаивать его и тогда, когда намъ ясно доказываютъ, и мы даже сами видимъ, что лучше оставить его. Можно еще сказать, что къ поддержанію обычая, о которомъ здѣсь идетъ рѣчь, немало содѣйствуетъ суетное тщеславіе родителей (разумѣемъ людей достаточныхъ). Для ребенка, часто еще до его рожденія, готовится множество цѣнныхъ и красивыхъ одеждъ; его кормилицѣ даются богатая и пышная платья. Когда же все это съ торжественностію и показать людямъ, когда же всѣмъ

этимъ и похвалиться предъ другими съ большимъ успѣхомъ, какъ не въ праздники, при многолюдномъ собраніи въ церкви?!! Увы! часто и въ болѣе важныя дѣла замѣшивается наше мелкое самолюбіе и пустое тщеславіе.

Есть у насъ еще обычай, противъ котораго пастырю церкви нельзя не возставать всею силою своей власти и своего вліянія. Говоримъ о сильно распространившемся обычаѣ вести разговоры въ церкви во время Богослуженія. Безспорно, что этотъ обычай составляетъ великое зло въ нашемъ обществѣ: онъ показываетъ явное неуваженіе къ храму, оскорбляетъ его святыню, оскорбляетъ высокія священнодѣйствія, въ немъ совершаемыя, оскорбляетъ наконецъ самаго Господа, Который называетъ церковь Своимъ домомъ и жилищемъ. Въ самомъ дѣлѣ, для того ли устрояются храмы, чтобы мы собирались въ нихъ вести пустые разговоры? Мы приходимъ въ храмъ для собесѣдованія съ Богомъ, для принесенія Ему молитвы, для испрошенія Его милостей. По этому уже самому мы должны съ трепетомъ предстоять въ храмѣ, благоговѣйно совершать молитвословіе, и съ сокрушеннымъ и умиленнымъ сердцемъ исповѣдать грѣхи свои и нужды предъ Господомъ. Здѣсь въ церкви Божіей, *силы небесныя съ нами невидимо служатъ*; здѣсь самъ Господь господствующихъ и Царь царствующихъ таинственно присутствуетъ, изрекаетъ намъ слово жизни и

спасенія, и испытуетъ всѣ движенія души нашей; здѣсь, на святой трапезѣ алтаря, подобно тому, какъ нѣкогда Апостолы на тайной вечери, вѣрующіе христіане созерцаютъ Тѣло Господне, за насъ ломимое, и Кровь Господню, за насъ изливаемую, поелику и здѣсь совершается то самое, что совершилось нѣкогда на Голгоѣѣ, и отъ чего и земля потряслась, и камни распались, и солнце померкло. « О, какъ самое безмолвное молчаніе ( скажемъ словами одного изъ знаменитѣйшихъ проповѣдниковъ Христова ученія ), самое глубокое вниманіе все еще мало предъ страшнымъ и вождѣлнмымъ величіемъ слышимаго и дѣйствующаго ! О, еслибы человѣкъ весь содѣлался слухомъ, весь вниманіемъ, чтобы весь былъ проникнуть свѣтомъ слова Божія, чтобы весь объять былъ животворящею силою Духа Божія. . . . чтобы сквозь все существо его проходилъ трепеть благоговѣнія » <sup>к)</sup>! . . .

А многіе изъ христіанъ въ это время заводятъ между собою разговоры о домашнихъ дѣлахъ, о пустыхъ новостяхъ, вдаются въ злорѣчіе и пересуды, и, можетъ быть, еще и въ худшія бесѣды. . . . Мы крайне обидѣлись бы, еслибы кто нибудь оказалъ такое невниманіе намъ самимъ и нашимъ словамъ. Въ одномъ собраніи за обѣдомъ произносились рѣчи. Въ это время

---

к) Слова п Рѣчи Филарета, Митрополита Москов. 1845 г. ч. 2. стр. 452 и 453.

