

ОТДЕЛ II

ИССЛЕДОВАНИЯ, СТАТЬИ И ПУБЛИКАЦИИ ПО НАУКАМ
БОГОСЛОВСКИМ, ФИЛОСОФСКИМ И ИСТОРИЧЕСКИМ

БИБЛЕИСТИКА

ПРОТОИЕРЕЙ ЛЕОНИД ГРИЛИХЕС

ГЕБРАИЗМЫ В ЕВАНГЕЛИИ ОТ МАТФЕЯ К ВОПРОСУ ОБ ОРИГИНАЛЬНОМ ЯЗЫКЕ ПЕРВОГО КАНОНИЧЕСКОГО ЕВАНГЕЛИЯ

Одной немаловажной особенностью становления раннехристианской литературы является ее стремительность: если книги Ветхого Завета складывались на протяжении почти тысячелетия, то книги, вошедшие в канон Нового Завета, были написаны в течение 50—60 лет, т. е. буквально на протяжении одного-двух поколений. Это поколение апостолов и «мужей апостольских» (2 пол. I в. по Р. Х.), когда христианство «начиная от Иерусалима» (Лк. 24, 47), утвердившись «по всей Иудее, Галилее и Самарии» (Деян. 9, 31), активно выходит за пределы не только Палестины, но и еврейства в целом. Рим, Греция, Малая Азия, Иерусалим — такова география написания новозаветных книг, авторы которых говорят и пишут на интернациональном греческом койне.

Мы специально выделили предлог «на», чтобы подчеркнуть, что хотя они пишут уже на греческом, но все же не совершенно по-гречески: их язык еще очень отчетливо сохраняет следы ближневосточной словесности — будь то влияние еврейской литературно-религиозной традиции или зависимость от самого раннего христианского иврито- или арамеоязычного предания, основным

носителем которого являлась в первую очередь иерусалимская и, возможно, позднее антиохийская общины.

Последнее обстоятельство обнаруживает себя в огромном числе всякого рода гебраизмов или арамеизмов (как принято говорить, семитизмов), которые в той или иной степени присутствуют, пожалуй, во всех без исключения книгах новозаветного канона. Обычно различают семитизмы лексические и синтаксические, но этим проблема новозаветных семитизмов далеко не ограничивается. Французский исследователь Ж. Карминьяк¹, который первым попытался произвести определенную типологизацию новозаветных семитизмов, помимо уже отмеченных семитизмов лексики и синтаксиса выделяет семитизмы стиля, композиции, заимствования, подражания, мышления и перевода. Три последних подводят к вопросу о природе семитского пласта: недостаточно ограничиться обычным указанием на зафиксированные гебраизмы или арамеизмы, но в каждом конкретном случае важно определить, чем именно обусловлено появление того или иного семитизма.

Здесь можно наметить целый ряд причин.

Во-первых, на греческий язык новозаветных писаний могли влиять психолингвистические и культурные стереотипы мышления их авторов. Это влияние обнаруживается в первую очередь в определенных риторических фигурах, в стиле, композиции, приемах аргументации и т. п.

Во-вторых, коль скоро никто не сомневается в том, что и апостолы, и Господь, проповедуя по еврейским городам и весям, говорили по-семитски (т. е. либо по-арамейски, либо по-еврейски), а сами тексты Евангелий дошли до нас на греческом, то перед нами, хотим мы того или нет, встает проблема перевода. Этот перевод мог осуществляться уже на стадии устной передачи, т. е. непосредственно с устной традиции, но нельзя исключать и воз-

¹ *Carmignac J. La naissance des Évangiles Synoptiques. Paris, 1984. P. 25—50.*

возможность перевода с письменного источника. В последнем случае мы должны постулировать наличие некоего не дошедшего до нас иврито- или арамеоязычного протографа. Существование такого протографа не представляется чем-то совершенно невероятным, но напротив, отвечает древнейшему свидетельству Папия («Матфей на еврейском языке составил Изречения, переводил же их каждый, как мог»²) и имеет прямые аналогии в палестинской литературе междузаветной эпохи: благодаря находкам в Иудейской пустыне можно с уверенностью говорить о семитском происхождении целого ряда дошедших до нас по-гречески (а также на других языках: латинском, сирийском, эфиопском, армянском, грузинском, славянском) апокрифов, напр.: Товит, книги Еноха, Юбилеев, Завещание 12 патриархов и др.

Перевод мог осуществляться не только с письменного текста или рассказа, передававшегося в устной традиции, но и с голоса, вслед за проповедником. По свидетельству того же Папия, евангелист Марк, будучи переводчиком Петра, старался как можно точнее передать устную проповедь апостола³. И действительно, греческий язык Евангелия от Марка обнаруживает целый ряд особенностей, за которыми легко просматриваются характерные черты разговорного узуса арамейского языка⁴.

