

онъ былъ таковъ истинно и по своей природѣ, но ложно, какъ обманомъ владычествующій надъ заблуждающимся 16, 8—11. 415—417,—сатана самъ не тожественъ съ „княземъ міра сего,“ ибо послѣдній изгоняется къ сатанѣ изъ міра сего 12, 31. Ср. *демоны и диаволь*.

Саулъ и Самуиль 16, 7.

Свидѣтельства о Христѣ 1, 22—23,—8, 24. 6,—8, 26. 6,—10, 16,—о Святомъ Духѣ 4. 10—11,—„свидѣтельства отъ людей не принимаетъ Тотъ, Кто Самъ есть достойнѣйшій всѣхъ свидѣтель 6, 38—39. 12,—двухъ свидѣтелей представляетъ Сынъ за Себя: Самого Себя и Бога Отца 8, 26. 6,—требующіеся закономъ два свидѣтеля за божество Сына Единороднаго—евангелистъ Іоаннъ и Креститель 1, 6—7,—свидѣтельство Іоанна Богослова о себѣ самомъ было бы не благоусмотрительно 1, 6—7.

Свобода воли не уничтожается предвѣдѣніемъ Божиимъ 17, 12—13 74—75. (Ср. *Иуда предатель и предвѣдѣніе Божіе*). 13, 18,—6, 45. 6.

„Свои“—*τὰ ἴδια* и *οἱ ἴδιοι* Іоан. 1, 11—12—собственность Христа или Израиль въ отличіе отъ міра или язычниковъ: міръ „не узналъ“ Христа, а Израиль „не принялъ“, ибо зналъ Христа чрезъ законъ и пророковъ 1, 11,—1, 12. 134—137.

„Свыше“ и „вышній“—значить не „съ неба“, но „изъ сущности Бога Отца“ 3, 31 а,—3, 31. в,—3, 3,—3, 4—5,—8, 23.

„Свѣтильникъ“ скинии—прообразъ Христа 6, 68. 94—95,—Іоанна Предтечи 6, 35. 383,—6, 51. 6. 43—лампады свѣтильника—образы даровъ Святаго Духа 6, 68. 94.

Свѣтъ означаетъ будущій вѣкъ, а ночь—настоящій 1, 35. 386,—Сына Божія (Свѣтъ) никто изъ пребывавшихъ въ мірѣ до Христа не имѣлъ, кромѣ одного только Израиля, а остальную всю землю покрывала глубокая тьма 8, 12. а. Только Сынъ есть Истинный Свѣтъ по природѣ и въ собственномъ смыслѣ 1, 4,—1, 5. 88—89,—1, 9. 106 и др. см. *Сынъ*, а тварь называется свѣтомъ по причастію Истинному Свѣту и по благодати, а не по природѣ 1, 9. а,—святые и Предтеча называются свѣтомъ по подражанію первообразу—Истинному Свѣту, отъ Коего подается имъ свѣтъ 1, 8,—1, 9, 102.

Святая святымъ—литургійный возгласъ священнослужителей въ церквахъ предъ причащеніемъ 7, 24. 165.

Святое святыхъ называется алтарь христіанскаго храма 4, 26.

Святой Богъ услаждается святыми 17, 16—17.

Святые: Христосъ остановившись тамъ, гдѣ хранилась память о

святомъ (при колодезѣ Іакова), даетъ намъ этимъ въ Себѣ образецъ почитанія святыхъ, являя Себя дверью и началомъ почтенія къ отцамъ 4, 6. а.—Христосъ прославляетъ святыхъ и не умаляетъ славу ихъ 8, 54. а,—святые (ученики), по присущей имъ благопристойности, предоставляютъ первенство слова высшимъ между ними (Апостолу Петру) и разсудительностью и положеніемъ и позволяютъ за всѣхъ отрѣчь одному, кому принадлежало высшее мѣсто въ ряду ихъ 6, 68. 84,—имѣютъ въ себѣ свѣтъ и освѣщеніе не собственныя свои, но блистаютъ сіяніемъ Истины и Слова 1, 8,—не воздавать святымъ подобающей чести есть прегрѣшеніе не противъ ихъ только, но и противъ Посылающаго ихъ Бога 16, 3,—великій для насъ можетъ быть вредъ, если мы своими умными очами не усматриваемъ присущую святымъ добродѣтель и не видимъ ихъ скрытую славу, но вслѣдствіе тѣлесной ихъ малозначительности часто ни во что полагаемъ великое и пречестное у Бога... должно воздавать святымъ подобающую имъ честь и созерцать болѣе ихъ внутреннія и сокровенныя достоинства, чѣмъ ихъ плотской видъ 6, 42,—8, 36,—святые хотя и надѣлены великими и достоудными достоинствами и исполнены славы Божіей, но Сынъ Единородный имѣетъ славу и благодать несравнимую съ другими, но совершенную и истинную какъ въ Совершенномъ, то-есть не данную и привзошедшую отъ нѣ, какъ въ святыхъ, но существенно и природно Ему присущую 1, 14. в. 148—148,—святыхъ кажущіяся иногда непродолжительныя погрѣшности бываютъ часто не лишены пользы для цѣлей божественнаго промысленія, какъ на примѣръ невѣріе Филиппа и Андрея обращается въ сильное свидѣтельство о Христѣ 6, 8—10 и слабость ихъ служить къ славію Бога, преобразующаго немощь въ силу 18, 24—27,—святые называются духовнымъ виноградомъ, умственнымъ цвѣтами и колосьями 6, 68. 89,—слово святыхъ просто и чуждо еллинской изысканности 10, 6,—ихъ умъ свободенъ отъ славолюбія 13, 23—26 (пропускъ),—получая просвѣщеніе чрезъ Духа Святаго, они оказываются способными къ познанію божественныхъ и сокровенныхъ тайнъ и духовными очами своими созерцаютъ вселившагося въ нихъ Господа, такъ что не обще съ другими знаніе святыхъ, но нѣкое особенное и изрядное, имѣющее большое отличіе 14, 23. 275,—ходя по землѣ, святые (ученики) Господа живутъ на небѣ и, будучи выше мірскихъ похотей, устремляются къ вышней добродѣтели 17, 25,—никто изъ святыхъ не страдаетъ добровольно, и для Апостола Петра мученическая кончина на крестѣ не была желанною, хотя они,

ревнуя о славѣ Бога, презирають земную жизнь и всякія мученія 21, 18—19.

