

на это, повидимому, указывает и тѣмъ, что называетъ *развращеніемъ мутнымъ* сильную печаль или насилие, которыми какъ бы напоая забираемыхъ въ плѣнъ, онъ сдѣлалъ то, что они казались мало отличающимися отъ пьющихъ вино и пьяныхъ. Что же отсюда? Подобно отвергающему какую нибудь пещеру, онъ дѣлаетъ ясными мысли cadaго для всѣхъ другихъ; ибо причиняя, какъ я сказалъ, горькій позоръ знатнѣйшимъ изъ плѣнныхъ, или можетъ быть самимъ царямъ, онъ заставлялъ ихъ плакать и какъ бы вслѣдствіе нестерпимаго мученія обнаруживать сокровенныя прежде малодушіе или робость. Онъ былъ такъ жестокъ и безчувственъ, что между тѣмъ какъ надлежало скорбѣть и жалѣть ихъ, онъ напротивъ увеселялся ихъ воплями и обращалъ ихъ въ предметъ славы для своего владычества. Это, думаю, и означаетъ выраженіе: *напоаят ближняго своего развращеніемъ мутнымъ, яко да взираетъ къ пещерамъ ихъ*, то есть, къ сокровенному и находящемуся у кого либо въ тайнѣ. Поелику же съ неудержимою яростью и безъ всякаго милосердія подвергалъ невыносимымъ страданіямъ и малыхъ и великихъ и знатныхъ и не знатныхъ; то за это, говоритъ Господь всяческихъ, *сытость безчестія отъ славы испій*, то есть, ты былъ знаменитъ и славенъ и для всѣхъ замѣтенъ и извѣстенъ по своей жестокости, но будешь наконецъ обезчещенъ и въ наказаніе подвергнешься безславію столь же великому, какъ велика была твоя слава.

Но если кому угодно, это самое, не противорѣча истинѣ, можно сказать и о самыхъ нечестивыхъ фарисеяхъ; ибо они напоая ближняго *развращеніемъ мутнымъ*, своимъ, говоримъ, ученіемъ, заповѣдями человѣческими. Кроме того мы разумѣемъ ярость

противъ Христа и преступленія необузданнаго языка; ибо Онъ призывалъ ихъ къ жизни, а они дошли до такого безумія, что говорили слушателямъ: *бъса иматъ и неистовъ есть: что его послушаете* (Юан. 10, 20)? Дѣлали это, отвергая спасительное слово, просвѣщающее умъ, чтобъ они могли взирать въ пещеры свои, то есть, въ темныя и мрачныя и мертвыя наставленія свои. Посему впали въ *сытость безчестія* тѣ, которые прежде были знамениты и пользовались не малою славою; ибо они были начальниками пастырей, были іереями и судіями.

Тоже слово можно относить и къ изобрѣтателямъ нечестивыхъ ученій, которые поистиннѣ наполяютъ ближняго развращеніемъ мутнымъ, вливая въ души простодушныхъ ядъ обмана, дабы они взирали въ пещеры ихъ, ибо умъ ихъ темень, исполненъ обмана и поистиннѣ мрака діавольскаго и, думаю, ничѣмъ не отличается отъ пещеръ, которыя наполнены мертвыми тѣлами, всякимъ зловоніемъ и нечистотой.

Думаю, что для болѣе основательнаго объясненія разсматриваемыхъ словъ нужно сказать и слѣдующее. Евреи, утверждаясь на преданіи, говорятъ, что побѣдившій Іудею и все другія страны Навуходоносоръ и уведшій въ свою землю вождей народовъ по временамъ устраивалъ попойки. Потомъ, вводя сюда плѣнныхъ и насильно напаявая ихъ напитками, заставлялъ ихъ плясать. Когда же они качались и падали и иногда при этомъ обнажали сокровенные члены тѣла, онъ насмѣхаясь надъ ними находилъ въ этомъ удовольствіе и поводъ къ шуткамъ. Они, говорятъ, благородно и названы пещерами. Объясненіе это имѣетъ нѣкоторую вѣроятность, ибо другіе толкователи читали вмѣсто пещеръ (*σπηλαίων*) обнаженіе (*γυμνώσει*), чтобъ объясняемое мѣсто имѣло та-

кой видъ: *Горе наполющему подруга своего развращеніемъ мушнымъ, и уповающему, яко да взираетъ на обнаженіе его* ¹⁾).

Ст. 16. 17. *И ты сердце поколеблися и сотрлсися: обыде о тебѣ чаша десницы Господни, и собрася безчестіе на славу твою. Занеже нечестіе Ливаново покрываетъ тя, и страсть звѣрей престашитъ тя, крове ради человѣчи и нечестія земли, и града, и вѣсхъ живущихъ на ней.*