И наконец, новозаветные авторы могли сознательно ориентироваться на язык Септуагинты, который, вероятно, воспринимался в качестве определенного нормативного языка религиозной письменности. Эта абсолютизация языка Септуагинты началась очень рано, по сути, еще до завершения перевода семидесяти. Можно показать, что сразу после появления перевода Пятикнижия последующие переводчики, т. е. переводчики других книг Ветхого Завета, нередко использовали его не только в качестве стилистического образца, но и в качестве словаря лек-

² *Eusebius. Hist. eccl.* III, 39, 16.

³ *Eusebius. Hist. eccl.* III, 39, 15.

⁴ *Гриликес Л. Археология текста.* М., 1999. С. 71—75.

сических эквивалентов, черпали из него типичные, наработанные первыми толковниками приемы передачи тех или иных ивритских конструкций и т. д.⁵

Греческий язык Евангелия от Матфея также в целом близок к языку Септуагинты. Однако при детальном рассмотрении выявляется целый ряд отличий и в частности, что важно для нас, обнаруживается большое число гебраизмов, выходящих за рамки Септуагинты (т. е. гебраизмов, которые не могут быть квалифицированы как септуагинтизмы) и предполагающих непосредственную апелляцию к ивritу.

Приведу несколько примеров.

1. Мф. 5, 32

*πᾶς ὁ ἀπολύων τὴν γυναῖκα αὐτοῦ
παρεκτὸς λόγου πορνείας ποιεῖ
αὐτὴν μοιχευθῆναι.*

Досл. пер.

Всякий отпускающий жену свою
кроме как за слово блуда делает,
чтобы она стала соблазненной.

Греч. выражение *παρεκτὸς λόγου πορνείας* «кроме как за слово блуда» восстанавливается на ивр. как *עַל דְּבַר זְנוּת (אִשָּׁה)* «кроме как за дело блуда», причем ивр. сочетание *עַל דְּבַר* (досл. «за дело/слово») может выступать в качестве сложного предлога со значением «по причине, из-за». Таким образом, за искусственным греч. *παρεκτὸς λόγου πορνείας* «кроме как за слово блуда» (предлог *παρεκτὸς* отсутствует в словаре Септуагинты) скрывается вполне естественное ивр. выражение со значением — «(всякий отпускающий жену свою) кроме как по причине блуда».

Сложный предлог *עַל דְּבַר* «по причине, из-за» встречается в текстах Библии 10 раз и ни разу не передается в LXX дословно, но всегда по смыслу либо как *περὶ* (Быт. 12, 17; Исх. 8, 8), либо как *ἐνεκεν* (Быт. 20, 11; Чис. 17, 14, 31, 16; Пс. 78/79, 9), либо как *διὰ* (Быт. 43, 18; Чис. 25, 18), либо как *ὕπερ* (2 Цар./Сам. 18, 5). Таким образом, в этом примере (№ 1) греческий язык Евангелия от Матфея обнаруживает гебраизм даже там, где

⁵ Mikra. Amsterdam, 1990. P. 171.

толковники единодушно, хотя и при помощи разных предлогов, уклоняются от него.

Приведем другой пример (№ 2) расхождений языка Септуагинты и Евангелия от Матфея, причем Евангелие также точнее следует ивр. словоупотреблению.

2. Мф. 14, 3

καὶ ἐν φυλακῇ ἀπέθετο
(вар. καὶ ἀπέθετο ἐν φυλακῇ)

Досл. пер.

И посадил в тюрьму

При рассмотрении этого выражения можно опереться на два ветхозаветных фрагмента, где глагол ἀποτίθημι выступает в значении «посадить (в тюрьму)»:

LXX Лев. 24, 12

καὶ ἀπέθεντο αὐτὸν εἰς φυλακὴν

ויניחורו במשומר

LXX Чис. 15, 34

καὶ ἀπέθεντο αὐτὸν εἰς φυλακὴν

ויניחו אתו במשומר

Эти примеры показывают, что греч. текст Евангелия от Матфея, употребляя предлог ἐν, калькирует ивр. управление (предлогом ׁ), отступая от варианта, предложенного Септуагинтой, где глагол ἀποτίθημι в том же выражении управляет предлогом εἰς.

Соответствие ивр. локативно-орудийного предлога ׁ и греч. ἐν сохраняется также в Евангелии от Матфея в цитате из Второзакония 6, 5.

3. Мф. 22, 37

Ἀγαπήσεις κύριον τὸν θεόν σου
ἐν ὅλῃ τῇ καρδίᾳ σου
καὶ ἐν ὅλῃ τῇ ψυχῇ σου
καὶ ἐν ὅλῃ τῇ διανοίᾳ σου

Втор. 6, 5

ואהבת את יהוה אלהיך
בכל לבבך
ובכל נפשך
ובכל מאדך

В LXX в данном месте употребляется предлог ἐκ:

LXX Втор. 6, 5

καὶ ἀγαπήσεις κύριον τὸν θεόν σου
ἐκ ὅλης τῆς καρδίας σου
καὶ ἐκ ὅλης τῆς ψυχῆς σου
καὶ ἐκ ὅλης τῆς δυνάμεώς σου.