нѣкоторые изъ присутствовавшихъ стали разговаривать и смѣяться между собою; многіе тогда же возстали противъ этого нарушенія порядка и благоприличія, а на другой день въ газетахъ было съ негодованіемъ высказано, что это свидѣтельствуеть о невѣжествѣ разговаривавшихъ, и показываетъ, что они не умѣютъ вести себя въ собраніяхъ, какъ слѣдуетъ порядочнымъ, образованнымъ людямъ и проч. Положимъ, это справедливо. Но вотъ «діаконъ громко возглашаетъ: *внемлемъ*. Это общій голосъ церкви, и нѣтъ внемлющаго. За симъ начинается чтеніе пророчество *Исаиино*, и сему никто не внемлетъ, хотя въ пророчествѣ все не человѣческое. Потомъ во всеуслышаніе восклицаетъ онъ: *сице малолетъ Господь*, и все еще никто не внемлетъ. Что говорю? Возвѣщается нѣчто страшное и приводящее въ ужасъ, но и при этомъ нѣтъ внемлющаго»<sup>1)</sup>. Почему же всѣ, и въ особенности люди образованные, съ ревностію истинныхъ христіанъ не возстаютъ на тѣхъ, которые въ это время и во все время Богослуженія своими разговорами, своимъ смѣхомъ и неприличнымъ поведеніемъ нарушаютъ тишину и благочиніе въ церкви? Но къ нимъ-то, къ этимъ, такъ называемымъ, образованнымъ людямъ преимущественно и относится нашъ упрекъ. Изъ нихъ-то именно

---

1) Слова св. Іоанна Златоустаго. См. на Дѣян. Апост. Бесѣда 19. Т. IX. стр. 159. 160.

многіе, никого и ничего не стыдятся, и ничѣмъ не стѣсняясь, спокойно ведутъ разговоры во время Богослуженія, расхаживаютъ по церкви привѣтствовать другъ друга, и мѣняются между собою шутками и остротами, которыя нерѣдко сопровождаются довольно громкимъ смѣхомъ: они какъ-то скоро утомляются и начинаютъ скучать церковною службою, и вступаютъ въ разговоры для развлеченія,—да, именно для развлеченія, хотя самый простой здравый смыслъ долженъ былъ бы внушить имъ, что въ храмѣ во время службы надобно не искать, а бѣгать всякаго развлеченія. Они и сами не слушаютъ, и другимъ мѣшаютъ слушать слово Божіе и церковныя молитвы и пѣснопѣнія; и сами весьма худо дѣлаютъ, да и другихъ соблазняютъ. Такъ бываетъ и въ приходскихъ храмахъ, такъ нерѣдко бываетъ и въ церквахъ, устроенныхъ при учебныхъ заведеніяхъ, въ присутствіи самихъ учениковъ или ученицъ. Какъ мы можемъ научить дѣтей—съ благоговѣніемъ молиться въ храмѣ и со вниманіемъ слушать Богослуженіе, когда они ясно видятъ, что мы сами неусердно молимся, и небрежно слушаемъ, и своимъ неблагоприличнымъ поведеніемъ оказываемъ явное неуваженіе къ храму? Намъ, священникамъ, нерѣдко указываютъ примѣры для подражанія въ дѣятельности духовенства другихъ христіанскихъ вѣроисповѣданій. Мы тоже въ свою очередь имѣемъ право сказать, что и

міряне изъ католиковъ и лютеранъ могутъ служить добрыми примѣрами для православныхъ во многихъ отношеніяхъ, и именно въ уваженіи къ храму и въ благочиніи во время службъ церковныхъ. Но мы еще не въ такомъ положеніи, чтобы только у иновѣрныхъ христіанъ могли находить для себя образцы благочестія: благодареніе Богу! они найдутся и у насъ самихъ. Посмотрите на нашихъ простолюдиновъ: рѣдко, и то развѣ по какой нуждѣ, они позволяютъ себѣ тихо сказать въ церкви нѣсколько словъ другъ другу; но едвали кто изъ нихъ рѣшится празднословіемъ и нескромнымъ смѣхомъ нарушить тишину при церковной службѣ. И право, не мѣшало бы многимъ изъ людей высшихъ сословій поучиться въ этомъ отношеніи у простолюдиновъ, какъ слѣдуетъ вести себя въ храмъ Божіемъ.