Душамъ надменныхъ людей всегда какъ-бы присуша и удивительно свойственна весьма значительная безчувственность. И кромѣ того они воображаютъ ненарушимо наслаждаться благополучіемъ и усиленно отгоняютъ отъ себя мысль о томъ, что когда нибудь состояніе ихъ дѣлѣ измѣнится къ худшему. Вотъ что устами Давида говорится какъ бы отъ лица людей, проводящихъ жизнь въ наслажденіяхъ и роскоши: *азъ же рыхъ въ обилии моемъ: не подвижуся во вѣкъ* (Псал. 29, 7). Посему Вавилонянина, страдавшаго чрезвычайно большою надменностью и какъ бы безчувственнаго и неумолимаго, порицаетъ, говоря: *и ты сердце поколеблися*, то есть, не думай, что твое благополучіе непоколебимо; вспомни о томъ, что причиняетъ скорбь, помысли о томъ, что можетъ случиться съ тобою и внимай опыту, хотя бы ты до него, такъ

¹⁾ Указываемое св. Кирилломъ чтеніе: „*наготу или обнаженіе его*“, находится у Акилы: *τὴν γύμνωσιν αὐτῶν*,—Ср. Симмаха: *τὴν ἀσχημοσύνην αὐτῶν* (Migne, Patr. gr. T. XVI. col. 2987 sp. Field, Origenis Hexapla, T. II pag. 1006). Вульгата: *nuditatem eius*,—также Сирскій,—Халдейскій: чтобы открылась срамота ихъ (כִּי לֹא יִכְסֶה עֲרֹוֹתָם см. אֲרֹוֹתָם у Buxt ib. 2035, и Levy Wört. üb. Targ. 2, 364). Переводъ и толкованіе это соотвѣтствуютъ еврейскому: כִּי לֹא יִכְסֶה עֲרֹוֹתָם (единств. число: כִּי לֹא יִכְסֶה עֲרֹוֹתָם) букв: наготы (образно: срамоту) ихъ. Но переводъ LXX, съ которымъ согласуется и Арабскій: τὰ σπῆλαια αὐτῶν—пещеры ихъ—объясняется вѣроятно тѣмъ, что переводчики читали другое существительное: כִּי לֹא יִכְסֶה עֲרֹוֹתָם множ. כִּי לֹא יִכְסֶה עֲרֹוֹתָם означающее пещеру и переводимое у LXX греческимъ *σπήλαιον* (Ср. Ieron. ibid. 1300).

сказать въ отвлеченной мысли, не удостоилъ даже и допустить, что нѣкогда и самъ ты будешь въ несчастіи и твое сердце подвергнется не малымъ оскорбленіямъ. Итакъ чтоже такое колеблетъ его и повергаетъ въ скорби? *Обыде о тебѣ чаши десницы Господни и собрася безчестіе на славу твою. Какъ ты самъ напояешь ближняго развращеніемъ мутнымъ, такимъ же образомъ и ты подпадешь гнѣву божественному, будешь для всѣхъ отвратительнымъ, презрѣннымъ, жалкимъ, отверженнымъ и лишеннымъ всецѣло той прежней славы.* Называя десницу Господню чашею, блаженный пророкъ какъ бы убѣждаетъ подумать, что онъ не можетъ не пить, когда Богъ поднесетъ ее, но долженъ будетъ непременно подвергнуться Его гнѣву. Вѣдь если затворитъ противъ человѣка, то кто отверзетъ? по написанному (Иса. 22, 22.), и какъ говорить пророкъ: *руку его высокую кто отвертитъ* (Иса. 14, 27.)? А почему это случится съ нимъ, объясняетъ, говоря: *зане нечестіе Ливаново покрываетъ тя и страсть зверей престашитъ тя.* Ливанъ же есть гора въ Финикіи, весьма извѣстная, богатая деревьями и благоуханная, какъ производящая ладанъ. Иногда Священное Писаніе сравниваетъ съ нею самого Израиля ради того, что онъ отличается многими священными главами, высоко поднимающимися и мудрствующими небесное и украшенными красотою благочестія. Объ этомъ упоминаетъ и блаженный Давидъ, такъ говоря Богу: *кедри Ливантіи ихъ же еси насадилъ: тамо птицы возниздятся* (Псал. 103, 16.). Каждый святой, какъ я сказалъ, подобно кедрю, поднимается вверхъ, удаляется отъ мысли о презрѣнномъ, то есть о земномъ, и для другихъ служитъ святымъ покровомъ, принимая къ себѣ подобно птичкамъ желающихъ научиться отъ

него. И такъ, поелику Халдей опустошилъ Иерусалимъ, поступилъ нечестиво и оскорбилъ Бога, предавъ пламени въ городъ божественный храмъ, и взявъ въ добычу самые извѣстные священные сосуды; то за это, говоритъ, *покрытъ его нечестіе*, совершенное противъ Ливана. Ливаномъ же, какъ я сказалъ, называется или Іудею, или Иерусалимъ; причемъ можно думать, что замый храмъ исполненъ благоуханія и украшенъ главами іерейскими какъ бы нѣкоторыми кедрами. Какимъ же образомъ покрытъ его нечестіе Ливаново, пояснилъ, присовокупивъ: *страсть звѣрей пристрашитъ тл.* Кажется, здѣсь звѣрями называется сражавшихся вмѣстѣ съ Киромъ Персовъ и Мидянъ, какъ отличавшихся большою необузданностью и склонныхъ къ жестокости. А что Богъ наказываетъ не напрасно, но налагаетъ наказанія, соответственныя тому, что кто сдѣлалъ, это показалъ сказавъ: *крови ради человѣчи и нечестія земли и града, и всѣхъ живущихъ на ней.*