Священіе: различные образы его 10, 34—37. 21,—17, 18—19 95 сл.,—святится то, что приносится Богу,—„святить“ Себя Христось, то есть „посвящаетъ и приносить“ Себя какъ Жертву непорочную 6, 51. 39,—7, 30. 185.

Священники христіанскіе: облеченнымъ божественнымъ священнослуженіемъ и тѣмъ, кому вѣренъ домъ Христа, подобаетъ прежде отъ плодовъ вкусить, чего образомъ служить распорядитель пира въ Канѣ 2, 11,—образомъ священнодѣйствующихъ въ церквахъ, то-есть учителей въ нихъ и служителей божественныхъ жертвенниковъ, служатъ Ааронъ и его сыновья 5, 35. 386,—не должны уклонятся отъ изъясненія божественныхъ предметовъ въ виду трудности и опасности этого дѣла гл. 1. стр. 2.

Священнодѣйствіе:—священнодѣйствовать—*ἱεροουργεῖν* (объ апостолахъ)—слово вѣры 15, 12—13,—проповѣдь евангелія обитателямъ всей земли 15, 14—15.

Священство, — священнослужители: не должно удоставать священства новообращенныхъ и преждевременно, до надлежащаго срока, крещенныхъ 2, 24,—осуждаются тѣ, кои увлекають инородца и еще пришельца, вводя его во святое святыхъ скиніи (храма), позволяя закалатъ Агнца не омытыми еще руками и еще не оглашеннаго увѣнчивая священническимъ достоинствомъ 4, 26. 296—297,—священнослужителей посвященіе совершаетъ Христось Самъ чрезъ Себя при божественныхъ жертвенникахъ, чрезъ подаваніе Духа являя ихъ общниками Своей собственной природы и преобразуя нѣкоторымъ образомъ человѣческую природу въ сверхчеловѣческую силу и славу 20, 22—23. 260.

Седокія 10, 11.

Седмица: праздникъ седмиць см. *пятидесятница*.

Седмый день указываетъ на время пришествія Спасителя 6, 32—33. 483.

„Сей“ Іоан. 1, 7 выразительно указываетъ на доблесть Предтечи 1, 7,—въ 1, 34—евангелистъ съ особенною выразительностью указываетъ на единственность Сына Божія, какъ Сына въ собственномъ ипостасномъ смыслѣ, изъ сущности Отца 1, 34,—въ 6, 52 іудеи этимъ словомъ выражали презрѣніе ко Христу и свою надмѣнность 6, 52—53.

Семидесяти переводъ св. Кириллъ сравниваетъ съ еврейскимъ подлинникомъ (Иса. 6, 9—10)—12, 38—40.

Свѣфора—образъ Церкви 7, 24. 160.

Серафимы выше ангеловъ, — слово „серафимъ“ означаетъ „зажигатели“ или „пламенѣющіе“ 12 41.

Сердце: божественное Слово легко видѣруется въ нѣжныхъ сердцахъ, посему жестокосердый называется злымъ 2, 21—21.

Серпъ жнеца—слово апостоловъ 4, 35. 6.

Силоамъ—образъ крещенія, бренье—евхаристія 9, 6—7.

Силуанъ 8, 39. 305.

Символь—исповѣданіе—вѣры 1, 9—10. § 5. 122,—11, 25—27,—включаль и воскресеніе плоти 1, 9—10. 122.

Символы см. *прообразы*.

Симеонъ праведный 8, 25. 6. 270.

Сирахъ цитуется какъ писаніе— „по написанному“ 14, 24. а.

Сирофиникіянка 4. 4—5.

Скинія—прообразъ тѣла Христова какъ дома вселивагося въ немъ Бога 6, 68. 86. 88—96,—7, 8,—устройство скинии въ пустынѣ и ея принадлежности служатъ прообразомъ Христа 3, 35. 385—387, 6, 68. 84—97,—указуетъ на многія обители въ домѣ Отца Небеснаго 7, 24. а. 151,—скинія первая и вторая (Евр. 9, 2 сл.) служатъ символами жизни подъ закономъ и по Евангелію 19, 30. 6. 223—224.

Слава: кто ищетъ славы человѣческой, тотъ лишается славы Божіей 5, 44,—вмѣсто почестей сей жизни должно искать славы въ униженіи 6, 15,—6, 42,—истинная слава, а отнюдь не тщеславіе бываетъ тогда, когда кто раскрываетъ свою истинную природу и говоритъ о томъ, что присуще ему по существу (такъ Сынъ Божій говоритъ о Своемъ единствѣ съ Отцомъ) 8. 14.

Славится—прославляется Отецъ въ Сынѣ и отъ Сына и Сынъ въ Отцѣ и отъ Отца 13, 31—32 148,—17, 1,—17, 2,—17, 4—5,—17, 6—8,—если мы славимъ Бога, то и будемъ прославлены Имъ,—живя добродѣтельно, должны прославлять не себя, а Бога 13, 31—32,—17, 45.

Славолюбіе не должно быть у желающихъ слѣдовать Христу и подвижникамъ не подобаетъ гоняться за похвалами, но они должны желать быть видимыми предъ очами Бога 6, 22—23.

Слезы: „прослезился Иисусъ“ Иоан. 11, 35 см. *плачь*.

Слово—Богъ Слово *θεός Λόγος* 1, 1. а. 16—17,—1, 1. б. 34,—8, 42. 344,—17, 6—8 57,—20, 30—31. 384 др.. Единородное—*μονογενής* 1, 12,—1, 2. 53,—7, 15. 125,—14, 20. 265,—15, 1. 316,—17, 22—23,—20, 17. 6. 248,—Единородный Богъ Слово 8. 53. 281,—сущее въ Богѣ Отцѣ Богъ Слово (*ὁ ἐν Θεῷ Πατρὶ Θεός*—

Λόγος). 1. 2. 63,—сущее изъ Отца и въ Отцѣ 20, 22—23, 268,—20, 30—31. 284. *Богъ-Слово въ отношеніи къ Богу Отцу*. Вопреки еретикѣ (Евномію), признающему два Слова: одно внутреннее въ Богѣ и Отцѣ, а другое нѣкое, съ внутреннимъ весьма сходственное, есть Сынъ и то Слово, чрезъ Которое Богъ все совершаетъ, такъ что Онъ (Сынъ) мыслится какъ Слово Слова или Образъ Образа,—блаженный Евангелистъ Іоаннъ, опредѣливъ и показавъ, сколько подобало, что единое и единственное и истинное изъ Бога и въ Богѣ и къ Богу есть Слово (1 1), вслѣдъ затѣмъ присоединяетъ: „Сіе было въ началѣ къ Богу“ (1, 2), очевидно какъ Сынъ къ Отцу, какъ природный (Сынъ), какъ изъ сущности Его, какъ Единородный,—„Сіе“, при несуществованіи другаго 1, 2. 43,—Единородный Сынъ Бога и Отца самособственно (*αὐτοχουρίως*—Самъ, собственно и единственно и истинно) есть Слово Его вопреки еретическому мнѣнію, что другой есть Сынъ отличный отъ Внутренняго (*λόγος ἐνδιάθετος*) Слова или сущаго въ умственномъ движеніи (Бога Отца), Коего (Внутренняго Слова) причастнымъ и исполненнымъ называется Слово Внѣшнее (*λόγος προφορικός*—термины Филона, заимствованные имъ у стоиковъ и примѣненные къ Посреднику между Богомъ и міромъ или Сыну Божію, образу Божію, Премудрости Божіей, Второму Богу) и открывающее (во внѣ) сущность Отца, то-есть Сынъ 1, 2. 45 ср. дал. до 63 стр. Слово Единородное есть Премудрость (*σοφία* Прит. 2, 30), художница всего (Прит. 7, 15). Какъ наше внѣшнее и произносимое языкомъ Слово открываетъ находящіяся въ глубинѣ нашей души мысли и намѣренія, получая какъ бы нѣкое наученіе и соответственно этому построая рѣчь: такимъ же образомъ мы должны благочестно предоставлять, что и Сынъ, конечно превосходя приведенное сравненіе, изрекаетъ мысли и намѣренія Отца, такъ какъ Онъ есть в Слово и Премудрость Бога Отца. И поскольку Оно не безъипостасно, какъ человѣческое, но имѣетъ сущность и жизнь, какъ обладающее собственнымъ существованіемъ въ Отцѣ и съ Отцемъ, то и говорить, что Онъ не одинъ, но что съ Нимъ и Пославшій Его... Слово Бога стало человѣкомъ... низшло къ намъ и съ нами явилось сущее въ Образѣ Божіемъ Богъ-Слово 8, 28. 303—304. Словомъ называетъ Сына Іоаннъ, усвоивъ Ему названіе въ собственномъ смыслѣ (*χρῶσαστα*) и какъ особенное или преимущественное обозначеніе Его Существа (*τῆς οὐσίας μάλιστα σφικτικῆς*). Напротивъ, если бы имя „Слово“ относилось къ Сыну не въ значеніи природы и сущности, то оно должно конечно выражать что-

либо другое. И въ такомъ случаѣ необходимо рѣшить, почему сущій по природѣ Сынъ названъ Словомъ, если это имя не указываетъ на Его существо... Но для выраженія существа Сына достаточно было названія „Слово“. Онъ слѣдовательно есть Истинное Слово Отца, а не другой кто помимо Его... Итакъ, если бы Онъ былъ иносущенъ (Отцу), то не былъ бы Словомъ (Его) Истиннымъ, а такъ какъ Онъ единосущенъ, то есть Истинное Слово 10, 34—37. 22—24. Сынъ, будучи Словомъ и Премудростью и Свѣтомъ Бога и Отца, принявъ, говорить о Себѣ, заповѣдь отъ Отца, что говорить и изрекать, какъ и умъ cadaго изъ насъ заповѣдуетъ слову, произносимому посредствомъ рѣчи и проявляющемуся во внѣ, выяснять паходящееся въ немъ (умѣ). Малó конечно значеніе этого примѣра въ отношеніи къ Богу, но все же, беря образъ отъ себя самихъ для удостовѣренія превышающихъ насъ предметовъ, мы какъ въ зеркалѣ и загадкѣ уразумѣваемъ божественныя тайны. 14, 15. 243. Свои изреченія Христосъ называетъ словами Бога и Отца, по причинѣ тожества сущности (Своей съ Богомъ Отцемъ) и такъ какъ Богъ—Слово открываетъ желанія Отца, подобно какъ и исходящее изъ нашихъ устъ и чрезъ внѣшнее произношеніе входящее въ слухъ ближняго (слово) открываетъ тайны, лежація въ глубинѣ сердца. Поэтому и пророческое слово сказало о Немъ, что „вызывается имя Его: Великаго Совѣта Вѣстникъ“ (Иса. 9, 6). Поистинѣ чудный и сверхъестественный и великій совѣтъ Родителя открываетъ Сущее въ Немъ и изъ Него Слово, чрезъ произнесеніе словъ—какъ человекъ, когда сталъ подобнымъ намъ,—а послѣ восшествія на небеса—чрезъ познаніе и свѣтоводительство духовное 17, 6—8. 57. Слово во всемъ подобно Богу Отцу и называется „видомъ Его“ 5, 37—38. 394. Христосъ называетъ Себя Словомъ Живымъ, истолкователемъ неизреченной воли Бога Отца (*λόγος ζῶν, τῆς τοῦ θεοῦ καὶ πατρὸς ἀρρήτου θελήσεως ἐρμηνευτικός*), почему и „Великаго Совѣта Вѣстникомъ“ называется 14, 24 б. 283. Богъ—Слово не тогда только возсіяло впервые отъ Бога Отца, когда стало человекомъ, но имѣетъ безначальное рожденіе 8, 42. 344. Единородное Слово Бога, Свѣтъ Вѣчный, въ Коемъ вѣ мы и движемся и есмы (Дѣян. 17, 28). 1, 12. Въ словахъ Евангелиста (1, 1) о Словѣ: „въ началѣ“ выражается вѣчность, „было къ Богу“—личность, „Богъ было Слово“—божество 1, 1. в. 28. Богъ—Слово, истинно возсіявшее отъ Бога и Отца 1, 1. в. 34. Оно есть Начало и Устроитель всего, имѣетъ жизнь въ Себѣ и всему тварному даетъ жизнь чрезъ причастіе къ Себѣ, будучи въ тваряхъ какъ жизнь и живо-