«Чего же», скажетъ кто либо, «смотрять священники? Это ихъ дѣло вразумлять и останавливать тѣхъ, которые осмѣливаются нарушать благочиніе во время Богослуженія». Такъ, это ихъ дѣло; и многіе священники по возможности стараются исполнить его. Но надобно разсудить, чего это имъ стоитъ, и съ какими соединено бываетъ затрудненіями и непріятностями? Представьте себѣ, что такой-то князь, или вообще важная по своему положенію и значенію особа, во время Богослуженія начинаетъ довольно громко разговаривать и смѣяться съ дру-

гою подобною же особою. Чтобы уничтожить соблазнъ, священникъ можетъ чрезъ причетника или діакона попросить ихъ прекратить неумѣстные бесѣды и смѣхъ, или выдти изъ церкви. Они съ своей стороны могутъ оставить безъ всякаго вниманія его замѣчаніе, хотябы оно было повторено два и три раза, даже лично отъ него самого. Что въ такомъ случаѣ сдѣлать священнику? Конечно, можно почти съ увѣренностію сказать, что употребленная имъ рѣшительная мѣра будетъ успѣшна. Но неужели вы думаете, что это даромъ пройдетъ священнику? О! нѣтъ; эти важныя особы позаботятся употребить все мѣры и все свое вліяніе, чтобъ отмстить ему, дерзнувшему такъ оскорбить ихъ, и, если не успѣютъ оклеветать его предъ начальствомъ и выжить изъ своего прихода, то на всякомъ шагу будутъ вредить ему, и сдумаютъ надѣлать множество непріятностей. Отъ этой мести, отъ этихъ преслѣдованій, неумовимыхъ, но весьма тяжелыхъ, не можетъ защититъ священника никакое начальство. Если мы припомнимъ сказанное выше о зависимости священника отъ прихожанъ въ средствахъ жизни, то не трудно будетъ понять, почему не всякій священникъ рѣшится на сказанную мѣру противъ нарушителей церковнаго благочинія. Вѣдь во всякомъ, можно сказать, приходѣ бываютъ своего рода князья и важныя особы, которые могутъ сдѣлать зло священни-

ку, когда найдутъ, что онъ не потворствуетъ ихъ самолюбію или худымъ привычкамъ. Наконецъ, должно еще сказать, что священнику, почти во все время службы находящемуся въ алтарѣ, трудно и замѣтить, въ какомъ мѣстѣ церкви, и кто именно, неблагоприлично ведетъ себя. Въдѣ для этой цѣли не смотрѣтъ же ему постоянно на стоящихъ въ церкви. Онъ долженъ быть занятъ своимъ дѣломъ, которое требуетъ отъ него всего вниманія, всей собранности духа. Что же изъ этого слѣдуетъ? Слѣдуетъ, что само общество должно строго наблюдать, чтобы его нравственныя и религіозныя потребности и чувства, его святая вѣра и всѣ правила и предметы ея, не были нагло оскорбляемы, и останавливать и преслѣдовать своимъ судомъ всякаго человѣка, кто бы онъ ни былъ, который осмѣливается на такое оскорбленіе. Всѣ вѣрующіе должны ревностно блюсти за тѣмъ, чтобы никто не дерзалъ открыто выказывать неуваженіе къ храму и священнодѣйствіямъ, въ немъ совершаемымъ, подѣ опасеніемъ немедленно быть высланнымъ изъ церкви.

Вообще священникъ можетъ сдѣлать очень многое въ своемъ приходѣ, когда сами прихожане, или по крайней мѣрѣ болѣе вліятельные изъ нихъ, не останутся равнодушными къ цѣли и обязанностямъ его служенія, и будутъ содѣйствовать ему своимъ уваженіемъ къ его пра-



вамъ, своимъ вниманіемъ и сочувствіемъ къ его законнымъ и разумнымъ требованіямъ и внушеніямъ. А это все въ полной мѣрѣ возможно только въ томъ случаѣ, когда истинное христіанское образованіе распространится во всѣхъ классахъ общества и проникнетъ въ нашу плоть и кровь.

*Свящ. Василій Лебедевъ.*

---

## П И С Ь М О

ПОКОЙНАГО ПРЕОСВЯЩЕННѢЙШАГО ИННОКЕНТІЯ

ЕПИСКОПА ПЕНЗЕНСКАГО КЪ А. Н. П.

Благороднѣйшая и Возлюбленная о Господѣ!

Васъ не понимаютъ, какъ вы пишете, когда думаютъ и говорятъ, что вамъ нужна разсѣянность! Правда, не все понимаютъ: ибо вы не все открываете. Но часть, или многое, точно понимаютъ, видятъ ваше сѣтованіе, какъ и вы сознаетесь. Вы печалитесь о разлукѣ, печалитесь о братѣ. Такая печаль точно требуетъ разсѣянности. Одна печаль о Господѣ спасительна. Объ Немъ только сѣтовать и печалиться намъ святыя Апостолы Духомъ Святымъ позволяютъ.

Но прошу вникнуть: сія печаль тиха, покойна, безмятежна, въ слезахъ радостна; сія печаль о душѣ, потерявшей Господа, о душѣ своей, о ея нестроеніи; или о славѣ Господа, помрачаемой людьми, заглушаемой шумомъ міра, прерываемой

суетами, похищаемой нечестивыми славлюбцами и честолюбцами, уничижаемой величавыми и надмѣнными, печаль о славѣ сей, о славѣ пресвятаго имени Отца и Сына и Святаго Духа, почти умолкающей въ нашихъ обществахъ, собраніяхъ и сердцахъ,—сія одна печаль, какъ сѣмя всякаго веселія, можетъ занимать сердце ваше. А прочее, что вы ни выдумываете, о чемъ ни помышляете, какихъ случаевъ ни изобрѣтаете,—все есть человѣческое, низкое, недостойное души безсмертной, живущей и долженствующей жить только для Господа. *Аще живемъ*, пишетъ святой Павелъ, *Господеву живемъ; никтоже себѣ живетъ*. Вы не думайте себя исключить изъ сего всеобщаго закона и всеобщей обязанности. О, какъ просто послѣ сего разрѣшить вамъ печаль о братѣ, съ какой бы стороны вы ни представляли ее вашему размышленію! Разсѣянность и я не одобряю, какъ вы. Пусть другіе ваше уединеніе порицаютъ, вы не выпускайте Господа изъ мыслей. Уединеніе освятится Его именемъ и присутствіемъ. Только прошу Васъ не нарушать покоя тишины внутренней, несмятенной, тишины простой, или радостной. Мнѣ очень скорбно стало, когда прочиталъ ваши слова, что *печаль вамъ приятна, и печаль о братѣ*. Это есть маленькая болѣзнь, скажу откровенно, болѣзнь тѣлесная, а душевное ослѣпленіе. Душа въ печали (о земномъ) не совсѣмъ любитъ Господа, не вся Ему

предана, не все Ему предаетъ, не вся съ Нимъ соединяется; или лучше сказать, вся отъ Него удалена, вся занята другимъ, вся погружена въ суетное, въ печаль : ибо душа проста, несложна; есть ли что дѣйствуетъ, то дѣйствуетъ вся, предается вся, занимается вся. Она не дѣлится, но, какъ пылинка, вся вездѣ (куда направляемъ ее), по нашей волѣ и стремленію. Ахъ, лучше повиноваться волѣ Господней въ Евангеліи, которое вы читаете, и въ посланіяхъ апостольскихъ, которыя вамъ извѣстны, нежели предаваться своимъ изобрѣтеніямъ и случайностямъ, кой—какъ разбираемымъ.

Милость и благодать отъ Господа вамъ.

Преданный вамъ

*Иннокентій, епископъ Пензенскій.*

Августа 5 дня  
1819 года.

## ВѢСТЬ ИЗЪ ДРУГАГО МІРА.

Есть люди, которые изъ всѣхъ силъ гонятъ отъ себя мысль о смерти. Причины этому разнообразны. Однимъ трудно разстаться съ богатствомъ, у другихъ честолюбіе не имѣетъ границъ ; свѣтскіе люди наперерывъ веселятся, и конца затѣямъ нѣтъ. Торговецъ, иногда заглушая совѣсть, заботится о нескончаемомъ составленіи капитала. . . . Имъ страшно подумать о разлученіи души отъ тѣла, они не хотятъ вѣрить, что смерть придетъ и къ нимъ, какъ приходитъ къ другимъ; и вѣщанія слова Божія о страшномъ судѣ и вѣчныхъ мученіяхъ не трогаютъ ихъ сердецъ, увлеченныхъ страстями и суетою міра. Но вотъ изъ тѣхъ, которые отошли въ другой міръ прежде насъ, иногда являются сюда свидѣтели и увѣряютъ насъ, какъ очевидцы, въ истинѣ всего того, что говоритъ намъ слово Божіе о послѣдней судьбѣ нашей. Повѣримъ хотя имъ, если не вѣримъ самому Богу, предостерегающему насъ въ словѣ Своемъ

отъ опасности вѣчной погибели, и позаботимся о христіанскомъ приготовленіи къ смерти.

Болѣе сорока лѣтъ тому назадъ, я зналъ двухъ молодыхъ людей, они служили въ Персяславскомъ конно-егерскомъ полку оберъ-офицерами Г. Г. А—въ, православнаго исповѣданія, и Ш—ръ, лютеранинъ. Эти два молодые мои пріятели были друзьями между собою. Они дали другъ другу обѣтъ, чтобы тотъ, кто изъ нихъ прежде кончитъ жизнь, пришелъ къ оставшемуся въ живыхъ и сказалъ, что по исходѣ души бываетъ съ человѣкомъ, и что насъ ожидаетъ въ жизни будущей.

Нѣсколько лѣтъ я не видалъ ни того ни другаго, однакоже зналъ, что одинъ изъ нихъ, Ш—ръ, кончилъ жизнь. Въ 1836-мъ году мнѣ предстояла надобность быть въ Тамбовѣ, откуда въ 25-ти верстахъ проживала въ селѣ З. . . . тетка моя В. А. С. Я пріѣхалъ къ ней съ намереніемъ пробыть у нея нѣсколько дней. Въ первый день моего пріѣзда она рассказала мнѣ объ одномъ странникѣ, посвятившемъ себя Богу. Онъ ведетъ самую строгую жизнь, говорила она, такъ, что почитая себя недостойнымъ входить въ храмъ, часто становится у порога храма, и въ иное время, не смотря на холодъ, стоитъ босикомъ, носить монашеское полукафтанье и опоясанъ ремнемъ. Не хотите ли видѣть его, сказала она мнѣ; онъ теперь у меня. Я просилъ ее познакомить меня съ нимъ;

послали служителя пригласить его; странникъ скоро явился, и что же? Это былъ А—въ! Я вскочилъ съ мѣста, подбѣжалъ къ нему, и вскричалъ: «А—въ, это вы?» Да П. . . . это я, отвѣчалъ мнѣ странникъ, и мы съ нимъ обнялись. Съ какимъ удивленіемъ смотрѣла на насъ В. . . . А. . . . доколѣ я не объяснилъ ей причины взаимной нашей радости!

Потомъ я просилъ странника сѣсть подлѣ меня и объяснить причину столь важнаго переворота въ его жизни. Онъ сказалъ, что по сдѣланному обѣту Ш—іеръ явился ему не въ сновидѣніи, а на яву, рассказалъ все, что чело­вѣкъ испытываетъ по исходѣ изъ тѣла. Что это именно, говорить мнѣ запрещено, прибавилъ А—въ, но, чтобы сколько нибудь понять, что это такое, достаточно тебѣ видѣть на мнѣ, вмѣсто мундира свитку. Вотъ причина, по которой я, продавши все мое богатое имѣніе, деньги употребилъ на богоугодныя дѣла, и хожу, какъ бѣдный грѣшникъ, умоляя Господа о прощеніи грѣховъ моихъ. Падѣюсь, Господь меня не оставитъ.

А. П.

---

# О Г Л А В Л Е Н И Е

## ПЕРВОЙ ЧАСТИ.

	<i>стр.</i>
1. Новый годъ.....	3
2. О христіанскомъ бдѣніи надъ помыслами.....	31
3. О христіанскихъ именахъ.....	42
4. Сила молитвы (изъ жизни св. Василя Великаго). . . .	71
5. Изъ службы на день Срѣтенія Господа, Бога и Спаса нашего Иисуса Христа. Стихиры и ирмосы (переводъ съ Греческаго).....	77
6. Предостереженія отъ суевѣрій и предрасудковъ, из- влеченныя изъ писаній святыхъ отцевъ и учителей церкви.....	99
7. Духовные совѣты, мысли и опыты Т. С.....	119
8. Цѣлебное дѣйствіе святой Богоявленской воды.....	128
9. О безпорядкахъ въ храмѣ при совершеніи таинства брака.....	134
10. Несчастный Карпъ.....	143
11. Катихизическія поученія Высокопреосвященнѣйшаго Евсевія Архіепископа Могилевскаго.....	151
12. Срѣтеніе Господне.....	174
13. Притча о Мытарѣ и Фарисеѣ.....	183
14. О грѣхѣ осужденія ближнихъ.....	203
15. О молитвѣ за царя.....	228
16. Евангельское повѣствованіе объ исцѣленіи Господомъ десяти прокаженныхъ.....	236
17. Посѣщеніе Саввина Сторожевскаго монастыря Макарі- емъ патріархомъ Антіохійскимъ въ 1656 году....	264
18. Покровъ Пресвятой Дѣвы.....	293



19. Катихизическія поученія Высокопреосвященнѣйшаго Евсеія Архіепископа Могилевскаго.....	305
20. Благовѣстіе Архангела Гавріила пресвятой Дѣвъ Маріи о рожденіи отъ нея Спасителя міра.....	327
21. Изъ службы въ день Благовѣщенія пресвятыя Богородицы.....	338
22. Времена иконоборства.....	348
23. Новое вино въ ветхихъ мѣхахъ.....	391
24. Письмо покойнаго Профессора Московской Духовной Академіи, протоіерея Θεодора Александровича Голубинскаго.....	396
25. Замѣчательные случаи изъ моей жизни.....	400
26. Записки Улалянскаго отдѣленія духовной Алтайской миссіи миссіонера, священника Іоанна Смольяникова за 1859-й годъ.....	408
27. Христіанскіе совѣты крестьянамъ, вышедшимъ изъ крѣпостной зависимости.....	431
28. Вновь открытое поучительное посланіе святаго Алексія, Митрополита Московскаго и всея Россіи.....	449
29. О союзѣ съ церковію.....	468
30. Третій псаломъ.....	497
31. Когда должно начинать воспитаніе человѣка въ вѣрѣ.....	511
32. Извѣстіе о гвоздѣ Господнемъ, хранящемся въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ.....	518
33. Изъ службы въ праздникъ Вайи.....	523
34. Замѣтки приходскаго священника.....	533
35. Письмо покойнаго преосвященнѣйшаго Иннокентія епископа пензенскаго къ А. Н. П.....	572
36. Вѣсть изъ другаго міра.....	575