Пусть выслушаетъ и каждый изъ фарисеевъ, которые сдѣлались виновниками и устроителями убійства Христа: *и ты сердце поколеблѣся и сотрясѣся: обиде ихъ чаша десницы Господни и собрася безчестіе на славу ихъ.* Постигшій ихъ гнѣвъ они пили какъ *чашу десницы Господни*, совершенно лишились чести и всякой славы. Это за то, что они нечестиво поступили противъ Ливана. Подъ Ливаномъ же ты можешь разумѣть церковь, истинно благоуханную, гору для всѣхъ видимую и повсюду весьма извѣстную. Они же преслѣдовали церковь послѣ распятія Христа. По сему они и терпѣли страхъ отъ своихъ разорителей, какъ отъ дикихъ звѣрей, за то, что они пролили много крови святыхъ пророковъ и къ этому прибавили и кровь увѣровавшихъ въ Господа нашего

Иисуса Христа, изъ которыхъ первымъ былъ блаженный Стефанъ, явившійся бы какъ нѣкимъ прекраснымъ первенцемъ и начаткомъ.

Ст. 18. *Что пользуется изваяное, яко изваяша е? создаша сляніе, мечтаніе ложное, яко упова создавый на созданіе свое, сотворити кумиры нльмыя.*

Порядокъ сказаннаго будетъ таковъ. *Что пользуется*, говоритъ, *изваяное яко изваяша е?* какую пользу получаетъ ваятель отъ своего изваянія, на которое онъ надѣялся? Какая же здѣсь цѣль пророка, — объ этомъ скажемъ по мѣрѣ силъ. Когда Киръ и Мидяне вторглись въ Вавилонъ и наконецъ война объявлена, тогда волхвы на помощь находившемуся въ опасности городу призывали лжеименныхъ боговъ, приносили не имѣющимъ чувствъ жертвы и возліянія, возлагая всю надежду спасенія на нихъ. Но все это было не что иное, какъ вздоръ, обманъ и обольщеніе и пустой совѣтъ. Но взять и опустошенъ былъ тотъ городъ, который никогда не думалъ подвергнуться этому. Посему Богъ всяческихъ посмѣвается надъ соображеніями преступныхъ и надъ ихъ упованіемъ на бездушныхъ: *что пользуется*, говоритъ, *изваяное*, — что есть не иное что, какъ ложный призракъ, не имѣющій въ себѣ ничего истиннаго? ибо какъ или на какомъ основаніи можно вѣрить, что изваяннымъ руками человѣческими присуца всецѣло божественная сила? И такъ упованіе на нихъ суетно и поистиннѣ смѣшно для людей, имѣющихъ сильный и трезвый умъ. Но, кажется, можно объяснить смыслъ разсматриваемыхъ словъ и иначе. Взавшій города и разорившій, такъ сказать, все страны Вавилонянинъ не удержимо и необузданно устремился (своими мыслями) въ высоту, заболѣлъ гордостью и, жалкій, украшая

свою голову славою божественною, дѣлаеть изъ золота свое изображеніе, какъ написать объ этомъ божественный пророкъ Даниль; потомъ приказалъ поклоняться ему, — и тѣмъ, которые отказались бы сдѣлать это, назначена была въ наказаніе смерть. И такъ, какая же польза отъ этого, скажи, говорить. Вѣдь возмечтавшій быть даже богомъ уже не далеко былъ отъ самой жалкой участи и подвергся невыразимымъ бѣдствіямъ.

Ст. 19. 20. *У лютъ глаголющему ко дереву: ободрися, возстани, и каменію, возвысися: и то есть мечтаніе, и сіе есть скованіе злата и сребра, и всякаго духа ннсть въ немъ. Господь же во храмъ святѣмъ своемъ: да убоится отъ лица ео вся земля.*

Смысль изъясняемыхъ словъ опять сходенъ съ тѣмъ, что я только что сказалъ. Справедливо скорбитъ о заблудившихся. Оставивъ единого и истинного Бога и удалившись съ пути благоговѣнія къ Нему, они устремляются къ погибели, глупо взывая къ дереву: *ободрися, возстани и каменію, возвысися*. Когда кто либо изъ заблудившихся испытываетъ страхъ (предъ какою либо опасностью), то обыкновенно приносятъ куренія на жертвенникахъ, отворяютъ капища и взываютъ къ бездушнымъ идоламъ: помилуйте, спасите, возвысися и ты, камень, какъ богъ защищающій почитающихъ твое могущество и поклоняющихся тебѣ. И такъ по справедливости горе тѣмъ, которые поклоняются сдѣланнымъ изъ золота и сребра, не имѣющимъ духа, и говорятъ имъ такія слова, которыя прилично говорить Богу, обитающему на небѣ и имѣющему Своимъ храмомъ вышній градъ, ибо Святый обитаетъ во святыхъ и водворяется въ чтущихъ Его. Но святыи пророкъ говоритъ нѣчто полезное и необходимое

и для насъ. Всѣ здраво мыслящіе должны поклоняться единому истинному Богу и всякій мудрый долженъ воздавать Ему почтеніе, Ему приносить моленія, у Него искать спасенія, Его исповѣдывать—Творца и Господа всяческихъ, Спасителя и Пскупителя, всемогущаго и святѣйшаго, по своему усмотрѣнію измѣняющаго природу вещей и всеѣмъ праящаго по Своему хотѣнію.