творецъ, хотя Само не есть тварь, но Богъ, ибо быть жизнью по природѣ есть свойство только божественной, а отнюдь не тварной, природы 1, 3—4. 74—77. Слово Бога (Сынъ) единосущно (*ὁμοούσιος*) Своему Родителю безъ всякаго между ними посредства или какого-либо раздѣленія Того и Другого различіемъ природы: Одно Оно есть у Него, такъ что природа (*φύσις*) Сына является въ сущности (*ἐν τῇ οὐσίᾳ*) Родившаго, равно и природа Бога и Отца является и блистаетъ въ сущности Рожденнаго, какъ это можно видѣть и въ людяхъ, у коихъ отца (Авраама) можно видѣть въ сынѣ и обратно,—съ тѣмъ однакоже различіемъ, что у людей лица совершенно отдѣляются въ отдѣльныя другъ отъ друга особи, тогда какъ божественныя лица, при ихъ самоипостасности, объединяются въ единую, нераздѣльную и единосущную Троицу или въ одно Божество. 14, 11. а. 205—206. Въ словахъ Христа: „соблюдаю Слово Его“ терминъ слово означаетъ опредѣленіе Сущности Бога Отца, доступное вѣдѣнію одного только Сына, ибо Рожденный изъ сущности Его знаетъ, что есть по Своей природѣ Родившій Его. Поэтому, слѣдуя нашему обычаю и пользуясь человѣческими словами, говорить, что слово Отца, какъ опредѣленіе Его сущности, Онъ соблюдаетъ въ Себѣ, ибо Онъ есть образъ Родителя Своего и начертаніе, свободное отъ всякаго несходства, и имѣетъ въ Себѣ всѣ богоприличныя свойства Родителя 8, 55. Посольство Сына Отцомъ не слѣдуетъ представлять раболѣпнымъ, хотя Онъ (Христосъ) со всею справедливостію могъ бы сказать о Себѣ и то, что Онъ облеченъ былъ въ образъ раба (Филип. 2). Посланъ Онъ такъ, какъ Слово изъ ума, какъ отблескъ лучей изъ солнца, такъ что мы находимъ ихъ существующимъ какъ тѣ въ этихъ, такъ и это въ тѣхъ, ибо умъ никогда не можетъ быть безсловеснымъ, равно и слово безъ выраженнаго въ немъ ума 7. 16 ср. *Слово вообще и Сынъ Божій. Воплощеніе Бога-Слова*. Въ словахъ: „и Слово плотью стало“ Евангелистъ говорить о воплощеніи Бога Слова и раскрываетъ, что сыномъ чловѣка сталъ и назвался Единородный. Это то же, какъ если бы кто прямое сказалъ: „Слово стало чловѣкомъ“, ибо Писаніе часто по одной только плоти (Ионл. 2, 28) называетъ цѣлаго чловѣка, употребляя часть вмѣсто цѣлаго... Падшее тѣло чловѣка неизреченно соединилось съ Животворящимъ все Словомъ и такимъ образомъ плоти, ставшей Его (плотью), подобало получить безсмертіе отъ Него. Обозначая животное (чловѣка) преимущественно по его страдательной сторонѣ, Евангелистъ говорить, что Слово Бога стало плотью, дабы можно было вмѣстѣ созерцать и

язву и лекарство, болящее и Врача, уклонившееся къ смерти и Воздвигающаго къ жизни, лишенное жизни и Подателя жизни. Не въ плоть, говорить, пришло Слово, но „плотью стало“, дабы ты не подумалъ, что Оно явилось такимъ же образомъ, какъ въ пророкахъ или въ другихъ святыхъ, но Оно истинно стало человѣкомъ. Посему и Богъ Оно есть по природѣ во плоти и съ плотію, имѣя ее какъ собственную Свою (плоть) и (въ тоже время) Мыслимый какъ другое нѣчто отличное отъ нея и въ ней и съ нею Поклоняемый, согласно Иса. 45, 14, гдѣ говорится что и Богъ въ Немъ есть, причемъ не отдѣляется плоть отъ Слова, и съ другой стороны утверждается, что нѣтъ другого Бога кромѣ Него, причемъ объединяется со Словомъ носимое Имъ (тѣло), какъ собственное Его, то есть храмъ отъ Дѣвы, ибо Одинъ изъ обоихъ Христосъ 1, 14. а. 142—145. Тѣ, кои вѣрую во Христа восходить къ усмысленію Богу, крестятся не во что либо изъ тварнаго, но въ Саму Святую Троицу, чрезъ Посредника—Слово (*διὰ μεσίου τοῦ λόγου*), соединяющее съ Собою человѣческое (*συνάπτοντος μὲν ἑαυτῷ τὰ ἀνθρώπινα*) посредствомъ Своего единенія съ плотью и соединяемое природно съ Родителемъ, поскольку Оно есть Богъ по природѣ 1, 13. Плоть во Христѣ мыслится не отдѣльно и сама по себѣ, но имѣеть соединеннымъ съ собою Слово, Которое есть жизнь по природѣ, почему и тѣло Его животворно, какъ преобразованное въ Его (Слова) силу 6, 63. 76,—3, 35. 6.—6, 69,—8, 12. а,—9, 37,—15, 1. 325,—еретики признають двухъ Христовъ, разбѣкая одного Христа на двухъ—на человѣка особо и на Бога-Слова особо, даже и послѣ неизреченнаго и неуразумѣяемаго соединенія Его съ тѣломъ. Но они далеко отступаютъ отъ истины. Мы же напротивъ, разсматривая предметъ со стороны природы, когда что-либо разумѣемъ о Христѣ, то находимъ, что плоть есть нѣчто другое, отличное отъ сущаго изъ Отца и въ Отцѣ Бога Слова,—а когда разсматриваемъ предметъ по отношенію къ соитію (плоти) съ Нимъ (Словомъ), изслѣдуя по мѣрѣ силъ эту недоступную и превышающую разумъ тайну, то разумѣемъ Слово какъ нѣчто единое съ Его собственною плотію, не превратившееся въ плоть,—не допускаемъ этого, ибо природа Слова отнюдь не подлежитъ никакому измѣненію,—но утверждаемъ, что, согласно свнтому нашему и богодухновенному Писанію, мыслимый (Христосъ) сущимъ какъ изъ божественнаго храма (тѣла), содержащаго въ Себѣ человѣчество (человѣческую природу) во всемъ объемѣ, такъ и изъ Живаго Слова,—одивъ есть въ концѣ концовъ Инсусъ и Христосъ и Сынъ. То же самое

можно видѣть и на насъ истиннымъ и соответствующимъ природѣ. Вѣдь мы слагаемся въ одного человѣка, состоящаго изъ души и тѣла, причемъ хотя тѣло есть нѣчто одно, а душа въ тѣлѣ другое, по отношенію другъ къ другу (по природѣ), однакожь онѣ соединяются въ видѣ одного животнаго и отнюдь не допускаютъ раздѣленія послѣ сочетанія другъ съ другомъ 20, 30—31. Христосъ не допускаетъ раздѣленія на два Христа, какъ неразумно желаютъ того нѣкоторые, ибо повсюду сохраняетъ Себя нераздѣльнымъ и послѣ вочеловѣченія. Онъ говоритъ именно, что „Сынъ Человѣчскій“ восходитъ туда, „гдѣ былъ прежде“, хотя земное тѣло Его не было на небѣ прежде сего, но одно еще только и само по себѣ Слово (было на небѣ), до соединенія съ плотію... ибо одинъ Сынъ, и прежде воплощенія и послѣ воплощенія, и собственное Его тѣло мы не должны считать чуждымъ Слову. Вотъ поэтому-то Слово низшедшее съ неба называется и Сыномъ Человѣческимъ: Оно „плотію стало“, по ученію блаженнаго Евангелиста, не перешедши въ плоть вслѣдствіе превращенія, ибо непреложно и неизменно Оно по природѣ, какъ Богъ,—но поселившись какъ въ храмѣ Своемъ, разумію стѣ Дѣвы,—и ставъ совершенно истиннымъ человѣкомъ 6, 61—62. Поэтому и тѣло Христа имѣло животворную силу Бога Слова,—и тѣломъ Своимъ, какъ тѣломъ Жизни и животворнымъ, Христосъ пользовался для исцѣленій и воскрешенія людей 9, 6—7,—6, 51. б. 39—40,—6, 53. Слово поклоняется Богу, будучи во плоти и съ плотію 1, 14. а. 145. Какъ ставшее уже человѣкомъ, Слово Богъ употребляло слова, не всегда и не вполне соответствовавшія одному только божескому достоинству Его, но ради домостроенія Оно пользовалось иногда и такими словами, кои подобали вмѣстѣ и Богу и человѣку, ибо оно было и дѣйствительно тѣмъ и другимъ одновременно 5, 19. 340,—слова употребляются Имъ о Себѣ безразлично и вмѣстѣ какъ о божественной такъ и о человѣческой природахъ Его, по причинѣ нераздѣльнаго единенія въ Немъ обѣихъ природъ 5, 26,—27,—5, 30. 367.—372,—6, 11,—17, 4—5. 43—44,—въ одно лицо *ibid* 17, 6—8. 51—59,—17, 11,—17, 12—13. 73,—17, 13. 79. Въ словахъ Спасителя изливалась нѣкая божественная и невыразимая благодать, плѣнявшая слушателей,—онѣ обладали дѣйствительною силою и были въ состояніи убѣждать 1, 46. б. Служители и самовидцы Слова (Лук. 12) т. 1 стр. 12. См. *Сынъ Божій и Христосъ*.

Слово Божіе см. *Писаніе*. Слова употребляются въ Писаніи о Богѣ челоѣкообразно, примѣнительно къ намъ, вслѣдствіе немощ-

ности природы нашей, не имѣющей ни словъ ни понятій соответствующихъ Богу,—поэтому мы должны понимать эти изреченія чело-вѣкообразныя о Богѣ такъ, какъ это подобаетъ, выше сравненій всякихъ стоящей, божественной природѣ 1, 2. 49,—1, 9—10. 118,—1, 2. 60,—1, 3. б. 67 71. 72,—3, 35. а,—4, 34,—10, 18. б,—10, 34—37. 19,—13, 21 (въ пропускахъ стр. 135),—14, 25—26,—16, 14,—17, 20—21. 106—107. Природа тварныхъ бытій не выносить даже и одного Слова Божія, и притомъ кроткаго, ласковаго и чело-вѣколюбиваго, тѣмъ менѣе она можетъ выдержать угрозу Божию 18, 4—6. Слово отъ Бога или евангельское и апостольское возвѣщаемое въ церквахъ священнослужителями есть какъ бы пища духовная 10, 1—5. и имѣетъ питательную силу 10, 8, а слово лжеучителей и лжепророковъ хрупко и соломенное, не доставляетъ слушателямъ никакой пользы *ibid.* Слово Бога или Сына Божія въ собственномъ смыслѣ (*κρησις*) есть евангельская проповѣдь и евангельское ученіе, ибо хотя Онъ говорилъ къ намъ также и чрезъ святыхъ пророковъ, но то были только посредники, чрезъ коихъ вель рѣчь къ намъ 8, 31.

Слово вообще и чело-вѣческое. Слово исходить (посылается) изъ ума, какъ и отблескъ лучей изъ солнца. Это суть обнаруженія того, въ чемъ они существуютъ, чрезъ проявленіе во вѣдѣ, причемъ они природно и нераздѣльно пребываютъ въ томъ, отъ чего про-исходятъ. Вѣдѣ если слово исходить изъ ума и блескъ изъ солнца, то на этомъ основаніи отнюдь нельзя думать, что производящіе пред-меты (умъ и солнце) существуютъ безъ того, что изъ нихъ исхо-дитъ (слово и блескъ), но, напротивъ, мы находимъ ихъ существую-щими (*ἐνυπαρχοντα*) какъ тѣ въ этихъ такъ и эти въ тѣхъ, ибо умъ никогда не можетъ быть бесловеснымъ, равно и слово безъ выраженного въ немъ ума 7, 16. Слово означаетъ (вообще) опре-дѣленіе (*ἄρον*). Такъ слово чело-вѣка, то-есть опредѣленіе сущности (*οὐσία*) его, состоитъ въ томъ, что онъ есть животное словесное (разумное—*λογικόν*), смертное, обладающее умомъ и званіемъ. Также, напримѣръ, и слово авгела можно признавать за опредѣленіе сущ-ности его. Въ отношеніи же къ Богу по природѣ, мы не можемъ допустить слова или опредѣленія, ибо мы не знаемъ, что по при-родѣ есть Онъ, а Сынъ знаетъ Своего Отца и Рожденный изъ Его сущности вѣдаетъ, что есть по природѣ Родившій Его. Итакъ, слѣ-дую нашему обычаю и пользуясь чело-вѣческими словами, говорить Христосъ, что „слово“ Отца какъ бы опредѣленіе Его сущности, Онъ „соблюдаетъ“ въ Себѣ, ибо Онъ есть образъ Родителя Своего и

начертаніе, свободное отъ всякаго несходства, и имѣть въ Себѣ всѣ богоприличныя свойства Родителя 8, 55. б. Слово человѣческое и мысль не могутъ выразить свойствъ божественной природы, превышающей умъ и слово человѣка, какъ невозможно ладонью измѣрять небо 1, 11,—вся сила словъ мала для точнаго изъясненія неизреченной и боголѣпной славы, ибо божественная и неизреченная Природа превышаетъ и силу языка и остроту всякаго ума 1, 3. б 72. Слову нашему и языку недоступно выразить, какъ Сынъ зрѣть Отца и Самъ созерцается Отцемъ,—впрочемъ надо представлять такъ, какъ подобаетъ это Богу 6, 46.

Слуги не должны стыдиться рабства другъ другу 13, 16—17,—слугамъ Истины всего болѣе ствойственно быть чуждыми жи 1, 6—7,—слуги и самовидцы Слова (Лук. 1, 2) т. 1. стр. 12.

Служеніе пророческое, апостольское, учительское, начальническое никто произвольно не беретъ самъ на себя, но призывается Богомъ 10, 7,—служеніе осужденія (2 Кор. 3, 9)—законъ Моисея, служеніе оправданія—благодать Христова 1, 16—17. 158,—служать по волѣ Божіей людямъ и ангелы и люди къ просвѣщенію людей, но свѣтомъ полученнымъ отъ Бога 1, 9—10. 111—112.—служеніе въ духѣ и жизньъ духовная 17, 18—19. 95—94.

Случай—*κρίσις*—изображается въ видѣ человѣка съ головою, плѣшивою съ срединѣ черепа къ затылку и покрытою густыми и спускающимися внизъ волосами въ передней половинѣ головы, чѣмъ указывается на то, что когда является лицомъ къ лицу удобный случай, тогда бываетъ легко схватить его, а когда онъ уходитъ и показываетъ тыль, тогда уже нельзя взять его 7, 34. б.

„**Слышать**“ употребляется въ значеніи „слушаться“ 8, 47,—слышаніе Бога означаетъ знаніе 8, 39—40,—въ значеніи вѣровать 10, 26—27.

Слѣпорожденный служить образомъ язычниковъ 9, 1,—9, 6—7, кои, освобождаясь отъ исконной слѣпоты и получивъ отъ Спасителя просвѣщеніе посредствомъ Духа, являются учителями израильтянъ 9, 10,—9, 28,—9, 38.

Смерть Христа есть смерть и умерщвленіе смерти 1, 32—33. 190,—6, 54,—8, 51,—6, 65. б. 38,—8, 20,—10, 11—13,—11, 4,—12, 23,—13. 36. б.—13, 38,—18, 10,—18, 11,—18, 22,—18, 24—27,—19, 1—3,—20, 19—20,—20, 22—23,—сѣть смерти 19, 17—18,—устроила наше блаженство и сообщило намъ всѣ блага 8, 56,—16, 19—20,—смерть, послѣ расторженія ея узъ Христомъ, сладостна для любящихъ Его 13, 38,—поглотивъ Христа, Агнца за всѣхъ,

смерть въ Немъ и съ Нимъ извергла всѣхъ 1, 29. б,—хотя смерть, благодаря преступленію, и вынуждаетъ человѣческое тѣло къ тлѣнію, но Спаситель чрезъ Свою плоть скрываетъ въ насъ жизнь, подобно искрѣ огня, и влагаетъ въ насъ безсмертіе, какъ бы нѣкое сѣмя, всецѣло уничтожающее въ насъ тлѣніе 6, 54,—какъ создатель человѣка для безсмертія, Христосъ не удостоилъ назвать смерть смертию, но исходъ человѣческой души изъ тѣла называетъ сномъ,—временая смерть человѣческаго тѣла есть предъ Богомъ ничто иное какъ сонъ, упраздняемый однимъ только мановеніемъ Того, Кто есть жизнь по природѣ 11, 11. Смерть и муки для невѣровъ и грѣшниковъ, а для вѣрующихъ и святыхъ—жизнь и всѣ блага 7, 34. б,—8, 12. б,—8, 21. б,—въ изреченіи 8, 51 Христосъ называетъ смертию вѣчное наказаніе невѣровъ и грѣшниковъ, а жизнью—блаженную и истинную жизнь вѣрующихъ праведниковъ 8, 51,—послѣ смерти человѣкъ ничего не можетъ дѣлать и потому остается внѣ грѣха, 9, 4,—смерть наша въ смерти Христа превращается какъ бы въ нѣкій сонъ 19, 40—41,—не желѣзо (мечи) заносить, или камни поднимать на кого-либо, или деревомъ избивать противниковъ, но въ благочестіи ко Христу сподвизаться побуждаетъ, насъ событіе, описанное въ 18, 10, ибо оружія наши не плотскія, по слову павла (2 Кор. 10, 4), но, напротивъ съ кротостью относиться даже къ убійцамъ, когда обстоятельства не позволяютъ намъ избѣгать ихъ. Истиннѣе гораздо лучше, чтобы Самъ Праведный Судья воздавалъ другимъ за наши обиды, чѣмъ намъ самимъ требовать суда за кровь, подъ предлогомъ благочестія. Вѣдь верхомъ безнравственности (или нечестности) было бы смертию нашихъ гонителей чтить Того, Кто именно для уничтоженія смерти и Самъ добровольно претерпѣлъ смерть. И неужели намъ можно бы было съ неукротимымъ гнѣвомъ ревностно устремляться на то, чего Самъ Онъ не дѣлалъ, хотя и весьма легко могъ?... Намѣреніе Петра конечно не противорѣчитъ закону (Исх. 21, 24—25). Но вѣдь Спаситель пришелъ научить насъ вышезаконному и преобразить насъ въ подобную Ему кротость, почему и запрещаетъ согласныя съ закономъ намѣренія, какъ не имѣющія полнаго совершенства истиннаго блага, ибо не въ воздаяніяхъ раднаго заключается совершенное благо, но, напротивъ, оно проявляется въ наивысшемъ злотерпѣніи 18, 10,—повелѣніе Христа Петру вложить мечъ въ ножны заключаетъ въ себѣ законъ евангельской жизни и имѣетъ значеніе заповѣди,—не той, что изречена была дреннимъ въ законѣ Моисеевомъ, но данной Христомъ, которая настолько исключаетъ употребленіе

меча, даже болѣе—противозащиту, что, если бы даже кто и пожелалъ ударить насъ въ одну ланиту и быть можетъ потребовалъ бы и другую, мы должны обращать и ее (Мате. 5, 39), какъ бы съ корнемъ исторгая изъ твоей души человѣческое малодушіе 18, 11.

Смысль Писанія: буквальный или историческій и духовный или созерцательный. Каждому изъ этихъ родовъ толкованія свое время и мѣсто, благодаря чему и получается правильное пониманіе толкуемыхъ изреченій. Пытаться же насильственно и гдѣ не подобаетъ облекать въ духовный смыслъ (противъ оригенистовъ) то, что полезно въ историческомъ значеніи, значить не другое что, какъ смѣшивать безъ разбора полезное и по великому невѣжеству загрязнять получающуюся отсюда пользу 9, 4. Мы должны брать изреченіе у Іоан. 9, 5 въ историческомъ и простомъ смыслѣ. Но несомнѣнно, что Единородный есть свѣтъ и духовный... И если къ предложенному созерцанію мы станемъ премѣнять такой смыслъ этихъ словъ, то, полагаю, мы не окажемся дѣлающими что-либо невѣроятное 9, 5. Смыслъ Іоан. 3, 14—15 простой и многимъ принимаемый во временномъ значеніи даетъ ничтожную и бесполезную мысль, что служить доказательствомъ неправильности такого толкованія, напротивъ смыслъ духовный даетъ мысль о превышней славіи Христа и Его божествѣ 1, 15. 6—3, 14—15,—двойкій смыслъ 2, 7—10,—2, 11,—5, 5—6,—5, 8—9,—5, 19, 340,—6, 67,—6, 68. 86—89,—8, 21. 6,—9, 27, 6,—9, 30,—11, 44,—11, 54.—13, 8,—8, 31,—8, 32,—8, 38,—8, 55. 6. общепринятый и обычный смыслъ Писанія и болѣе глубокое размышленіе 5, 35. 384, состоящее въ раскрытіи ветхозавѣтныхъ прообразовъ въ отношеніи къ новозавѣтной истинѣ 385 дал.,—буквальный, простой, доступный всѣмъ, и болѣе тонкій, сокровенный, доступный только болѣе глубокому изслѣдованію 5, 37—38. 390—391,—6, 2—7,—6, 29,—историческій смыслъ превращается въ духовное созерцаніе посредствомъ снятія съ Писанія грубыхъ образовъ 6, 5—7,—исчисленіе въ 6, 10 однихъ только мужчинъ и умолчаніе о женщинахъ и дѣтяхъ, какъ бы посредствомъ загадки, научаетъ насъ, что мужественнымъ въ добрѣ всего приличнѣе и свойственнѣе получать пищу отъ Спасителя, а не обыкшимъ женственно проводить нехорошую жизнь, а также и не младенчествующимъ мыслями и не могущимъ разумѣвать ничего необходимаго для познанія 6, 10,—пять хлѣбовъ означаютъ пятокнижіе Моисея, двѣ рыбы—евангельскую и апостольскую проповѣдь 6, 11,—6. 12—13,—двѣнадцать корзинъ—двѣнадцать апостоловъ,—остатки—предстоящія апосто-

ламъ награды 6, 15,—6, 21,—богословскій смыслъ послѣдовательности событій 6, 16—17,—6, 21,—6, 26,—не грубому прообразу исторіи должны мы внимать, но духовно устремляться къ откровеніямъ Духа 7, 24. б. 167,—7, 34. а,—7, 24. б. 205—206,—въ 10, 9 отъ обычно случающагося Христось преобразуетъ рѣчь какъ бы изъ исторіи въ духовное созерцаніе и то, что почти простирается предъ глазами и не представляетъ никакой трудности для пониманія, дѣлаеть образомъ предметовъ менѣе ясныхъ 10, 9.

Собакамъ охотничьямъ подобны разумные слушатели и любознательные изслѣдователи, ибо они стараются совершать нѣчто подобное тому, что, говорятъ, дѣлають проворныя и охотничьи собаки, кои, имѣя отъ природы большую остроту чутья въ ноздряхъ, постоянно бѣгаютъ вокругъ убѣжища искомымъ зифрей 6, 52—53,—1, 1. а. 18.

„Совершилось“ Іоан. 19, 30—толкованіе 14, 28. 297.

Совѣсть вызываетъ страхъ и ужасъ, когда человѣкъ совершаетъ злодѣяніе 18, 3.

Соединеніе свойствъ божескихъ и человѣческихъ во Христѣ объясняетъ то, что въ словахъ Христовыхъ эти свойства соединяются въ одномъ среднемъ изреченіи 5, 19. 332. 340,—5, 26—27,—5, 30. 367.

Созерцаніе и вѣра ведутъ къ познанію Бога Отца 14, 5—6.

Сокровищница—газофилакія — по св. Кириллу находилась въ срединѣ самого храма (*εις αὐτῆς τοῦ ναοῦ μεβαίτων*) 8, 20.

Соломонъ премудрый—писатель книги Притчей 3, 11. а,—5, 31—32,—10, 34—37. 19,—13, 2—5,—17, 12—13,—17, 18—19. 95,—мѣсто изъ книги Премудрости Соломоновой цитуетъ какъ „изреченіе нѣкоего“ (анонимно) т. I стр. 381,—писатель книги Премудрости Соломоновой 8, 44—45. 355.

Соль, посыпанная на хлѣбы предложенія, указываетъ на то, что апостолы суть соль земли (Мате. 5, 13), а двѣнадцать хлѣбовъ означали двѣнадцать апостоловъ 6, 51. б. 44.

Сосудъ мѣдный для сокрытія огня 15, 7.

Сорокъ лѣтъ странствованія евреевъ есть, по божественному закону, совершенное число 5, 5—6,

Сотѣлесными Христу (Ефес. 3, 6) мы дѣлаемся въ таинственной Евлогіи и Евхаристіи 15, 1. 324,—17, 3,—17, 11,—18, 20—21.

Сочиненіе: литературный трудъ человѣка есть приношеніе и жертва Богу т. I стр. 7.

Спасеніе погибшихъ насъ—радость и веселіе Сына Божія 15,

11, ~ двоякій способ спасенія: одинъ—стремленіе къ славі и жизни, другой—желаніе избѣжать наказанія огненнаго 15, 5—6,—путь спасенія одинъ—вѣра и разумѣніе 3, 11. 6,—спасеніе и вѣчную жизнь возможно достигать только въ этой жизни 8, 21. а, 8, 21. б,—спасеніе сравнивается съ цѣленіемъ, Христосъ обращался съ научаемыми и спасаемыми какъ врачи съ больными 8, 15,—15, 18,—спасеніе состоитъ въ возведеніи человѣка Спасителемъ въ изначальное состояніе чрезъ осужденіе грѣха во плоти, умерщвленіе смерти Его смертію и содѣланіе людей сынами Божиими 14, 20. 260—261,—спасеніе каждого совершается благодатію Божіею, при участіи свободной воли человѣка 17, 12—13

Спаситель намъ Богъ—Отець, Сынъ и Духъ Святой. 15, 1, 317.

Списки многіе евангелія, безъ знаковъ препинанія 7, 23.

Стефанъ—жестокость іудеевъ противъ него 16, 2.

Сто—совершенное число 21, 7—14.

Столбъ огненный—образъ Христа какъ свѣта міру 8, 12.

Столъ въ скинии съ хлѣбами предложенія—прообразъ Христа, питающаго насъ къ жизни вѣчной 6, 68. 93—94,—къ столу Господа не допускаются не получившіе Святаго Духа 20, 17.

Страданія Христа—конецъ славы и полнога Его величія 13, 31—32,—слава Отца 16, 8,—страданіе Господа (принятіе страданій) ради нашего спасенія было вольнымъ, но самыя страданія были невольными 6, 38—39. 4—6. 8—9. 15,—въ противномъ случаѣ іудей, мучившіе Христа, не имѣли бы вины *ib.* 16—17,—добровольныя 7, 30. 185—186,—8, 20,—10, 15,—10, 18. а,—18, 4—6.—18, 11,—19, 11,—изъ почтенія и любви къ Родителю Спаситель охотно подвергается смерти за жизнь всѣхъ, допускаетъ даже противное душѣ Его, чтобы исполнить волю Отца 14, 30—31,—добровольно предаетъ Себя на страданія, когда пришло время ихъ 12, 1—2—страданіямъ плоти подверглось Всемогущее Слово, чтобы освободить человѣческую природу отъ немощи плоти 11, 33—34.

Страданія людей и терпѣніе бѣдъ ради Бога видить и слышитъ Богъ 9, 35. а,—въ надеждѣ на помощь Христа 6, 19—20,—страданія за Христа для святыхъ хотя и пріятны, но нежелательны, и должны быть избѣгаемы, впрочемъ переносятся, когда налагаются по необходимости 13, 36. б.

Суббота—покой есть образъ вѣчнаго покоя и служить напоминаніемъ покоя Бога въ 7-й день,—значеніе слова „помни“ въ заповѣди о субботѣ,—уясненіе типическаго смысла закона о субботѣ

въ Евр. 4, 9—10,—запрещеніе собирать дрова въ субботу слѣ-
 жить образомъ того, что не должно уклоняться отъ добродѣтель-
 наго образа жизни, а запрещеніе собирать манну показываетъ, что
 собирать полезное мы должны въ этомъ вѣкѣ, а въ будущемъ нѣкѣ
 уже пройдетъ время для этого,—запрещеніе обременять себя но-
 шами означаетъ, что въ будущемъ вѣкѣ никто уже не будетъ брать
 на себя тяжести грѣха,—выходить за ворота Іерусалима (стана)—
 святые не будутъ выходить изъ небеснаго Іерусалима и всегда
 будутъ въ немъ пребывать,—повелѣніе не выходить изъ своего
 мѣста указываетъ на то, что у Бога много обителей для святыхъ
 и каждому будетъ дана своя обитель, соответственно достоинству
 его и подвигамъ,—освобожденіе земли отъ посѣва въ субботній
 (7-й) годъ указываетъ на празднество Христово и на освобожденіе
 рабовъ—людей отъ рабства грѣху и вхожденіе чрезъ вѣру и бла-
 годать въ истинный покой и свободу Христову 7, 24. а. 143—
 152,—7, 24. б. 167,—суббота какъ конецъ седмицы есть образъ
 послѣдняго вѣка 6, 51. б. 44,—9, 6—7,—трудъ въ субботу доз-
 воленъ священнодѣйствующимъ въ субботу 9, 16.—испѣліемъ
 разслабленнаго въ субботу и повелѣніемъ ему ходить Христосъ
 отнюдь не заставляетъ человѣка презирать и преступать божествен-
 ныя заповѣди, но какъ въ образѣ дѣлаетъ яснымъ чрезъ это для
 іудеевъ, что они получаютъ испѣленіе чрезъ вѣру въ послѣднія вре-
 мена вѣка, на что указываетъ суббота, какъ послѣдній день седмицы,
 а вѣрующимъ необходимо считать ни во что ветхую букву закона
 и іудейскіе обряды 5, 9,—въ субботу не подобаетъ воздерживаться
 отъ совершенія добра и исполненія закона любви, ибо самъ законъ
 это дозволяетъ: обрѣзаніе въ субботу,—Исусъ Навинъ (6 гл.) въ
 субботу одержалъ побѣду надъ Іерихономъ, служа прообразомъ
 Христа, разрушившаго въ лицѣ разслабленнаго тлѣніе, какъ бы
 нѣкую сооруженную противъ человѣческой природы крѣпость 5,
 16—17,—въ субботу Богъ не престаеетъ пещись о мірѣ 5, 17,—5,
 19. 332—333,—и Богъ Отецъ милуетъ въ субботу 5, 19. 342,—9,
 12.—исцѣляя въ субботу, Сынъ творить волю Отца 5, 20. а,—7,
 22,—8, 28. д. 293,—испѣленіе въ субботу есть судъ правый и
 благій Спасителя 5, 30. 372—373,—субботній покой прообразуетъ
 прекращеніе зла, но не святыхъ и священническихъ дѣлъ 7, 24. б.
 167—168,—допускаемое въ субботу обрѣзаніе означаетъ покой и
 удаленіе отъ грѣха и очищеніе чрезъ Духа вѣрою и воскресеніемъ
 Христа ib 167—169,—хлѣбы предложенія, числомъ 12-тъ, служа-
 щіе символами 12-ти апостолиовъ, полагались предъ Богомъ по за-