Параллельное место в Евангелии от Марка совпадает с Септуагинтой, где также употребляется предлог ἐκ. Этот пример ставит нас перед следующим вопросом: если евангелист Матфей, как полагают сторонники гипотезы «двух источников», воспользовался греческим текстом Евангелия от Марка, то почему он заменяет предлог ἐκ на ἐν вопреки не только варианту Марка, но и Септуагинты?

Коль скоро мы затронули ветхозаветные цитаты, то надо сказать, что они представляют наиболее удобный и очень важный материал для осмысления отношения греческого текста Евангелия от Матфея и Септуагинты. Большинство цитат, и особенно те, которые находятся в повествовательных частях (т. е. принадлежат непосредственно составителю Евангелия), т. н. цитаты «исполнения» (цитаты, которые предваряются стандартной формулой «все это было, дабы исполнилось слово, реченное Господом через пророка...»), значительно расходятся с чтениями из Септуагинты.

В ряде случаев чтения, представленные в Евангелии от Матфея, выглядят как самостоятельные переводы:

4. Ис. 42, 1—4	LXX	Мф. 12, 17—21
הן עבדִי	Ἰακωβ ὁ παῖς μου,	Ἴδοὺ ὁ παῖς μου
אֶתְמַךְ בּוֹ	ἀντιλήμψομαι αὐτοῦ· Ἰσραηλ	ὃν ἠρέτισα,
בְּחִירִי	ὁ ἐκλεκτός μου,	ὁ ἀγαπητός μου
רַצְתָּה נַפְשִׁי	προσεδέξατο αὐτόν ἡ ψυχὴ	εἰς ὃν εὐδόκησεν ἡ ψυχὴ
נַתַּתִּי רוּחִי	μου· ἔδωκα τὸ πνεῦμά μου	μου· θήσω τὸ πνεῦμά μου
עָלָיו מִשְׁפָּט	ἐπ' αὐτόν, κρίσιν τοῖς	ἐπ' αὐτόν, καὶ κρίσιν τοῖς
	ἔθνεσιν ἐξοίσει.	ἔθνεσιν ἀπαγγελεῖ.
לְגוֹיִם יוֹצִיא	οὐ κεκράξεται οὐδὲ ἀνήσει,	οὐκ ἐρίσει οὐδὲ κραυγᾶσει,
לֹא יִצְעַק וְלֹא יִשָּׂא	οὐδὲ ἀκουσθήσεται	οὐδὲ ἀκούσει τις ἐν ταῖς
וְלֹא יִשְׁמִיעַ	ἔξω ἢ φωνὴ αὐτοῦ.	πλατείαις τῆν φωνὴν αὐτοῦ.
בְּחִין קוֹלוֹ	κάλαμον θεθλασμένον οὐ	κάλαμον συντετριμμένον οὐ
קָנָה רִצּוֹן לֹא	συντρίψει καὶ λίνον	κατεάξει καὶ λίνον
יִשְׁבוֹר וּפְשָׁתָהּ	καπνιζόμενον οὐ σβέσει,	τυφόμενον οὐ σβέσει,
כִּדְהָ לֹא יִכְבְּנָהּ	ἀλλὰ εἰς ἀλήθειαν ἐξοίσει	ἕως ἂν ἐκβάλῃ εἰς νῆκος
לְאַמַּת יוֹצִיא	κρίσιν. ἀναλάμψει καὶ οὐ	τὴν κρίσιν.
מִשְׁפָּט לֹא יְכַדֶּה וְלֹא	θραυσθήσεται, ἕως ἂν θῆ	

Ис. 42, 1—4

ירוין עד ישים
בארין משפט
ולתורתו
איים ייחילו

LXX

ἐπὶ τῆς γῆς κρίσιν· καὶ ἐπὶ
τῷ ὀνόματι
αὐτοῦ ἔθνη ἐλπιοῦσιν.

Мф. 12, 17—21

καὶ τῷ ὀνόματι αὐτοῦ ἔθνη
ἐλπιοῦσιν.

Этот пример не оставляет никакого сомнения в том, что перед нами два самостоятельных греческих перевода с иврита.

Ср. также замечание Иеронима⁶:

In quo animadvertendum quod ubicumque evangelista, sive ex persona sua sive ex Domini Salvatoris veteris scripturae testimoniis abutitur, non sequatur Septuaginta translatorum auctoritatem, sed Hebraicam...

В нем (Евангелии от Матфея — Л. Г.) заслуживает внимания то обстоятельство, что везде, где евангелист пользуется свидетельством Ветхого Завета, от своего ли лица, или от лица Господа Спасителя, он следует не авторитету семидесяти толковников, но авторитету еврейского (Писания)...