Глава III. На пѣснь, толкованіе тогоже ¹⁾).

Прекрасно закончивъ свою рѣчь о Вавилонѣ и весьма достаточно предвозвѣстивъ о томъ, что понесутъ тяжкое возмездіе опустошившіе святой градъ и отведшіе Израиля въ плѣнъ, благовременно переходитъ къ таинству Христа и отъ избавленія, совершившагося для одного народа и частнаго, переводитъ свою рѣчь къ избавленію, касавшемуся всеѣхъ и всеобщему, при которомъ хотя спасенъ оста-

¹⁾ т. е. толкованіе того же Св. Кирилла на пѣснь Аввакума, содержащую въ третьей главѣ. Въ славянскомъ эта глава имѣетъ такое надписаніе: „Молитва Аввакума пророка съ пѣснію“ соотвѣтственно греческому: *προσευχή Αββακούμ του προφήτου μετά ψάλλης*. Это надписаніе, кажется, читалъ и Св. Кириллъ въ своемъ кодексѣ, какъ можно заключать изъ словъ: *ποικίλα τῆς προσευχῆς καὶ ἐν ψάλλῃ τῶν φ*. Надписаніе имѣется и въ еврейскомъ, но толкуется различно. Первое слово ה ל ע ת означаетъ собственно *молитву*, но можетъ быть переведено и словомъ *пѣснь*— ה ל ה ת , въ смыслѣ молитвеннаго пѣснопѣнія богослужебнаго. Но послѣднее слово допускаетъ разнообразныя толкованія: ה ל ה ת ש ,—или: пѣснь (=Сир. ס ל ש —пѣть), ср. Псал. I, 1, какъ LXX и др.,—или отъ ה ל ש ср. ה ל ש —заблуждаться, грѣшнить: *Oratio... pro ignorantibus* (Вульг.), *ψάλλ... ἐπὶ ἀγνοημάτων* (Ак. Сим. и 5-е изд.), *ἐπέτῳ τῶν ἐχοντασφῶν* (лучше: *ἐχοντασφῶν*—Θεод.). См. Герон. opp. Migne Patr. lat. t. XXV. col. 1507 и Patr. Gr. t. XVI. col. 2989 и 2995; Field, *ibid.* 1007—1008. Сирскій только: *молитва* (ה ל ה ת צ) *Аввакума*, Арабскій сходно съ LXX: *молитва Аввакума пророка съ пѣснію* (in modum cantici). Халдейскій описательно: „молитва (ס ל ה ת צ), которою молился Аввакумъ пророкъ, когда ему была открыта отерочка (наказанія), данная (Богомъ) нечестивымъ, что если они обратятся къ закону чистымъ сердцемъ, простится имъ, и все ихъ преступленія, которыя они совершали противъ Него, будутъ (сочтены) за грѣхи невѣднія“. (Ср. Gesenius, *The-sougas*, 1362).

нокъ Израиля, но тѣмъ не менѣ спасена вся земля. Киръ сынъ Камбиза освободилъ Израиля изъ плѣна, разрушивъ гордое и богоненавистное царство, говорю, Халдейское. А эти событія были изображеніемъ и прообразомъ совершеннаго Христомъ. Нашедши все человѣчество какъ бы въ плѣну и томившимся подъ тираннической властью (ибо царствовалъ надъ нами чрезъ грѣхъ сатана), Онъ сдѣлалъ насъ свободными отъ узъ и скорбей и, освободивъ насъ отъ недостойнаго рабства, возвратилъ насъ какъ бы во святой градъ, небесный Иерусалимъ. Такимъ образомъ мы, по написанному, содѣлались согражданами ангеловъ и *присными Богу* (Еф. 2, 19) и наконецъ небо стали считать своимъ отечествомъ. Итакъ, пораженный Пророкъ удивляясь величію таинства, неизреченному и божественному домостроительству во плоти пришествія Единороднаго, возсылаетъ молитву, въ видѣ пѣсни, совершенно по подобію сказаннаго устами Давида: *языкъ мой поучится правдѣ твоей, весь день хвалѣ твоей* (Псал. 34, 28).

Ст. 1. 2. *Господи услышахъ слухъ твой, и убояся: разумѣхъ дѣла твоя и ужасохся.*

Эту рѣчь можно относить, если угодно, и къ самому Отцу всѣхъ Богу, какъ открывающему Сына и сообщающему слухъ о Немъ чрезъ Духа, или же, и по праву, къ Самому вочеловѣчившемуся Слову. И если эту рѣчь относить къ Отцу, то мы должны будемъ понимать ее такимъ образомъ. О Господи всяческихъ, говорить, я пораженъ даннымъ откровеніемъ или слухомъ о Твоемъ Сынѣ; ибо поразительны и неизрѣченны эти глаголы, и образъ домостроительства превышаетъ всякаго закона. Если же, устремивъ око сердца, внимательно разсмотрю величіе дѣлъ Твоихъ; то послѣдствіемъ этого будетъ

не иное что, какъ великое изумленіе. Если же эта рѣчь относится къ Сыну, то и тогда мы истолкуемъ ее такимъ образомъ. О Господи, Вседержитель всяческихъ! Хотя Ты и сталъ плотію, но когда я получилъ слухъ или вѣсть и откровеніе о Тебѣ, то я пришелъ въ страхъ. Я пораженъ, и исполнѣ справедливо, чрезвычайностью этого дѣла; ибо я узнаю, что Ты, будучи образомъ Родителя и во всемъ равнымъ Ему, добровольно снизойдешь до униженія Себя, содѣлаешься подобнымъ намъ человѣкомъ отъ жены и примешь образъ раба и, будучи съ нами Богъ, припишешь себѣ отца: *будешь послушливъ даже до смерти, смерти же крестныя* (Филип. 2, 6—9 ср. Гал. 4, 4). Посему *услышахъ слухъ Твой, и убоялся: разумяхъ дѣла твоя, и ужасохся*; ибо Ты благовѣствовалъ слѣпымъ прозрѣніе, проповѣдывалъ плѣннымъ отпущеніе (Иса. 61, 1—2; Лук. 4, 18—19), врачевалъ сокрушенныхъ сердцемъ, обращалъ заблуждающихся, соединилъ разрозненное (Иса. 146, 3), былъ свѣтомъ сущимъ во тьмѣ, (Иса. 9, 2; Лук. 1, 79), дверью и путемъ къ жизни и освященіемъ (Иса. 45, 1; Иоан. 10, 7; 14, 6); Ты сталъ миромъ, чрезъ вѣру соединяющимъ въ одинъ народъ сущихъ отъ обрѣзанія и сущихъ изъ язычниковъ (Ефес. 2, 14. 18), сдѣлался камнемъ краеугольнымъ, избраннымъ, честнымъ (Иса. 28, 16; Матѳ. 21, 42). Ты приобрѣлъ вселенную Богу и Отцу, освободилъ отъ грѣховъ тѣхъ, которые плѣнены были по немощи, исхитилъ изъ руки діавольской (I Иоан. 3, 8). Рабы возсіяли благодатію сыноположенія (Ефес. 1, 5; Колос. 1, 13), человѣкъ земной сдѣлался гражданиномъ неба (I Кор. 15, 47—49). Сверхъ этого, думаю, достойно вниманія и слѣдующее. Ты, животворящій всѣхъ, претерпѣлъ вмѣстѣ съ нами тѣлесную смерть.

Но Ты сдѣлался первенцемъ изъ мертвыхъ, начаткомъ усопшихъ, первороднымъ челоувѣчества, возстановленнаго къ нетлѣнью; ибо Ты воскресъ какъ Богъ, поправъ суроваго и неодолимаго звѣря, то есть смерть, уничтоживъ силу древняго того проклятiя, въ Тебѣ и чрезъ Тебя потеряло значенiе сказанное противъ насъ опредѣленiе: *земля еси, и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19).

Посредь двою животну познанъ будеши ¹⁾.

Это объясняется различными толкователями различно. Одинъ изъ нихъ сказалъ, что двумя животными названы здѣсь Духъ и Сынъ и посреди ихъ познается Богъ и Отецъ. Но по моему мнѣнiю такое толкованiе заключаетъ въ себѣ много грубаго и нелѣпаго. Кто дерзнетъ сказать, что жизнь, то есть, Сынъ или Духъ Святый есть животное? Напротивъ жизнь есть то, что оживотворяетъ, а животное заимствуетъ жизнь отъ другаго. Но и въ другомъ отношенiи нелѣпо называть какъ бы среднимъ между обоими Отца, Который именуется первымъ по чину исповѣданiя Святыя и Единосущныя Троицы. Впрочемъ мы отнюдь не утверждаемъ, что по наименованiю поставленный прежде Сына и Духа и существовалъ прежде ихъ: ибо это—пустыя слова и ложь. Напротивъ мы думаемъ и вѣруемъ, что Онъ имѣетъ совѣчнымъ Себѣ Слово и былъ то, что есть, не безъ Духа Своего. Но нераздѣльно съ тѣмъ, какъ мыс-

¹⁾ *En μέση δύο ζώων γνωσθήσῃ.* Въ Евр. Сир. и Халд. такъ: „въ среднѣ мѣстѣ оживотвори его; Акила: ἐν τῷ ἐγγύθειν τὰ ἐπὶ ζώωσιν αὐτό; Симмахъ: ἐπὶ τῶν ἐπιαντῶν ἀναζώωσιν αὐτό; Θεοδοτιῶν: ἐν μέσῃ ἐπὶ ζώωσιν αὐτό (Migne Patr. Gr. t. XVI. 2989 ср. Field ib. 1007; Иерон. ib. 1308 — 1309; Евсевiя, Demonstratio Evangelica. 1, VI. с. 15, Migne Patr. Gr. t. XXII. col. 441—444; Θεοδωριτῆς, къ этому мѣсту; Opp. ed. Paris. II. 856. Читанiе LXX имѣется также въ Италiйскомъ (Sabatier) и Арабскомъ (Walton). Различiе объясняется чтенiемъ ׀ ׀ ׀ ׀—двухъ-вмѣсто ׀ ׀ ׀—годовъ, --и ׀ ׀ ׀ ׀ или ׀ ׀ ׀ ׀ вмѣсте : ׀ ׀ ׀ ׀.

лится Богъ Отець, въ тоже время предполагается и существованіе Того, чрезъ Кого Онъ есть Отець, и Самъ божественный Его и Святой Духъ. Поелику же Онъ есть нѣкій источникъ какъ бы Своего порожденія, то благоусмотрительно именуется прежде. Итакъ я понять не могу, какъ Онъ можетъ быть серединою между Сыномъ и Духомъ. Но можетъ быть скажутъ, что *среднее* надобно понимать какъ бы по мѣсту. Но и это неумѣстно, ибо Божество не занимаетъ мѣста, потому что оно не количественно и не тѣлесно. Другіе же говорили, что двѣ жизни ¹⁾—это новый и ветхій завѣтъ, въ срединѣ которыхъ познается Христосъ. Въ этихъ созерцаніяхъ пусть каждый идетъ тою дорогою, какую изберетъ по своему усмотрѣнію. Мы же разъ отнеся эти слова къ лицу Христа, сдѣлаемъ разъясненіе этихъ мыслей соотвѣтственно закону. Итакъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ содѣлался умилостивленіемъ чрезъ вѣру. Такъ мудрствовать и говорить угодно было и божественному Павлу (Евр. 2, 17; 3, 14). Чрезъ Него мы освободились отъ всякой вины (предъ Богомъ) и получили милость и благоволеніе Отца. И премудрый Іоаннъ засвидѣтельствуетъ объ этомъ, говоря: *чадца моя, сія пишу вамъ, да не согрѣшаете: и аще кто согрѣшитъ, ходатая имамы ко Отцу, Іисуса Христа праведника: и той очищеніе есть о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же точю, но и о всего міра*

¹⁾ ζῶα. Ср. Оеодоритъ ibid „Различно думаютъ объ этихъ животныхъ. Одни подъ двумя животными разумѣютъ ангеловъ и людей; другіе — изъ безтѣлесныхъ силъ херувимовъ и серафимовъ, приближающихся къ божественной славы,—иные—Іудевъ и Вавилонявъ. Міръ же кажется, что не ζῶα—животными, но ζῶαζ—жизнями назвалъ пророкъ настоящую и будущую, посреди коихъ является снова Праведный Судія“. Евсевій: „двѣ жизни (ζῶαζ) означаютъ, по нашему мнѣнію, жизнь божественную и жизнь челоѣческую“ (ib. 414—445). Тоже Св. Кирилль Іерусал: жизнь Христа до смерти и по воскресеніи (Catech. XII, 20, Migne, Patr. Gr. 33. 752).—Ср. Оеофіл. къ эт. м. (Migne Patr. gr. 126 col. 877).

(I Иоан. 2, 1. 2). Поелику древніе прообразы прикровенно изображали имѣвшее совершиться въ дѣйствительности; то мы скажемъ, что изъ бывшаго въ святой скинии указывало на Сына, какъ умиловительную жертву по волѣ Отца. Итакъ Богъ всяческихъ повелѣлъ, чтобы были во святой скинии кивотъ и свѣтильникъ и также трапеза; кромѣ того очистилище изъ золота, и завѣса изъ нитей пурпура или виссона и червленицы крученой, которая (завѣса) поддерживалась четырьмя столбами и висѣла надъ святымъ кивотомъ; затѣмъ сдѣланные изъ золота два Херувима поставилъ на очистилищѣ по правую и лѣвую сторону, съ лицами, обращенными къ нему. Все это опять было прикровеннымъ указаніемъ на таинство Христа. Слово стало плотію, хотя и будучи Богомъ и Господомъ всяческихъ, какъ явившееся по природѣ отъ Бога и Отца. Но хотя Оно стало плотію и сдѣлалось по волѣ Отца умиловительною жертвою, но Оно не перестало быть тѣмъ, чѣмъ оно было, то есть быть Богомъ; Оно и теперь обладаетъ властію и славою подобающею Богу, и теперь Его окружаютъ высшія силы и исполняютъ порученныя имъ служенія. Посему Херувимы и окружаютъ очистилище и постоянно смотрятъ на него; ибо небеснымъ силамъ, святымъ и пречистымъ, свойственно созерцать божественную славу, взирать на Бога и постоянно исполнять угодное и пріятное Ему. Итакъ *познавъ будешь*, говоритъ, Господи, Кто ты будешь, содѣлавшись подобнымъ намъ. Изъ прообраза бывшаго во святой скинии ты ясно будешь познавъ, что ты жертва очистительная: Ты стоишь посреди двухъ животныхъ, то есть Херувимовъ, и имя Тебѣ—очистилище. И это—истинное названіе, ибо самъ Христосъ говоритъ: *не посла*

Отець Сына *въ міръ, да судитъ мірови, но да спасется имъ міръ* (Іоан. 3, 17) ¹⁾.

Внегда приблизитися лѣтоу, познаеши: внегда прїити времени, явитися.

Законъ предвозвѣщаль тайну Христа и хоръ святыхъ пророковъ прорицаль о Немъ. Полезно сопоставляя съ написаннымъ о Немъ въ древности то, что сбылось и совершилось во время Его пришествія, тайноводители разнообразными способами укрѣпляютъ насъ въ вѣрѣ въ Него, и мы увидимъ, что и сами они находили здѣсь утверженіе для собственнаго своего ума. Таковы напр. слова, сказанныя устами Евангелистовъ. Господь нашъ Іисусъ Христосъ изгналъ *изъ храма продающія овцы, и вола, и доски опроверже пьняжниковъ. И сотвори въ какъ бы бичъ отъ вервий, вся изгна, глаголя: не творите дому Отца моего дому купленаго* (Іоан. 2, 14—16). И чтоже потомъ? *Помянуша, говоритъ, ученицы его, яко писано есть: жалость дому твоего съестъ мя* (—17). Нѣкогда Іосифъ помыслилъ, что обрученная ему дѣва растлѣна и хотѣлъ тайно отпустить ее; тогда Ангелъ Господень, говоритъ, *во снѣ явился ему, глаголя: Іосифе, сыне Давидовъ, не бойся прїити Маріамъ жены твоея: рождшееся въ ней отъ Духа есть свято. Родитъ же сына, и наречеши имя ему Іисусъ: Той бо спасетъ люди своя*

¹⁾ Въ поясненіе къ толкованію св. Кирилла приводимъ еще замѣчаніе Іеронима: „многіе относятъ это слово къ Сыну и Святому Духу, ибо отецъ чрезъ Сына понимается и Духа. Другіе относятъ къ двумъ Серафимамъ у Ісаи (6 гл.) и двумъ Херувимамъ въ книгѣ Исходъ (гл. 25), чрезъ коихъ было откровеніе (воли Божіей).... Больше простое толкованіе и народное мнѣніе находятъ тутъ указаніе на то, что Спаситель былъ раснять между двухъ разбойниковъ. Но лучшіе видятъ здѣсь указаніе на соединеніе во Христѣ и Его церкви двухъ народовъ — обрѣзанныхъ (іудеевъ) и необрѣзанныхъ (язычниковъ). Есть и такіе, которые подъ двумя животными разумѣютъ два Завѣта — Новый и Ветхій, которые по истинѣ суть животныя животворныя, которые дышатъ и среди которыхъ познается Христосъ (ibid. 1309).

отъ грѣхъ ихъ (Матѣ. 1, 20. 21.). Потомъ свящ. Писаніе приступило къ удостовѣренію (въ истинѣ сказаннаго); ибо оно опять говоритъ такъ: *сіе же все бысть, да сбудется реченное Исаіею пророкомъ, глаголющимъ: се дѣва во чрево приметь и родитъ сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ* (Матѣ. 1, 22. 23). Мы увидимъ, что и самъ Еммануилъ подкрѣплялъ вѣру въ Себя посредствомъ предвозвѣщеннаго пророками и требовалъ, чтобъ Его познавали уже изъ самыхъ событій и сличающіе съ предвозвѣщеннымъ совершившіяся дѣла уже нисколько не сомнѣвались въ томъ, что Онъ именно и есть предвозвѣщенный закономъ и пророками. Такъ пришли къ нему нѣкоторые изъ учениковъ Іоанна, любопытствуя и говоря: *Іоаннъ Креститель посла насъ къ тебѣ, глаголя: ты ли еси грядый, или иного чаемъ?* Онъ же хотя и могъ сказать, что это — Я, а не иной Кто, убѣждаетъ ихъ обратиться къ древнему пророчеству, говоря: *шедша возвьстита Іоанну, яже видѣста и слышаста: яко слѣпѣи прозираютъ, хроми ходятъ, прокаженнии очищаются, глухіи слышатъ, мертви востаютъ, нищии благовѣствуютъ: и блаженъ есть, иже аще не соблазнится о мнѣ* (Лук. 7, 20. 22.). Итакъ истинно, что, какъ говоритъ пророкъ, *всегда приблизитися ахтомъ, познаешися*, что во времена, предопредѣленныя волею и совѣтомъ Бога и Отца, явился Христосъ; ибо въ послѣднія времена вѣка Онъ явился намъ, былъ познанъ и исповѣданъ, какъ напр. прежде другихъ Наѳанаилъ воскликнулъ говоря: *равви, Ты еси Сынъ Вожій, Ты еси царь Израилевъ* (Іоан. 1, 49). Итакъ Онъ познанъ былъ, когда приблизились времена, то есть, время домостроительства во плоти, познанъ былъ святыми и наконецъ всею вселенною; ибо *посредь двою животныхъ* мы познали умилостивленіе

(очистилице) какъ предъуказанное въ прообразахъ законныхъ, то есть Христа ¹⁾).

Внегда смутится души моей во гнѣвъ, милость помянешь.

Человѣчество прогнѣвало Творца преступленіемъ Адама, который совершенно пренебрегъ данною ему заповѣдію; посему мы, жалкіе, были смущены и погибали, подвергшись проклятію и наказанію; пока гнѣвался Богъ, мы находились подъ владычествомъ смерти. Посему праотець Адамъ, какъ корень рода человѣческаго, услышалъ: *земля еси и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19). Но Творецъ не совсѣмъ презрѣлъ насъ, но какъ Богъ помиловалъ насъ; ибо если и *пожре смерть возможи*, по слову Пророка, *но паки отъятъ Богъ всякую слезу отъ всякаго лица: поношеніе людей отъятъ отъ всей земли* (Иса. 25, 8.). Во Христѣ упразднена держава смерти, по уничтоженіи грѣха, ради котораго мы и подверглись поношенію. Господь вспомнилъ о насъ и помиловалъ насъ, какъ и воспѣваетъ божествен-

¹⁾ Тертуліанъ подъ двумя животными разумѣетъ Моисея и Іаію, среди коихъ былъ Господь во время преображенія (*Adversus Marcionem*, lib. IV. cap. 22, ed. Oehler, t. 2. pag. 218). О семъ толкованіи упоминаетъ и Августинъ, какъ и о толкованіи примѣнительно къ двумъ завѣтамъ и двумъ разбойникамъ (*De civ. Dei*, XVIII. 32. Migne, Patr. lat. t. 41. col. 588). Св. Меодій Патарскій разумѣетъ херувимовъ ковчега (Migne, Patr. gr. t. 18. col. 357— въ словъ на Срѣтеніе). Теодоръ Мопс: Мидяне и Персы или Дарій и Киръ (Migne, Patr. Gr. t. 66. col. 441.). Есть и такое толкованіе, которое видятъ тутъ указаніе на двухъ животныхъ (вола и осла), находившихся въ пещерѣ (яслихъ), гдѣ родился Господь (Такъ апокриф. евангеліе Псевдо-Матѳея cap. XIV. у Tischendorf'a, *Evangelia apocrypha*, pag. 77,—и неизвѣстный авторъ сочиненія *De promissionibus et praedictionibus Dei* у Migne, Patr. lat. t. 51. col. 820). Ср. вообще также Теофилакта къ эг. мѣсту (Migne, Patr. Gr. t. 126, col. 877). На греч. чтеніе двухъ животныхъ обращаетъ вниманіе также Григ. Варгребреусъ (*Barhebraeus*), относя это къ ангеламъ и людямъ, коимъ открывается Богъ какъ Промыслитель о слугахъ Своихъ,—и къ Вавилонянамъ и Евреямъ. См. подробности къ 3, 1—2 у Knabenbauer'a, *Comm. in prophetas minores*, pars II. pag. 92—97, въ извѣстномъ *Cursus Scripturae Sacrae*.

ный Давидъ; ибо Онъ возвратилъ намъ нетлѣніе и жизнь, хотя мы были смущены, какъ я только что сказалъ, вслѣдствіе божественнаго гнѣва, такъ что намъ недостовало духа, то есть наши души были отторжены и отвержены. Такъ дѣйствовала въ насъ смерть; потому что послѣ прогнѣвленія Бога, мы осуждены на смерть; но опять спасены помилованные. Въ этомъ удостовѣрить блаженный Давидъ, говорящій къ Богу всяческихъ: *отвращаю тебѣ лице, возмзутся, и въ персть свою возвратятся: послени духа твоего и созиждутся, и обновими лице земли* (Псал. 103, 29. 30). Подвергшись отвращенію вслѣдствіе преступленія Адама, мы обратились въ персть, изъ которой и произошли. Но поелику во Христѣ и чрезъ Христа мы опять обогатились божественнымъ Духомъ, сдѣлавшись причастниками Его естества, по Писанію; то мы возвращены въ первобытное состояніе и обновлены и спасены. Это несомнѣнно истина; объ этомъ намъ самъ божественный Павелъ написалъ, что все, сущее во Христѣ, нова тварь и: *древняя мимодоша, се быша вся нова* (Гал. 6, 17.). И такъ мы были смущены, съ самаго начала претерпѣвая послѣдствія гнѣва божественнаго. Когда же въ приближившіяся лѣта познанъ былъ Христосъ и въ предопредѣленные древле времена открылся; то наконецъ Онъ вспомнилъ о милости; ибо мы оправданы *не отъ дѣлъ закона*, по Писанію, *не отъ дѣлъ праведныхъ, иже сотворихомъ мы, но по великой Его милости* (Тит. 3, 5.).

Ст. 3. *Богъ отъ юга* ¹⁾ *придетъ, и Святой изъ*

¹⁾ Въмѣсто „юга“ у св. Кирилла читается: *Θεμανъ*. Такъ у LXX, Ак. Сим. 5 изд. (лерон. ib. 1310—1311; Θεодоритъ ib. 856; ср. Нехарла, Migne ibid. 2939 и 2997; Field, 1007), Итал. Sabatier) 2. 967. Тенерешній Славян. сходствуеть съ Θεодотиономъ: *ἀπὸ βοτῶν* Варб. код. *ἀπὸ βοτῶν* (Нехарла, ibid.), Вульгатою: ab austro, Сирекимъ (ܣܘܪܘܬܐ ܕܝܘܓܐ), Арабскимъ и Халдейскимъ

горы ¹⁾ приосыпленные чаши ²⁾).

Прочитанныя слова имѣють двойкій смыслъ и о содержаніи ихъ мы скажемъ по мѣрѣ нашихъ силъ. *Θεμανς* означаетъ югъ; самая же южная мѣстность есть совершенная пустыня, въ которой, говорятъ, находится и гора Хоривъ, гдