

наго или чужаго, но какъ Своего собственнаго Духа... и Сынъ будучи по сущности общинкомъ природныхъ благъ Отца, имѣетъ Духа такимъ же образомъ, какъ это должно разумѣть объ Отцѣ, не какъ чужаго и внѣшняго Ему, но такъ, какъ каждый изъ насъ содержитъ въ себѣ своего собственнаго духа и изъ внутреннѣйшихъ глубинъ изливаетъ его во внѣ. Вотъ почему и Христосъ тѣлесно вдунулъ Его, показуя, что какъ изъ устъ человѣческихъ духъ исходитъ (*πρόβησι*) тѣлесно, такъ и изъ божественной сущности богоприлично изливается (*προχέται*) сущій изъ Него Духъ. Когда такимъ образомъ Самъ Духъ есть какъ Бога Отца такъ и Сына, то несомнѣнно Они должны имѣть одну сущность, какъ раздѣльно, такъ и вмѣстѣ съ тѣмъ соединенно. Вѣдь Отецъ есть Отецъ, а не Сынъ,—и Сынъ есть Сынъ, а не Отецъ,—впрочемъ Отецъ въ Сынѣ и Сынъ въ Отцѣ. Однакожъ подаетъ Параклита или Духа Святаго не особо Отецъ и особо Сынъ, но сообщается святымъ отъ Отца чрезъ Сына. Поэтому, когда говорится, что даетъ Его Отецъ, то Тотъ, чрезъ Кого Онъ даетъ, есть Сынъ. И когда говорится, что даетъ Сынъ, то Тотъ, отъ Кого все даетъ, есть Отецъ. А что Духъ божественъ и не разносущенъ ни съ Отцемъ ни съ Сыномъ, это явствуетъ изъ того, что мы, получая Духа, называемся храмами Бога (1 Кор. 3, 16) и становимся общниками божественной природы (2 Петр. 1, 4) 14, 16—17. „Инымъ Параклитомъ“ называетъ Духа Святаго не потому, что Онъ не изъ сущности Бога, какъ это кажется нѣкоторымъ неразумцамъ, и есть нѣчто другое по природѣ, но указываетъ этимъ только на особое существованіе Духа, ибо Духъ есть Духъ, а не Сынъ, какъ и Самъ Сынъ есть Сынъ, а не Отецъ. Сказавъ, что будетъ посланъ Параклитъ, общается придти Самъ, показуя этимъ Духа не другимъ чѣмъ, какъ тѣмъ, что Онъ есть Самъ, такъ какъ Онъ есть отъ Отца собственный Духъ и мыслится Его (Духомъ), почему и умомъ Его называется... Не другое что есть Онъ (Духъ) кромѣ Него (Сына), поскольку рѣчь идетъ о природномъ тождествѣ, отдѣльно и самостоятельно (*διωρισμένως τε καὶ ἰδιωτικότητος*). Посему и Павелъ божественный часто смѣшиваетъ Того и Другого, то-есть Параклита и Сына, и вводитъ (Обоихъ) какъ одного и того же... Но пусть никто не думаетъ, что онъ уничтожаетъ въ отношеніи Того и Другаго значеніе различія именъ или лицъ (*τῶν ὀνομάτων ἢ τοῦ τῶν προσώπων ἀγαθῆ τῆρ εἰς ἕκαστον σταθερῆ*),—или что Сына не считаетъ Сыномъ но Духомъ,—или Духа не признаетъ Духомъ, но считаетъ Сыномъ. Не такова цѣль въ изреченіи Ап. Павла и не такъ мы вѣруемъ. Знаетъ онъ троечис-

ленность Святой и Единосущной Троицы и учить объ особомъ (ипостасномъ) существованіи (*ιδίαι ὑφεστάναι*) Каждого изъ обозначенныхъ (божественныхъ Лицъ). Однакожъ ясно при этомъ возвѣщаетъ, что и въ неизмѣнномъ тождествѣ пребываетъ Святая Троица. Въ противномъ случаѣ какъ Духъ можетъ быть и называться Богомъ (1 Кор. 3, 16)? И если мы стали храмами Бога потому, что въ насъ живетъ Духъ, то какъ будетъ не отъ Бога, то-есть не изъ сущности Его, Духъ, вселяющій въ насъ Бога чрезъ Себя? 14, 18. Чтобы видѣли ученики, что обѣщаетъ даровать имъ нایتіе не чуждой и инородной силы, но Себя Самого, (только) другимъ образомъ, называетъ Параклита Духомъ Истины, то есть (Духомъ) Себя Самого, ибо Святой Духъ не мыслится чуждымъ сущности Единороднаго, исходить природно изъ нея и, по отношенію къ тождеству природы, есть не другое что сравнительно съ Нимъ, хотя и мыслится самосуществующимъ (*διουσιτάτως*).. Спаситель говоритъ это (Іоан. 16, 13) не для того, чтобы мы считали Духа Святаго служебнымъ, согласно невѣжеству нѣкоторыхъ, но напротивъ—изъ желанія удостовѣрить учениковъ въ томъ, что, будучи не другимъ чѣмъ отличнымъ отъ Него, въ отношеніи единосущія, будетъ говорить „не отъ Себя“... изъ Моей сущности есть Духъ и какъ бы Мой есть умъ... ибо Онъ не предрекъ бы будущее такъ, какъ Я, если бы не существовалъ во Мнѣ и не исходилъ чрезъ Меня и не былъ одной сущности со Мною 16, 12—13. Спаситель, называя Параклита Духомъ Истины, то-есть Себя Самого, говоритъ, что Онъ исходить отъ Отца, ибо Онъ есть какъ собственный Духъ Сына, природно въ Немъ существующій и чрезъ Него исходящій, такъ и (Духъ) Отца. Единосущенъ Сыну какъ безъ сомнѣнія и Отцу... есть Духъ какъ Сына такъ и Отца 15. 26—27. Сына прославляетъ Параклитъ, то-есть Его собственный Духъ, всемогущій и всевѣдущій... единосущенъ Сыну и исходить чрезъ Него, подобающимъ Богу образомъ (*πρόκειται δι' αὐτοῦ θεολογῶντως*), обладая всею надъ всѣмъ дѣйственностью Сына и силою... существуетъ Самъ по Себѣ (*ὑφεστάναι αὐτὸ καθ' ἑαυτόν*), однакожъ и находится въ сущности Бога (*ἐνυλάροχον γὰρ ἰστὶ τῆ οὐσίᾳ θεοῦ*), извиваетъ и исходить изъ нея (*προκύπτει τε καὶ προέσιω ἐξ αὐτῆς*), все ей принадлежащее имѣя въ себѣ природно, такъ какъ Онъ есть собственный ея Духъ. Подобно тому какъ запахъ цвѣтовъ обоняющимъ его можетъ представляться имѣющимъ другую природу сравнительно съ цвѣтами, хотя въ дѣйствительности онъ одной природы съ цвѣтами, изъ коихъ и въ коихъ овъ существуетъ: такъ должно мыслить и о Богѣ и Святомъ Духѣ, воз-