Иногда заметно, что евангелист Матфей использует иную редакцию еврейского текста:

5. Ос. 11, 1

ממצרים
קראתי לבני

LXX

ἐξ Αἰγύπτου μετεκάλεσα
τὰ τέκνα αὐτοῦ.
из Египта воззвал
детей его

Мф. 2, 15

Ἐξ Αἰγύπτου ἐκάλεσα
τὸν υἱόν μου.
из Египта призвал Я
Сына Моего

В этом примере чтение, зафиксированное в Евангелии от Матфея, совпадает с масоретским текстом, тогда как чтение Септуагинты предполагает несколько иной вариант ивр. оригинала. Греч. τὰ τέκνα αὐτοῦ восстанавливается на ивр. как לְבָנַי, а греч. τὸν υἱόν μου как — לְבָנַי без вава.

Иногда греч. текст Евангелия от Матфея предлагает свой вариант прочтения (огласовки) еврейского текста, отличный от варианта Септуагинты:

6. Мх. 5, 1

ואתה בית לחם
אפרתה צעיר לדיות

LXX

Καὶ σύ, Βηθλεεμ οἶκος τοῦ
Εφραθα, ὀλιγοστός εἶ τοῦ

Мф. 2, 6

Καὶ σύ, Βηθλέεμ
γῆ Ἰουδα, οὐδαμῶς

⁶ Hier. De viris illustribus 3. PL 23, 613B.

באלפי יהודה ממך לי יצא להיות מושל בישראל	εἶναι ἐν χιλιάσιν Ἰουδαῶν ἐκ σοῦ μοι ἐξελεύσεται τοῦ εἶναι εἰς ἄρχοντα ἐν τῷ Ἰσραηλ и ты, Вифлеем, дом Ефрафов, меньший ли есть в тысячах Иуди- ных, из тебя произойдет Мне правитель над Из- раилем.	ἐλαχίστη εἶ ἐν τοῖς ἡγεμόσιν Ἰουδαῶν· ἐκ σοῦ γὰρ ἐξελεύσεται ἡγούμενος и ты, Вифлеем, зем- ля Иудина, ничем не меньше в воеводах Иу- диных, ибо из тебя произойдет Вождь.
--	--	---

Не вдаваясь во все расхождения между вариантом Септуагинты и цитатой, представленной в Евангелии от Матфея, обратим внимание лишь на то, что одно и то же выражение באלפי יהודה прочитывается греч. толковниками как באלפי יהודה «в тысячах Иудиных», греч. ἐν χιλιάσιν Ἰουδαῶν — от ивр. אֲלֶפֶת «тысяча», а у Мф. как באלפי יהודה «в воеводах Иудиных», греч. ἐν τοῖς ἡγεμόσιν Ἰουδαῶν — от ивр. אֲרָם «воевода».

Все эти примеры предполагают зависимость греч. языка Евангелия от Матфея непосредственно от иврита. Однако можно допустить, что евангелист Матфей, писав по-гречески, ориентировался не на язык Септуагинты, а на другой, более поздний, греческий перевод или ревизию, например, на т. н. перевод *καί γε*-Теодотиона⁷, осуществленный около середины I в. до Р. Х. Язык *καί γε*-Теодотиона, подобно языку Евангелия от Матфея, демонстрирует более строгую зависимость от ивр. оригинала, он точнее, чем переводчики Септуагинты, передает ивр. грамматические формы и предлоги. Этот перевод имел хождение в Палестине (что доказывается находкой 1953 года в Нахаль Хевер греческого свитка Двенадцати Пророков — 8NevXIIgr) и был известен новозаветным авторам (в ряде случаев новозаветные цитаты отступают от Септуагинты и совпадают с *καί γε*-Теодотионом⁸).

Но все же целый ряд гебраизмов в Евангелии от Матфея не может быть сведен ни к Септуагинте, ни к любому другому пе-

⁷ Mikra. Amsterdam, 1990. P. 182—183.

⁸ См., напр.: 1 Кор. 15, 54; Ин. 19, 37 и др.

реводу хотя бы потому, что они выходят за рамки библейского, классического иврита и отражают специфические особенности разговорного иврита эпохи Второго храма, не зафиксированные в Библии. Здесь, правда, всякий раз приходится останавливаться и делать специальные разъяснения. Среди широкой публики до сих пор бытует представление, что «арамейский был единственным семитским языком, употреблявшимся в Палестине во время Иисуса и апостолов. Однако, — утверждает Фитцмаер, — существуют ясные указания, как эпиграфические, так и литературные, на то, что иврит продолжал употребляться в определенных социальных слоях населения и, возможно, также в определенных географических областях»⁹. Гораздо решительнее, чем Фитцмаер, чье внимание привлекали в первую очередь памятники эпиграфики и находки из Кумрана, высказывается другой исследователь постбиблейского иврита: «Во дни Иродов и в последующие поколения... иврит сохраняется в качестве разговорного языка не только среди мудрецов (т. е. в качестве дидактического языка раввинов — Л. Г.), но также среди широких слоев общества, как то доказывается большим числом выражений и бесед, которые дошли до нас от того времени. Сравни, например, песнь иерусалимлянков в виноградниках 15 Ава и на Иом-Кипур (Таанит 4, 5), народную песнь о деспотизме первосвященников (Песахим 57, 70а), а также народные клятвы и обеты (Недарим 1, 1 и т. д.)»¹⁰.