вышая (соответственно понятію о Божествѣ) значеніе этого примѣра. Поэтому совершенно безупречно и безъ всякаго униженія должно понимать изреченіе, что беретъ нѣчто отъ Единороднаго Духъ Его: исходя чрезъ Него природно, какъ собственный Его, Онъ вмѣстѣ со всѣмъ, что имѣетъ совершеннѣйшимъ образомъ, называется приемиющимъ принадлежащее Ему (Сыну) 16, 14. 4—6. Духъ хотя и есть собственный Духъ Бога и Отца, нисколько не менѣе есть и собственный Духъ Самого Сына, не какъ другой и отличный или отдѣльно въ Каждомъ мыслимый и существующій, но такъ какъ Сынъ есть отъ Отца и въ Отцѣ по природѣ, будучи истиннымъ плодомъ сущности Его, то и усваиваетъ Себѣ по природѣ собственный Духъ Отца, изливаемый (*χεόμενον*) отъ Отца и подаваемый твари чрезъ Сына, не какъ служебный въ какомъ бы то ни было отношеніи, или мыслимый въ подчиненіи, но какъ возникающій изъ самой сущности (*ἐξ αὐτῆς προχέεται τῆς οὐσίας*) Бога Отца и изливаемый на достойныхъ принять Его чрезъ Слово Единосущное... Духъ Отца является Духомъ Сына и Отца. . и Сынъ даетъ Его какъ собственный Духъ, по причинѣ тожества сущности съ Отцемъ... Въ Словѣ и чрезъ Слово (разумѣется Сынъ) освящаетъ и исходитъ Духъ (*ἐν ᾧ καὶ δι οὗ τὸ ἀγαθόν ἐστι τε καὶ πρόσει πνεῦμα*) 17, 18—19. 91—92.—Духъ, будучи дыханіемъ жизни, что вдунуль Богъ въ лице человѣка при его твореніи (Быт. 2, 7), не оставляетъ человѣческую душу чуждою или лишенною божественной природы, такъ какъ она образована по образу Творца т.-е. чрезъ Духа стала сообразною образу Отца, т. е. Сыну, ибо чистымъ образомъ сущности Единороднаго является Духъ,—такъ обр. все чрезъ Сына возводится къ Отцу Его чрезъ Духа *ib. 93*—Но другой отличный отъ Сына есть Духъ Его, именно въ отношеніи сущности, какъ и въ Немъ существующій и чрезъ Него исходящій *ib. 102*. Сынъ есть чистый образъ (*εἰκὼν ἀκριβοῦς*) Отца, а природное подобіе (*ὁμοίωσις φθιγγί*) Сына есть Духъ Его: поэтому, преобразуя какъ бы въ Себя Самого человѣческія души (чрезъ единеніе съ ними). Онъ (Духъ) начертываетъ въ нихъ божественный образъ и отпечатлѣваетъ отраженіе Верховной Сущности 17, 20—21 *105*. Откровеніе тайны Христовой людямъ совершается чрезъ Святаго Духа, посланнаго отъ Отца во имя Сына, ибо какъ Христось (Самъ) въ насъ Духъ Его. А какъ Онъ есть Духъ Христа и умъ Его (1 Кор. 2, 16),—не другое что отличное отъ Него, по отношенію конечно природнаго тожества, хотя и представляется и существуетъ особо (*ιδίως*): то Онъ знаетъ все, что въ Немъ (Христѣ), согласно 1 Кор

2, 11, подобно тому, какъ и человѣческій умъ, зная все, проявляетъ во внѣ, чрезъ провозносимое слово, на примѣръ, желанія души, коей принадлежать и умъ, мысленно представляемый и называемый какъ нѣчто другое отъ нея отличное, по природѣ же не будучи другимъ, но какъ часть всего (всей души), находящаяся въ душѣ и изъ нея считающаяся происходящею. Но божественная и неизреченная Природа конечно выше этого примѣра, хотя бы въ немъ сравненіе и было выражено тонко 14. 25—26. Духъ Святой одинъ... Сынъ обладаетъ Духомъ Родителя, благимъ по своей природѣ, живымъ и ипостаснымъ (*ἁγιάδὸς φέβωσ ἰδίαι, ζῶν καὶ ἐνυλόβατος*), какъ безъ сомнѣнія и Отецъ 1, 1. б. 32,—Псалмопѣвецъ (Пс. 138, 7—10) называетъ Духа лицомъ Сына (*πρόσωπον τοῦ υἱοῦ*) 14, 11. б. 211. Г., *Духъ Святой въ отношеніи ко Христу какъ воплотившемуся Сыну Божію*. Воплощеніе Сына есть дѣло также и Святаго Духа, какъ и Отца, ибо во всемъ всегда дѣйствуетъ все Божество и вся Святая Троица,—все отъ Бога чрезъ Сына въ Духѣ 6, 57. 59. Духа Святаго принимаетъ Христосъ какъ собственнаго Своего Духа, Коего Онъ даетъ Самъ Себѣ, ради насъ, для освященія Своей плоти,—принимаетъ Его какъ человѣкъ, а какъ Богъ и Самъ даетъ Его Себѣ 17, 18—19. 98 ср. 100,—получаетъ Духа отъ Себя Самого 16, 14. Единородный говоритъ, что дано Ему Самому данное Его собственной плоти, конечно данное отъ Отца чрезъ Него въ Духѣ, ибо нѣтъ другого образа единенія съ Богомъ даже и для Христа, поскольку Онъ есть Человѣкъ, въ Коемъ чрезъ единеніе съ Духомъ плоть освящается неизреченнымъ образомъ соитія и такъ восходить къ неслитному единенію съ Богомъ Словомъ и чрезъ Него съ Отцомъ, очевидно по усвоенію (единенію съ Словомъ), а не по природѣ 17. 22. 23. 113—114. Животворной дѣятельности Духа Христосъ представляетъ исполненнымъ Свое тѣло, называя (Іоан. 6, 63) Духомъ плоть, причемъ конечно отнюдь не отрицаетъ того, что она есть плоть, но по причинѣ совершеннаго единенія съ Нимъ и облеченія во всю Его животворную силу она должна уже называться и Духомъ 6, 63. б,—чтобы обновить въ нашей природѣ утраченное прежнее благо (образъ Божій, сообщенный человѣку въ „дыханіи жизни Быт. 2. 7 или Духъ Святомъ), ради насъ, по человѣчеству, первый получаетъ Духа воплотившійся Сынъ Божій 1, 32—33. 190,—7, 39. 215,—14, 20. 263—264,—17, 18—19. 94,—20, 22—23 ср. 20. 22—23. 263. Духъ Христовъ, данный намъ 15, 26—27,—20, 22—23. 269.—Христа 14, 18.—14, 21,—14, 25—26,—16, 12—13,—миръ Христовъ

14, 2,—14, 27,—26, 19—20,—есть Духъ спасенія, то есть Христа 17, 24,—Духъ Истины, то есть Христа, и Сама Истина, то-есть Христосъ 17, 18—19. 90,—1, 32—33. 194,—15, 26—27,—16, 12—13,—16, 16—17. 245,—17, 25. 121 Христосъ радуется и ликуетъ посредствомъ Духа 15, 11. 359,—Духомъ Христосъ называетъ Самого Себя, не уничтожая самостоятельнаго существованія Духа, но какъ называетъ Себя Сыномъ Человѣческимъ, ибо сталъ человѣкомъ, такъ именуется Себя и Духомъ, отъ собственнаго Духа. ибо не чуждъ Ему Духъ Его. Духа Святаго Христосъ получаетъ какъ человѣкъ, а даетъ людямъ какъ Богъ 7, 39. 215 - 216. 221,—17, 18—19. 98. 99. 100. Духъ упогребляется вмѣсто Христа и обратно 1, 32—33. 194,—по нераздѣльности природы Духа и Сына Христосъ часто называетъ то Духа то Себя Самого 6, 63. 6. Въ Духѣ Христосъ даетъ Самого Себя апостоламъ 16, 12—13,—присутствуетъ въ насъ чрезъ Духа 3, 36. а,—5, 18,—14. 20. 265—266,—14, 23; 15, 1. 315—316,—16, 16,—Духъ чрезъ Сына исходитъ святымъ 7, 39. 215—216,—даетъ Духа ученикамъ какъ собственный Даръ Его 14, 16—17. 263,—посылаетъ Духа не какъ другое что отличное отъ Себя, тоестъ по тожеству природы 10. 34—37,—14, 20 266,—Духъ подается отъ Отца и вселяется въ людей чрезъ Сына 14, 18,—14, 19.—15, 26—27,—27, 18—19. 91,—20, 22—23. 260,—чрезъ Духа Сынъ свѣтводити Своихъ учениковъ, открывая Себя чрезъ Него, и говорить въ святыхъ 14. 21,—все соединяетъ съ Отцомъ 14, 27,—даетъ знаніе и разумніе 16, 23—24,—дѣйствія Духа тѣ же, что и Христа 1, 32—33. 193—194,—Духъ не есть по природѣ другой, отличный отъ Христа, учитель святыхъ, но Самъ Христосъ учить ихъ чрезъ Духа, какъ невидимый уже тѣлесными очами, но созерцаемый духовнымъ зрѣніемъ сердца, какъ это подобаетъ Богу 14, 25—26. 285—286,—Единородный открываетъ намъ смыслъ таинства Своего, всѣвая каждому чрезъ Духа просвѣщеніе и руководя любящихъ Его къ познанію того, что выше разума и слова 17. 26. 125,—посредствомъ Духа Святаго вселяется въ насъ и Самъ Христосъ и чрезъ Себя въ духовное единеніе съ Отцомъ возводитъ того, кто позналъ Его и носить внутри себя истинное боговѣдѣніе ив. 126,—чрезъ Своего Духа Христосъ обиталъ въ богоносномъ Павлѣ 14, 11. 6. 217. животворную силу Духа, какъ искру огня, внѣдряетъ Сынъ въ вѣрующихъ, чѣмъ сообщаетъ имъ собственное благо, тоестъ жизнь, и преобразуетъ ихъ въ безсмертіе 6, 40,—животворить 6. 32—33. 478,—6. 35. а.—въ каждого вѣрующаго вселяетъ Христосъ,

Духъ Отца и Свой собственный, хотя Духъ одинъ и нераздѣленъ 17, 20—21. 111—112,—распространяющаяся чрезъ Духа Святаго благодать есть свѣтъ лица Бога, тоестъ Сына 6, 27. 463. Очищеніе какъ бы въ видѣ обрѣзанія бываетъ въ насъ чрезъ Духа, но совершается это Отецъ чрезъ Сына 15, 2. 336 ср. 15, 3. 337. Христость далъ Духа апостоламъ не прежде, а послѣ Своего воскресенія, тоестъ не ранѣе побѣды надъ смертію и своего прославленія 7, 39. 218—219,—вдунулъ Его апостоламъ потому, что и при созданіи перваго человѣка Богъ вдунулъ въ него Его какъ „дыханіе жизни“ 20, 22—23, 262—263. Духъ бодръ, плоть же немощна (Матѳ. 26, 38—39) и въ Господѣ Христѣ 2, 5—6, Д., *Духъ Святой въ отношеніи къ человѣку* (твари). Духъ Святой отъ Отца исходитъ, но чрезъ Сына приходитъ 14, 20 266. Все отъ Отца чрезъ Сына въ Духѣ Святомъ (мѣста въ пунктѣ В). Сынъ Божій даетъ Духа Своего ангеламъ 17, 18—19. 99. Духъ Святой научилъ ангеловъ тайнѣ воплощенія Сына Божія и Его восшествія съ плотью на небо 14, 2—3. Богъ сообщаетъ съ тварью не иначе, какъ чрезъ Сына въ Духѣ... Который чрезъ Себя сообщаетъ твари причастіе Верховной Сущности, чрезъ Коего и Сынъ обитаетъ въ святыхъ 16, 15,—Богъ обитаетъ въ людяхъ и мы соединяемся съ Богомъ 14, 23,—17, 18—19 95—96,—17, 20. 105. Духъ исходитъ святымъ чрезъ Сына и раздѣляется каждому отъ Отца, сколько надо кому 7, 39. 215—216. Всѣ мы, принявъ одного и того же Духа Святаго, соединяемся и другъ съ другомъ и съ Богомъ,—правда, насъ много въ отдѣльности и каждому Христосъ вселяетъ Духъ Отца и (вмѣстѣ Онъ есть) Свой собственный, но Онъ (Духъ) одинъ и нераздѣленъ, — духовъ, особно и отдѣльно другъ отъ друга существующихъ (лично), Онъ собираетъ въ единство чрезъ Себя Самого и какъ бы единымъ чѣмъ дѣлаетъ всѣхъ въ Себѣ,—какъ Святая Плоть дѣлаетъ сотѣлесными тѣхъ, въ комъ она будетъ, такимъ же образомъ единый во всѣхъ и нераздѣльно живущій Духъ Божій приводитъ всѣхъ къ единству духовному... одно всѣ мы въ Отцѣ и Сынѣ и Святомъ Духѣ, по тожеству свойствъ, единству религіи, общенію со святою Плотью и по единенію съ однимъ Святымъ Духомъ 17, 20—21. 111—112. Духъ открываетъ славу Сына 16, 14,—сообщаетъ намъ свойство природы Бога Отца и Своей собственной 15, 1. 315,—16, 15,—17, 18—19. 96,—17, 26,—чрезъ Духа Святаго мы запечатлѣны подобіемъ съ Сыномъ 17, 25,—20, 22—23. 263,—получаемъ благодать всыновленія Богу 1, 32—33. 105,—14, 16—17,—становимся храмами

Божіими и богами по причастію къ божественной природѣ 7, 39. 221,—14, 16—17. 246—247,—14, 18,—святые запечатлѣваются отъ Бога 6, 27. 6. 463,—чрезъ Него жизнь 14, 20, 266—267,—17, 18—19. 93,—обрѣзаніе чрезъ Духа 6, 37,—Духомъ Святымъ совершается очищеніе какъ іудеевъ, у коихъ отсѣкается хотѣніе жить по закону, такъ и язычниковъ, изъ сердца коихъ изъемлется увлеченіе прелестью идолослуженія 18, 2. 335. Духомъ Святымъ мы побѣждаемъ діавола 16, 8—11, дѣйствуемъ 16, 16,—укрѣпляемъ и мужественно сражаемся со зломъ 16, 23—24,—чрезъ общеніе съ Нимъ возвышаемся надъ своею природою 18, 24—27. — въ Немъ полнота всѣхъ благъ 14, 27.—безъ укрѣпленія благодатію чрезъ Божественнаго Духа душа человѣка, не смотря на все свое мужество, бессильна въ добрѣ и не можетъ выдержать тяжести подвига за него, особенно страха предъ смертію 18, 24. 27. 160,— безъ Ного мы ничего не можемъ совершать добраго 14, 18. Сошествіе Св. Духа на апостоловъ съ неба и сила свыше окончательно освободили ихъ отъ человѣческаго малодушія и сообщили имъ непреборимую смѣлость 16, 31—32. Полученіе Святаго Духа апостолами по воскресеніи Христа сообщило имъ вышечеловѣческую силу 18, 24—27, — они были бы бессильны противъ грѣха и не совершили бы воли Божіей, если бы не облечены были силою свыше—и совѣтъ не могли бы разумѣть таинства Христова и быть тайноводителями, если бы чрезъ просвѣщеніе отъ Духа не получили откровенія превышающихъ умъ и слово тайнъ 20, 22—23. 259,—только при причастіи Святаго Духа и просвѣщеніи Имъ они уразумѣли священные догматы Церкви и богодухновенное Писаніе 17, 18—19. 91. Духъ есть источникъ совершеннаго вѣдѣнія для святыхъ 14, 25—26. Вселяясь въ чело- вѣческую природу, Духъ Святой сообщаетъ ей собственное благо,— вѣдѣніе будущаго и знаніе сокровенныхъ тайнъ.. ибо всевѣдѣніе принадлежитъ одному только Богу, посредствомъ Духа Святаго свѣто- водствующему человѣка къ воспріятію сокровеннаго 1, 31. Духъ просвѣщаетъ чистыхъ сердцемъ и открываетъ имъ Себя 14, 21. Благодать Святаго Духа 6, 5—7. 423,— 6, 27. 463. Кто преисполненъ дарами Святаго Духа, тотъ не только уштываетъ свой умъ. но и въ состояніи оказывается наполнять ими сердца другихъ, на- подобіе рѣчнаго потока 7, 38. Водю живую называется животвор- ное дарованіе Духа, чрезъ которое одно только человѣкъ въ со- стояніи снова восходитъ въ изначальную красоту своей природы 4, 10—11. 13—15, =15, 4 ср. 6, 35. 6. Кто напоется благодатію

Святаго Духа, тотъ уже въ себѣ самомъ имѣеть постоянный источникъ божественныхъ ученій, такъ что уже не имѣеть нужды въ наставленіяхъ отъ другихъ, но самъ уже оказывается въ состояніи наставлять тѣхъ, у кого появится жажда божественнаго ученія, каковы были въ настоящей жизни и пока пребывали на землѣ святыя пророки, апостолы и наслѣдники ихъ служенія 4, 13—15,—благодать Духа необходима апостоламъ для мудрости и для проповѣди евангелія 2С, 22—23. 258. Духъ открываетъ истину простецамъ и простѣйшимъ душамъ, любящимъ истину, а не тѣмъ, кто занимается пустыми изслѣдованіями и хитросплетенными обманами ума т. 1. стр. 10. Благодать Духа сохраняется въ людяхъ чистотою очей ихъ души и постояннымъ неслабымъ рвеніемъ къ добру 14, 16—17. Какъ Духъ Истины, тоестъ Христа, и Сама Истина, Духъ просвѣщаетъ людей свѣтомъ истиннаго боговѣднія (см. пунктъ В)—однихъ болѣе, другихъ менѣе 14, 22. Господь говоритъ, что нѣтъ (Іоан. 17, 17) другой Истины, кромѣ Его собственнаго Духа, посредствомъ Коего укрѣпляетъ наши души, отпечатлѣвая въ нихъ подобіе съ Собою и ограждая невзреченною силою къ несокрушиму мужеству въ добродѣтели 17, 25. 121. Называется радостью спасенія въ Псал. 50, 14, какъ виновникъ нескончаемой и постоянной радости святыхъ, доставляющей имъ Владычество надъ мірскими страстями, ибо Онъ есть Духъ Истиннаго Спасенія, тоестъ Христа... Мы дѣлаемся причастниками благословенія Христова чрезъ Духа 17, 24,—утѣшеніе чрезъ Духа 6, 32—33. 481,—дарованіями Духа умъ святыхъ питается въ превеликой радости и усладѣ 6. 10. Чрезъ причастіе только Духа Апостолы были въ силахъ исполнить вышечеловѣческую заповѣдь о любви и чрезъ просвѣщеніе отъ Духа они были руководимы къ ясному разумѣнію богодухновеннаго Писанія и священныхъ догматовъ Церкви 17, 18—19. 91.—17, 26. 125,—18, 24—27. Чрезъ Духа Святаго совершается возрожденіе людей: возвращеніе людямъ утраченной ими первоначальной красоты возможно было только посредствомъ общенія съ Богомъ, что могло быть только чрезъ причастіе Святаго Духа, вѣдряющаго въ челоуѣка Свое свойство святости и подпадшую тлѣнію природу преобразующаго въ свойственную Ему жизнь и такимъ образомъ возводящаго къ Богу и образу Его то, что лишено этой славы 17, 20—21. 105.—16, 7.—17, 18,—19, 93. 96. 99. ср. 7. 39. 220,—15, 1 316,—Наше рожденіе отъ духа (возрожденіе) состоятъ въ томъ, что Духъ впечатлѣваетъ намъ Свой черты и преобразуетъ нашъ умъ какъ бы въ собственное Свое качество 3. 6,—



посредствомъ Духа человѣкъ отпечатлѣнъ во образъ Божій и Духъ божественно отпечатлѣлъ въ твари Свои черты... Онъ есть „дыханіе жизни“ (Быт. 2, 7), которое Богъ, въ качествѣ Своего образа и подобія, вдунулъ въ человѣка при его твореніи и которое грѣхъ исказялъ въ человѣкѣ, и потому Духъ совсѣмъ отступилъ отъ человѣка, но Творецъ, по своей благодати, благоволилъ снова преобразить человѣчество въ прежній образъ посредствомъ Духа, ибо иначе невозможно было возсіять въ немъ божественнымъ чертамъ такими же, каковы онѣ были прежде... и чтобы обновить въ нашей природѣ это прежнее благо, первый, ради насъ, по человѣчеству, принимаетъ Духа Воплотившійся Сынъ Божій 1, 32—33. 188—190,—7, 39. 214—215,—14, 20. 263—266,—17, 18—19. 93,—17, 20—21,—20, 22—23. 262—263. Черезъ Духа Святаго откровеніе 6, 46,—святые изрекають слова 6, 57. 61,—Духъ Отца говорилъ въ евангелистахъ т. I стр. 10—11,—обиталь въ богоносномъ Павлѣ 14, 11. б. 217,—говорилъ черезъ Псалмонѣвца и открывалъ ему тайны будущаго 1. 1. а. 17,—1. 1. б. 26,—14, 28. б. 296,—въ Псал. 98, 5—7 свидѣтельствовалъ о Самуилѣ вмѣстѣ съ Моисеемъ и Аарономъ 8, 15,—слова отъ Духа передавали пророки 4, 36—37,—9, 24,—священныя писанія суть слова Духа 1, 9—10. 119,—Духъ говорилъ черезъ пророка Іеремію 5, 37—38. 398,—въ священныя писателяхъ 5, 57. 61,—во Второзаконіи (32, 43) 9, 38,—есть упоминаемое въ Быт. 2, 7 „дыханіе жизни“ 1. 32—33. 188—190,—7, 39. 214—215. 219,—14, 20. 263—264,—17, 18—19. 93,—20. 22—23. 262—263 (ср. выше). Будучи невидимъ по Своей божественной природѣ, Духъ Святой принималъ для Крестителя видъ голубя, животнаго кроткаго и подобнаго Іисусу Христу, кроткому и смиренному сердцемъ, въ чемъ и проявилась Его (Духа) соприродность Христу 1, 32—33. 195 ср. вообще 180—196. Духъ Святой подается однимъ только Богомъ, апостолы же не податели Духа, а призыватели (*πνευματοκλήτορες ὑπερ χορηγοί*) 3, 34. б. ср. 17, 18—19. Первоначально апостолы получили Духа Святаго не въ 50-цу, а по воскресеніи Христа (Іоан. 20, 22), когда Господь вдунулъ Его въ нихъ,—въ 50-цу было только откровеніе и проявленіе уже вселеннаго въ нихъ Духа и огненные языки указывали не на начало дара въ апостолахъ, а начало рѣчи, ибо „начали“, сказано, „говорить“, а не „освящаться“ 20, 22—23. 261. 265,—7, 24. б. 157 ср. 12, 16. Причина того, что Христосъ далъ Духа не прежде, а послѣ Своего воскресенія 7, 39, 218—219 (см. выше). Господь „вдунулъ“ Духа апостоламъ потому, что и при

созданія перваго человѣка Богъ вдунулъ въ него Духа какъ „дыханіе жизни“ 20, 22—23. 262—263 (ср. выше),—вдунулъ въ апостоловъ, какъ бы въ начатокъ твари, обновленной къ нетлѣнію и славѣ ib. 263. 267 Духъ данъ всему народу, когда Христосъ дунулъ на святыхъ апостоловъ съ словами: „примите Духа Святаго“ и даровалъ Его всѣмъ въ лицѣ ихъ, какъ въ начаткѣ долженствующихъ принять Его; поэтому хотя и отсутствовалъ Ѳома, онъ однако же не лишился пріятія Духа, такъ какъ Духъ сходилъ на всякаго долженствовавшего Его пріять и находящагося въ числѣ удостоенныхъ этой чести ib. 267,—поэтому Маріи Магдалинѣ Господь не позволилъ касаться Себя (Іоан. 20, 17), такъ какъ Онъ еще не восшелъ тогда къ Отцу и еще нельзя было видѣть въ людяхъ совершившимся сошествіе Параклита, а Ѳомѣ подобало уже и это (прикосновеніе ко Христу), какъ получившему Духа вмѣстѣ съ другими апостолами, хотя и отсутствовавшему 20, 26—27. 274. Древнимъ пророкамъ и святымъ Духъ давался временно, какъ освѣщеніе и осіяніе, а въ вѣрующихъ во Христа бываетъ не временное только освѣщеніе отъ Духа, но и самое вселеніе Духа и Его обитаніе, почему и справедливо называются храмами Божиими, тогда какъ никто изъ пророковъ такъ не назывался 7, 39. 219. Духъ Святой вселяется въ человѣка чрезъ вѣру и крещеніе 20, 17,—20. 22—23. 262—263. Чистѣйшая и совершеннѣйшая природа Духа Святаго преобразована была чистымъ елеемъ 5, 35. 385. Св. Кирилль, въ борьбѣ съ еретиками, полагается не на свои слова, а на силу Св. Духа 6, 38—39. 8. Ср. *духъ и душа человѣка*.

**Духи святые** живутъ на небесахъ 1, 1. а. 19. См. *Ангелы*.

**Духъ человѣка** см. *душа*.

**Душа человѣка.** Ученіе о предсуществованіи человѣческихъ душъ, ихъ паденіи до рожденія въ людяхъ и посланіи ихъ Богомъ въ тѣла людей на землю для наказанія,—это еллинское и іудейское заблужденіе нѣкоторые изъ христіанъ дерзають примѣшивать къ догматамъ церкви: опроверженіе этого заблужденія 1, 9—10. 118—130,—9, 2—3. 398—400.—9, 3. 410—413. Человѣкъ есть животное хотя и разумное, но сложное, именно изъ души и скоропреходящаго земнаго тѣла. Созданный Богомъ, онъ не имѣлъ самъ по себѣ, по своей природѣ, нетлѣнности, ибо это принадлежитъ по существу одному только Богу, но онъ запечатлѣнъ былъ Духомъ жизни, получивъ въ подобіи съ Божествомъ это, превышающее его природу, благо: „вдунулъ, сказано, въ лице его дыханіе жизни, и сталъ человѣкъ въ душу живу“ (Быт. 2, 7). Когда же за пре-

ступленіе подвергся наказанію, тогда справедливо услышалъ: „земля ты и въ землю уйдешь“ (Быт. 3, 19), лишился благодати, и отъ земнаго тѣла его отступилъ Духъ жизни, тоестъ духъ Говорящаго: „Я есмь жизнь“ (Іоан. 11, 6),—и животное (т. е. человѣкъ) подпадаетъ смерти по одной только плоти, при сохраненіи безсмертія души, такъ какъ къ одной только плоти и сказано было: „земля ты и въ землю уйдешь“. 1. 14. а. 143—144. Это разумное на землѣ животное, тоестъ человѣкъ, сотворено въ началѣ „по образу Творца“ (Кол. 3, 10), коего (образа) главная сторона состоятъ въ безсмертіи и нетлѣнни. Но само по себѣ это животное (человѣкъ), по свойству своей природы, никогда не было и быть не могло такимъ. Поэтому, чтобы приведенное изъ небытія въ бытіе, снова не обратилось въ ничто, но пребывало непрестанно,—Богъ дѣлаетъ человѣка причастникомъ Своей собственной природы, „вдунувъ въ лице его дыханіе жизни“, тоестъ Духъ Сына. Однакожь никто да не думаетъ, будто этимъ утверждается, что это божественное вдохновеніе (*τὸ θεῖον ἔνδοξμα*) стало душою животному (*γενόμεθα τῷ ζῳῳ ψυχῆ*), т. е. человѣка, какъ нѣкоторые думаютъ. Ни одинъ благомыслящій не признаетъ, чтобы изъ божественной сущности произшедшее вдохновеніе сдѣлалось душою для животнаго. Напротивъ, уже одушевленному и надѣленному душою и тѣломъ Творецъ, какъ нѣкую печать Своей природы, вѣдрилъ Святаго Духа, тоестъ „дыханіе жизни“, чрезъ которое онъ образовывался по первообразной красотѣ и творился по образу Создателя, направляемый силою живущаго въ немъ Духа ко всякому виду добродѣтели. Но человѣкъ, обладая самоопредѣленіемъ и надѣленный властью надъ своими желаніями,—вѣдь и это есть часть образа Божія въ человѣкѣ, ибо Богъ властвуетъ надъ Своими желаніями,—измѣнился и палъ: то Богъ восхотѣлъ и предпринялъ возстановить опять человѣческую природу въ первоначальное состояніе. 14, 20. 263--264. Такъ какъ отъ человѣчества, послѣ его грѣхопаденія, удалился Духъ (т. е. дыханіе жизни или Духъ Христа), могущій образовывать и содержать насъ по божественному образу, то Спаситель опять даруетъ намъ Его, возводя насъ въ прежнее достоинство и преобразуя въ Свой собственный образъ 7, 39. 219. Богъ, сказано, образовалъ человѣка, взявъ персть земли. Потомъ, приведя это животное къ полному окончанію и научая, какъ и какимъ образомъ онъ (человѣкъ) былъ одушевленъ, говоритъ: „вдунулъ въ лице его дыханіе жизни“, указуя на то, что душа дана человѣку не безъ освященія чрезъ Духа и не осталась совершенно чуждою или лишенною бо-

жественной природы, будучи образована по образу Создавшего ее и чрез Святаго Духа ставъ сообразною образу Отца, тоестъ Сына,—такимъ образомъ все чрезъ Сына къ Отцу, изъ Коего Онъ есть, чрезъ Духа возводится 17, 18—19. 93. Духъ человѣка есть рожденіе Духа Божія не въ томъ смыслѣ, что рождается изъ Него по природѣ, что невозможно, но во первыхъ и главнѣйшимъ образомъ, потому, что чрезъ Него несущее призвано къ бытію,—и во вторыхъ потому, что чрезъ Него Промыслъ даруетъ намъ преобразование по Богу, такъ какъ Онъ (Духъ) впечатлѣваетъ намъ Свои черты и преобразуетъ умъ нашъ какъ бы въ собственное Свое качество. 3, 6. Сынъ, какъ сила Отца, все создавшая и приведшая человѣка изъ небытія въ бытіе, долженъ быть вмѣстѣ съ Отцомъ и подателемъ Духа вѣрующимъ. Вѣдь Богъ и Отецъ, въ началѣ взявъ персть отъ земли (Быт. 2, 7), образовалъ животное, тоестъ человѣка, одушевилъ его вѣдомымъ Ему способомъ и осіялъ его сообщеніемъ Своего Духа, ибо „вдунулъ въ лице его дыханіе жизни“, какъ написано. Но такъ какъ вслѣдствіе преслушанія человѣкъ подпалъ смерти и лишился изначальной чести, то снова создалъ его Богъ и Отецъ и возвелъ въ новую жизнь чрезъ Сына, какъ въ началѣ (создалъ). Какъ въ началѣ, при созданіи человѣка, „вдунулъ въ лице его дыханіе жизни“, (Быт. 2, 7), такъ и потомъ, при возрожденіи человѣка, чрезъ дуновеніе даруетъ Духа ученикамъ (Іоан. 20, 22). 20, 22—23. 262—263.—Праведная и истинно боголюбивая душа, свято храня въ себѣ слово о Христѣ и получивъ все небесное сокровище, будетъ драгоценнымъ сосудомъ (какъ золотой сосудъ съ манною) и посредствомъ Первосвященника всѣхъ (Христа) принесется Богу и Отцу и вознесется на храненіе предъ взоръ все Содержащаго и спасающаго и Недопускающаго тлѣнному по своей природѣ подвергаться истлѣнію 6, 32—33. 458. Словомъ „душа“, равно какъ и другими нашими свойствами въ отношеніи къ Богу Писаніе пользуется по снисхожденію къ намъ, какъ напримѣръ иносказательно примѣняетъ къ Безтѣлесному лицу, глаза и прочіе члены. Въ отношеніи же къ Воплотившемуся Сыну Божію это слово указываетъ на истинность и плѣдность человѣческой природы Его, вопреки ученію безбожнаго Манеса 1, 27—28. 56. Души святыхъ, уходя изъ земныхъ тѣлъ, благостію и человѣколюбіемъ Божиимъ какъ бы предаются въ руки вселюбящаго Отца, а отнюдь не бродятъ около памятниковъ въ ожиданіи погребальныхъ возліаній, какъ предполагаютъ нѣкоторые изъ невѣровъ, но и не извергаются, какъ души грѣхолобцевъ, въ мѣсто ужаснѣйшаго на-

казанія, то есть въ адъ. Напротивъ, онѣ устремляются въ руки Отца всего, такъ какъ и этотъ путь обновилъ намъ Спаситель нашъ Христосъ, ибо Онъ предалъ въ руки Родителя Своего душу Свою, чтобы и мы, получивъ какъ бы въ ней и чрезъ нее начало, имѣли свѣтлую надежду, при твердою убѣжденіи и вѣрѣ въ то, что, подвергшись плотской смерти, будемъ находиться въ рукахъ Бога и въ несравненно лучшемъ состояніи, чѣмъ когда были съ плотью. Поэтому и премудрый Павелъ пишетъ намъ въ посланія (Филипп. 1, 23), что лучше разрѣшиться и со Христомъ быть 19, 30. а.

**Духовный и душевный человекъ** 6, 60—61.

**Дыханіе жизни** Быт. 2, 7 см. *душа человека.*

**Дѣва Святая. Матерь Господа.** Единородное Слово Бога, какъ человекъ, рождено чрезъ Святую Дѣву. Томъ 1 стр. 12,—1. 1. а. 11. Святая Дѣва была изъ рода Давида 7, 41—42. Иудеи думали, что Святая Дѣва совершила прелюбодѣянiе до брака, въ виду чего и выражали язвительную укоризну Христу, какъ не знавшему, отъ кого Онъ родился, вздорно спрашивая: „гдѣ Отецъ Твой?“ 8, 18... считали Христа сывомъ Иосифа или блуда и не знали явившееся отъ Бога Отца Слово 8, 19. У іудеевъ не совѣмъ было неизвѣстно, что Святая Дѣва прежде брака и сожитія оказалась беременною (*πρό γάμου καὶ μήτρας ἐκχοσφόρηεν*), но они не понимали, что это отъ Духа Святаго, а напротивъ—думали, что Она была растлѣна кѣмъ-то изъ язычниковъ, почему и неправильныя представленія имѣли о Христѣ. Они воображали, что Онъ былъ сыномъ другого отца, растлѣвшаго Святую Дѣву, по ихъ безумному мнѣнію, Иосифу же Онъ былъ приписанъ только какъ незаконный, а не какъ дѣйствительный его сынъ. 8, 39,—то же 8, 41. б. ср. 15, 20. 380. Упомянувъ о женщинахъ въ 19, 25, Евангелистъ имѣетъ цѣль научить тому, что столь неожиданно случившееся страданіе Спасителя соблазнило, повидимому, и Саму Матерь Господа и эта жесточайшая смерть на крестѣ нѣсколько отклонила Ее отъ надлежащаго представленія дѣла,—и кромѣ того издѣвательства іудеевъ,—и сами находившіеся при крестѣ и смѣявшіеся вѣроятно надъ Повѣшеннымъ воины, предъ глазами Самой Матери осмѣявшіеся дѣлать одежды Его. Вѣроятно, Она имѣла приблизительно такія мысли: Я родила Осмѣиваемаго на деревѣ,—и Онъ, называя Себя Истиннымъ Сыномъ Вседержителя Бога, пожалуй и ошибался и, повидимому, заблуждался, говоря: „Я—жизнь“,—какъ подвергся распятію? какимъ образомъ могли Его оцутать свѣти убійцы? почему не сходить съ креста, хотя и повелѣлъ Назарю возвратиться къ жизни и всю Іудею

поразили чудесами? И весьма естественно, что, не зная тайны, женщина могла впасть въ подобныя этимъ размышленія. Правильно разсуждающіе должны понимать, что совершавшіяся событія были способны смутить и крѣпкій разумокъ. И ничего удивительнаго нѣтъ въ томъ, если женщина отчасти подверглась этому. Вѣдь если ужъ самъ первоверховный изъ учениковъ Петръ соблазнился нѣкогда (Мато. 16, 22)... то что удивительнаго, если болѣе нѣжный умъ женщины увлекался къ неосновательнымъ мыслямъ. Говоримъ это не по пустымъ догадкамъ, но согласно пророческому изреченію Симеона: „Тебѣ же Самой душу пройдетъ (пронзять) мечъ, чтобы открылись многихъ сердець помыслы“ (Лук. 2, 35), причѣмъ мечемъ называлъ острую силу страданія, увлекавшую умъ женщины къ неумѣстнымъ мыслямъ, ибо искушенія очищаютъ сердца страдающихъ и открываютъ присущія имъ мысли 19, 25. Зная эти размышленія Своей Матери, подвергшейся соблазну и смущенной неумѣстными мыслями, Сердцевѣдецъ Господь передалъ Ее Своему ученику, какъ наилучшему тайноводцу, могшему прекрасно и въ должной мѣрѣ разъяснить глубину таинства Христова, ибо онъ былъ истинный мудрецъ и богословъ, который и беретъ Ее и отводитъ съ радостью (въ свой домъ), исполняя всю волю Спасителя о Ней. 19, 26—27. Ср. *братья Господа*.

**Дѣла Божіи:** какъ никто не вѣдаетъ того, что есть Богъ по природѣ, а получаетъ оправданіе, вѣруя, „что Онъ есть (существуетъ) и ищущимъ Его мздовоздатель бываетъ“ (Евр. 11, 6), такъ же точно не знаетъ и того, какимъ образомъ совершается Имъ что-либо въ каждомъ дѣлѣ, но представляя вѣрѣ исходъ (дѣла) и признавая всемогущество Бога надъ всѣмъ, получить не незначительную награду за такое доброе настроеніе. 6, 52—53.

**Дѣти Божіи:** въ качествѣ „дѣтокъ“ и въ числѣ только что рожденныхъ младенцевъ поставляютъ учениковъ, хотя уже и достигшихъ такой мѣры добродѣтели и имѣвшихъ немногимъ доступный разумъ, показывая очень ясно чрезъ это, что и весьма совершенный между людьми есть ничтожный младенецъ предъ Богомъ и слабъ умомъ 13, 33. а.

**Дѣторожденіе**—вожделѣнное и многожеланное дѣло. 16, 21—22.

**Дѣянія Апостоловъ**—но именно упоминаются и цитуются 10, 8,—16, 2,—16, 12—13,—17, 11,—20, 21.

## Е.

**Евангеліе и Евангелія.** Законъ не имѣетъ совершенства въ благахъ, а божественныя заповѣди евангельскаго ученія приносятъ

полное благословеніе 2, 11. Евангельское ученіе есть только (ср. Мате. 5, 17) преобразование буквы въ истину,— и превращеніе кокого либо Моисеева прообраза въ соответствующую истину служить къ познанію служенія въ духѣ 7, 18. а. Христосъ на подзаконныя сѣни налагаетъ блескъ истины, чтобы нѣсколько грубоватыя узаконенія древнихъ превратились въ духовное созерцаніе 7, 24. а. 142. Законъ, будучи тѣнью и образомъ до времени совершенства (Евр. 9, 10; 10, 1) и дѣловодителемъ ко Христу (Гал. 3, 24), вносилъ какъ бы нѣкую предварительную заботу о добродѣтели благочестивъ, такъ что являлся какъ бы предупрежденіемъ (предуказаніемъ или предвареніемъ) истиннаго и духовнаго богослуженія, почему онъ и ничего не доводилъ до совершенства (Евр. 7, 19). Господь же нашъ Иисусъ Христосъ уже не образы вещей, но самую истину воочию показали намъ, не въ пробросахъ уже и прикровенни начертывая намъ добродѣтель, что дѣлалъ Моисей, но представляя ее какъ бы обнаженною и вполне приготавливая челоуѣка къ благочестію. Такимъ образомъ наученіе, заключающееся въ словахъ Христа, было превращеніемъ и переведеніемъ образовъ въ истину 14, 24. б. 282. Къ евангельской проповѣди не можетъ привзойти еще другое какое либо *новое* ученіе, дѣлающее *старымъ* прежнее, какъ это безъ сомнѣнія произошло съ Моисеевымъ закономъ, но слово Спасителя должно стоять во вѣкъ, какъ однажды и Самъ Онъ сказалъ (Мате. 24, 35): „небо и земля преидеть, а слова Мои не преидутъ (т.-е. третій завѣтъ среди людей на теперешней землѣ не возможенъ) 15, 17. По примѣру Христа Евангеліе должно возвѣщать и тѣмъ, кои еще пребываютъ въ заблужденіи и закрубили въ невѣрїи 15, 16. Евангелія—во множественномъ числѣ 8, 35,—какъ читаемъ въ евангелїяхъ 14, 11. б.—къ Іоан. 7, 7—15, 18,—евангелійскія книги—о Мате. 7, 49—17, 14—15. Евангеліе и Апостоль, какъ двѣ части Новаго Завѣта 6, 11.

**Евангелисты** святые и евангельскіе учителя Церкви 7, 38. Евангелистъ (Іоаннъ) долженъ высказывать истину 7, 39. 214,—научаетъ насъ чтить истину во всемъ, гдѣ бы она ни встрѣчалась, даже въ малѣйшихъ предметахъ 4, 6. б. Составители евангелій написали, кажется, только наиболѣе достопримѣчельныя изъ событій и такія, посредствомъ коихъ можно было слушателямъ наиболѣе укрѣпляться въ вѣрѣ неспорченной и имѣть нравственное и догматическое наученіе, чтобы посредствомъ правой вѣры и добрыхъ дѣлъ, вступивъ въ вышній градъ и соединяясь съ церковью первородныхъ, они могли достигнуть и самого небеснаго царства во Хри-

ствѣ 21, 25. Евангелисты, употребляя разныя слова (*εὐχαριστία* у Иоан. 6, 11 и *εὐλογία* у Матѣ. 14, 19), отнюдь не разногласяютъ, ибо Павелъ доказываетъ въ 1 Тим. 4, 4—5, что оба выраженія—одно и то же. 6, 11. Умъ святыхъ евангелистовъ точный и богонаученный, отовсюду усматривающій потребное для слушателей и съ напряженнымъ стараніемъ улавливающій то, что считаетъ полезнымъ для жаждущахъ истиннаго разумѣнія божественныхъ догматовъ и съ добрымъ намѣреніемъ изслѣдующихъ сокровенный въ божественныхъ писаніяхъ смыслъ. Это потому, что не занимающимся пустыми изслѣдованіями и не увлекающимся болѣе хитросплетенными обманами мыслей, чѣмъ радующимся истинѣ, открываетъ (истину) Духъ, такъ какъ въ злохудожную душу не входитъ (Прем. Сол. 1, 4) и не позволяетъ дрогочѣннымъ жемчужинамъ валяться подъ ногами свиней (Матѣ. 7, 6), но со всею благосклонностью бесѣдуетъ съ простѣйшими душами, какъ имѣющими совершенно безхитростное движеніе и отказывающимися отъ излишняго умствованія, ко-ему постоянно и случается „изумляться“ (Екклес. 7, 7) и вслѣдствіе извилистости уклоняться отъ прямого и царскаго пути, ибо „ходить надежно, кто ходитъ просто“, по слову Соломона (Притч. 10, 9). Святые евангелисты имѣютъ весьма удивительную точность въ писаніи, ибо „не они говорятъ, по слову Спасителя (Матѣ. 10, 20), но Духъ Отца въ нихъ“... Въ изъясненіи божественныхъ учений (догматовъ) они конечно сходятся другъ съ другомъ и стремятся къ одной цѣли, но образъ рѣчи у нихъ слагается нѣсколько различный... Они идутъ къ одной цѣли разными путями. Между тѣмъ какъ другіе евангелисты ведутъ рѣчь о плотскомъ родословіи Спасителя и или по порядку низводятъ потомковъ Авраама до Іосифа или наоборотъ—возводятъ предковъ Іосифа до Адама,—блаженный Іоаннъ не позаботился объ этомъ, но посредствомъ какъ бы пламеннаго и огненнаго движенія ума рѣшается касаться самыхъ превышающихъ умъ человѣческой предметоиъ и дерзаетъ изъяснить неизреченное рожденіе Бога-Слова... Представивъ другимъ евангелистамъ пространнѣе повѣствовать о томъ, что можно было сказать по человѣчеству о законномъ по плоти и естественномъ Его родословіи и рожденіи. Іоаннъ горячо и мужественно устремляется противъ пустословія лжеучителей относительно Сына Божія. Т. 1. стр. 10—†1. 13—14. Также, если Іоаннъ (19, 29) говоритъ объ иссопѣ, а Матѣей (27, 48) и Маркъ (15, 36) о тростникѣ, Лука же (23, 36) не упоминаетъ ни о томъ ни о другомъ: то никто изъ здравомыслящихъ не допуститъ мысли, что евангелисты здѣсь разногласяютъ