Разговорный иврит времен Спасителя восстанавливается по надписям на гробницах, монетах, остраконах, документам, отчасти по литературным памятникам из Иудейской пустыни, но главным образом по своду Мишны, письменно зафиксированному около 200 г. От последнего постбиблейский иврит, с определенной долей условности, обычно называется мишнаитским.

⁹ *Fitzmyer J. A. The Languages of Palestine in the First Century AD // A Wandering Aramean. 1979. P. 44.*

¹⁰ *Сегаль Ц. דקדוק לשון המשנה. 1936. מ. 3.*

Мишнаитский иврит значительно отличается от библейского. Это отличие проходит через всю грамматику, лексику, стилистику и фразеологию и может быть сведено к следующим пунктам: употребление (1) особых грамматических конструкций; (2) библейских слов в новом значении; (3) слов, отсутствующих или редких для Библии (в ряде случаев характерных для арамейского); в том числе (4) слов, имеющих технический характер и (5) заимствованных из греческого или латыни.

В целом ряде случаев за греческим языком Евангелия от Матфея просматриваются особенности разговорного иврита, т. е. мы можем наблюдать т. н. мишнаизмы. Приведем некоторые примеры, группируя их в соответствии с намеченными выше пунктами.

1. ГРАММАТИЧЕСКИЕ КОНСТРУКЦИИ

Характерной особенностью мишнаитского иврита является употребление некоторых глаголов, которые, предшествуя (реже следуя) другому глаголу, приобретают модальное (вспомогательное) значение, т. е. служат для характеристики действия сопряженного с ними глагола. В частности, длительность/итеративность действия в мишнаитском иврите может передаваться с помощью глагола **בָּא** «приходить», см.:

היו מוכעיסין ובאין עד שִׁבְיָא עליהם את מי המבול שכל הדורות

«ибо эти поколения прогневляли непрестанно» (досл. прогневляли и приходили), пока не навел на них воды потопа» (трактат Авот 5, 2). В связи с этим обращают на себя внимание следующие примеры, где греческое *ἔρχομαι* может восстанавливаться ивр. глаголом **בָּא**, досл. «приходить», в модальном значении указывающим на длительность или итеративность действия:

7. Мф. 4, 11

καὶ ἰδοὺ ἄγγελοι
προσῆλθον καὶ διεκόνουν αὐτῷ.

И вот ангелы
пришли и служили Ему

Мк. 1, 13

καὶ οἱ ἄγγελοι
διεκόνουν αὐτῷ.

И ангелы
служили Ему

Этот пример привлекает внимание, потому что в параллельном месте Евангелия от Марка глагол προσῆλθον отсутствует. И это не единственный случай, вот еще два подобных примера:

8. Мф. 3, 16

καταβαῖνον ὡσεὶ περιστερὰν [καὶ]
ἐρχόμενον ἐπ’ αὐτόν·
(И увидел Духа Божия)
сходящего как голубь и
приходящего на Него

Мк. 1, 10

ὡς περιστερὰν
καταβαῖνον εἰς αὐτόν·
(И увидел... Духа)
как голубя
сходящего на Него

9. Мф. 9, 10

καὶ ἰδοὺ πολλοὶ τελῶνας καὶ ἁμαρτωλοὶ
ἐλθόντες συνανέκειντο τῷ Ἰησοῦ καὶ
τοῖς μαθηταῖς αὐτοῦ.
И вот многие мытари и грешники
пришли и возлегли с Ним и
с учениками Его

Мк. 2, 15

καὶ πολλοὶ τελῶνας καὶ ἁμαρτωλοὶ
συνανέκειντο τῷ Ἰησοῦ καὶ
τοῖς μαθηταῖς αὐτοῦ.
И многие мытари и грешники
возлегли с Ним и
с учениками Его

Другим распространенным мишнаитским глаголом, способным принимать вспомогательное значение, является заимствованный из арам. глагол 𐤒𐤏𐤏, досл. «поворачиваться, возвращаться», в модальном употреблении «опять, снова, еще, к тому же». Представляется весьма вероятным, что ивр. глагол 𐤒𐤏𐤏 мог стереотипно передаваться греч. στραφῆναι «поворачиваться» даже тогда, когда он имел модальное значение. Например:

10. Мф. 18, 3

ἐὰν μὴ στραφῆτε καὶ γένησθε
ὡς τὰ παιδιά, οὐ μὴ εἰσέλθητε
εἰς τὴν βασιλείαν τῶν οὐρανῶν.

перевод с греческого

Если не обратитесь и не будете
как дети, не войдете
в Царство Небесное.

перевод с учетом

семитской реконструкции

Если снова не будете
как дети, не войдете
в Царство Небесное

Особенно часто мишнаитское 𐤒𐤏𐤏 выступает в паре с глаголом 𐤒𐤏𐤏 «сказать»: 𐤒𐤏𐤏 𐤒𐤏𐤏 «опять, еще, вновь сказал». В связи с этим привлекает внимание следующий пример:

11. Мф. 16, 23

ὁ δὲ στραφεὶς εἶπεν τῷ Πέτρῳ

перевод с греческого

и Он, повернувшись, сказал
Петру

перевод с учетом

семитской реконструкции

вновь (т. е. продолжая говорить)
сказал Петру

Можно привести еще один пример, где греч. глагол *στραφῆναι* «поворачиваться», так же как и в двух предыдущих, выступает в сочетании с последующим глаголом и может восстанавливаться ивр. модальным **לִּפְּ**.

12. Мф. 6, 7

(μηδὲ βάλητε τοὺς μαργαρίτας ὑμῶν
ἔμπροσθεν τῶν χοίρων, μήποτε
καταπατήσουσιν αὐτοὺς ἐν τοῖς ποσὶν
αὐτῶν) καὶ στραφέντες ῥηξώσιν ὑμᾶς.

перевод с греческого

(и не бросайте жемчуга вашего перед
свиньями, чтобы они не затоптали его
ногами своими)

и, обернувшись, не растерзали вас

перевод с учетом

семитской реконструкции

и к тому же не растерзали вас

Здесь обращение к ивр. **לִּפְּ** получает дополнительный аргумент, поскольку глагол **לִּפְּ** образует игру слов со словом **לִּפְּ** «свинья».

Следующие четыре примера (13—16) демонстрируют еще одну характерную для мишнаитского ивр. двухглагольную конструкцию с плеонастическим глаголом **כּוּשׁׁ** «сидеть», который в модальном значении указывает на длительность или даже обстоятельность действия.

13. Мф. 13, 48

καὶ καθίσαντες συνέλεξαν τὰ καλά
εἰς ἄγγη

и, сев, собрали хорошее
в сосуды

14. Мф. 10, 21

Ὁὐαὶ σοι, Χοραζὶν· οὐαὶ σοι, Βηθ-
σαιδά· ὅτι εἰ ἐν Τύρῳ καὶ Σιδῶνι
ἐγένοντο αἱ δυνάμεις αἱ γενό-

Горе тебе, Хоразин! Горе тебе, Виф-
саида! Ибо, если бы в Тире и Сидоне
были совершены чудеса, совершив-

μεναι ἐν ὑμῖν, πάλα ἂν ἐν σάκ- шиеся в вас, то давно бы они в руби-
καὶ καὶ σποδῶ καθήμενοι μετενόησαν. ще и пепле с и д я покалялись.

15. Мф. 26, 55

καθ' ἡμέραν ἐν τῷ ἱερῷ ἐκαθεζόμενι каждый день в храме с и д е л Я
διδάσκων καὶ οὐκ ἐκρατήσατέ με. у ча, и вы не взяли Меня

16. Мф. 27, 36

καὶ καθήμενοι ἐτήρουν αὐτὸν ἐκεῖ. и, с и д я, стерегли Его там

2. БИБЛЕЙСКИЕ СЛОВА В НОВОМ ЗНАЧЕНИИ

Рассмотрим следующий пример:

17. Мф. 22, 40

ἐν ταύταις ταῖς δυσὶν ἐντολαῖς ὅλος на этих двух заповедях весь
ὁ νόμος κρέμαται καὶ οἱ προφῆται. Закон висит (подвешен) и Пророки

Это выражение с учетом ивр. фразеологии передает следующее значение: «Этими двумя заповедями определяется все Писание». Греч. пассивному глаголу κρέμαται соответствует ивр. страдательное причастие ׀לן (производное от глагола ׀לן «вешать»), которое в библейском ивр. имеет прямое значение «быть повешенным, подвешенным», и лишь в мишнаитском иврите, управляя слитным предлогом ׀ (= греч. ἐν), принимает переносное значение «относиться к, зависеть от, определяться чем-л.».

Слово ׀לן в библейском иврите имеет значение «лицо» или «передняя, верхняя, внешняя часть, поверхность», а в постбиблейском, мишнаитском иврите получает дополнительное значение «вид, характер, образ, образ действия». В связи с этим можно указать на следующий пример:

18. Мф. 16, 2—3

ὁ δὲ ἀποκριθεὶς εἶπεν αὐτοῖς: Ὁψίας Он же сказал им в ответ: вечером
γενομένης λέγετε: Εὐδία, πυρράζει γὰρ вы говорите: будет ведро, потому
ὁ οὐρανός: καὶ πρωτὶ: Σήμερον χειμῶν, что небо красно; и поутру: сегодня
πυρράζει γὰρ στυγνάζων ὁ οὐρανός. τὸ ненастье, потому что небо багрово.
μὲν πρόσωπον τοῦ οὐρανοῦ γινώσχετε Лицо (т. е. вид, образ действия) не-

διακρίνειν, τὰ δὲ σημεῖα τῶν καιρῶν
οὐ δύνασθε;

ба вы умеете различать, а знамений
времен не можете?

3. СЛОВА, ОТСУТСТВУЮЩИЕ В БИБЛИИ

В Евангелии от Матфея 13 раз встречается греч. слово ὑποκριτής «лицемер». Это слово лишь дважды встречается в Септуагинте, где передает библ. חָפְז «льстец, лицемер». Однако в мишнаитском ивр. в значении «лицемер» обычно употребляется слово צבוע, которое, принимая во внимание следующий фрагмент, где также сближаются слова «фарисей» и «лицемер», имеет больше шансов при реконструкции.

Сота 226

אמר לה ינאי מלכא לדביתיה אל תתיראי מן הפרושין ולא ממי שאינן פרושין
אלא מן הצבועין שדומין לפרושין שמעשיהן כמעשה זמרי ומבקשין שכר כפנסה
Царь Яннай сказал жене своей: не бойся ни фарисеев, ни не фарисеев, а лицемеров, которые (лишь) похожи на фарисеев, ибо поступки их как у Зимри, а требуют вознаграждения, как Пинхас (Финеес).

Учитывая, что слово צבוע «лицемер» образовано от глагола צבע «красить» и дословно обозначает «крашенный», мы можем предложить дополнительный аргумент, учитывающий смысловой контекст выражения, в котором употреблено данное слово.

19. Мф. 23, 27

Οὐαὶ ὑμῖν, γραμματεῖς καὶ Φαρισαῖοι
ὑποκριταί, ὅτι παρομοιά-
ζετε τάφοις κεκοσμημένοις, οἵτινες
ἔξωθεν μὲν φαίνονται ὡραῖοι ἔσω-
θεν δὲ γέμουνται ὀστέων νεκρῶν καὶ
πάσης ἀκαθαρσίας.

Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры (крашенные), что уподобляетесь окрашенным гробам, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвых и всякой нечистоты.

Ясно, что коль скоро фарисеи уподобляются крашенным (побеленным) гробам, то ивритское צבוע «лицемер, крашенный» выглядит гораздо предпочтительнее, чем חָפְז «лицемер, льстец».

4. УПОТРЕБЛЕНИЕ ТЕХНИЧЕСКИХ СЛОВ

Рассмотрим следующий пример:

20. <i>Мф. 26, 18</i>	<i>Мк. 14, 13</i>	<i>Лк. 22, 10</i>
Ἔπαγετε εἰς τὴν πόλιν πρὸς τὸν δεῖνα	Ἔπαγετε εἰς τὴν πόλιν, καὶ ἀπαντήσει ὑμῖν ἄνθρωπος	εἰσελθόντων ὑμῶν εἰς τὴν πόλιν συναντήσει ὑμῖν ἄνθρωπος
Идите в город к такому-то	Идите в город и встретит вас человек	Когда вы пойдете в город, встретит вас человек

В этом примере привлекает внимание слово δεῖνα «такой-то», которое отсутствует даже в параллельных местах Евангелия от Марка и от Луки и встречается в Новом Завете всего один раз. Нам представляется, что греч. δεῖνα в *Мф. 26,18* появляется в качестве точного эквивалента характерного для мишнаитского иврита технического словечка פלוני «такой-то, имярек». В Ветхом Завете слово פלוני встречается всего 3 раза (1 Цар. 21, 3; 4 Цар. 6, 8; Руфь 4, 1) и только в сочетании פלוני אלמוני, которое имеет тоже значение «некто (нечто), чье имя не обозначено». В LXX слово δεῖνα отсутствует, а сочетание פלוני אלמוני воспринимается либо как имя собственное (1 Цар. 21, 3; 4 Цар. 6, 8), либо передается греч. κρυφίε «скрытый, неизвестный» (Руфь 4, 1). Однако Акила в своем переводе все три раза для передачи ивр. פלוני אלמוני использует греч. δεῖνα.

5. УПОТРЕБЛЕНИЕ ЗАИМСТВОВАННЫХ СЛОВ

Обычно, говоря о Евангелии от Матфея, полагают, что апостол воспользовался греческим текстом Евангелия от Марка, улучшив его стиль в соответствии с греческой нормой. Указывается, что он регулярно заменяет исторический презенс на аорист, «совершенствует» соединение предложений заменой καὶ на δὲ и т. п. Однако мне бы хотелось обратить внимание читателя на одно явление, которое, очевидно, не может быть объяснено с этой позиции.

Одним из наиболее частотных слов Евангелия от Матфея является слово *ὄχλος* «народ, толпа» (50 раз), причем в большинстве случаев (31 раз) оно употребляется в форме множественного числа *ὄχλοι* «толпы». В Евангелии от Марка слово *ὄχλος* встречается 38 раз, из которых лишь 1 раз (Мк. 10, 1) в форме множественного числа (причем этим единственным случаем можно пренебречь, поскольку в ряде рукописей, таких как D, Θ и др., зафиксирована форма единственного числа). Спрашивается, зачем понадобилось евангелисту Матфею заменять *ὄχλος* «толпа» на *ὄχλοι* «толпы»? Эти толпы постоянно следуют за Христом (Мф. 4, 25; 14, 13; 19, 2) и предшествуют Ему (Мф. 21, 9), они приступают (Мф. 15, 30) и собираются к Нему (Мф. 13, 2), удивляются Его учению (Мф. 7, 28; 22, 33), ужасаются и прославляют Бога (Мф. 9, 8), приходят в изумление (Мф. 9, 33) и восторг (Мф. 12, 33) при виде Его чудес. Но при этом в повествовании Матфея, так же как и у Марка, речь идет не о различных народах или разных толпах, а об одной большой, многочисленной толпе. Приведем примеры такой замены в параллельных местах.

21. Мф. 13, 2

καὶ συνήχθησαν πρὸς αὐτὸν ὄχλοι πολλοί
и собрались к Нему многие толпы

Мк. 4, 1

καὶ συνάγεται πρὸς αὐτὸν ὄχλος πλείστος
и собралась к Нему многочисленная толпа

22. Мф. 14, 22

ἕως οὗ ἀπολύσῃ τοὺς ὄχλους.
пока Он отпустит толпы

Мк. 6, 45

ἕως αὐτὸς ἀπολύει τὸν ὄχλον
пока Он отпустит толпу

Какой норме греческого языка следует здесь Матфей? Подобное употребление слова *ὄχλοι* не только нехарактерно для языка греческой классики, но отсутствует также и в Септуагинте.

Нам представляется, что греческое *ὄχλοι* в Евангелии от Матфея передает мишнаитское слово *וְכָלִים* (*ʿūklūs* от греческого *ὄχλος*), которое обычно употребляется в форме плюралиса с арамейским показателем множественного числа — *וְכָלִיםִין* (*ʿūklūsîn*).

Шесть раз в Евангелии от Матфея (Мф. 4, 25; 8, 1; 12, 15; 13, 2; 15, 30; 19, 2) встречается выражение *ὄχλοι πολλοί*, досл. «многие толпы» (в значении «многочисленная толпа»). Такой плюралис отсутствует в Септуагинте, но находит себе параллель в мишнаитской фразеологии *רַבֵּי הַרְבֵּי אִוְכְלוּסִין*¹¹. Таким образом, с большой степенью вероятности мы можем предположить, что греческому *ὄχλοι* в Евангелии от Матфея соответствует заимствованное из греческого и арамеизированное мишнаитское слово *אִוְכְלוּסִין*.

Все приведенные выше примеры исключают использование Матфеем греческого текста Евангелия от Марка, а также исключительную ориентацию автора первого канонического Евангелия на греческий язык Септуагинты. С другой стороны, они обнаруживают особенности живого, разговорного иврита эпохи конца Второго храма. Однако я не хотел бы, чтобы приведенный здесь материал был истолкован в том смысле, что Матфей написал свое Евангелие на мишнаитском иврите. Если признать, что свидетельство Папия Иерапольского заслуживает внимания и Евангелие от Матфея было действительно написано «на еврейском языке», то наиболее вероятно, что его язык, как и язык большинства ивритоязычных памятников из Кумрана, должен был совмещать две фазы иврита: ориентируясь в целом, и в первую очередь стилистически, на литературный язык, т. е. язык Библии¹², оно включало и элементы разговорного языка. Последние, как показывают наши примеры, обнаруживаются большей частью в обращенных либо ко «многим толпам», либо к ученикам поучениях, притчах, речах Спасителя (примеры 10, 12, 13—20), но иногда появляются также и в тех местах, которые принадлежат непосредственно составителю первого Евангелия (примеры 7, 8, 9, 11, 21, 22).

¹¹ См.: Танхума, Ба 4; Шофтим 14, и др.

¹² О библейских гебраизмах в Евангелии от Матфея подробнее см.: *Гриликс Л. Археология текста. М., 1999. С. 19—28.*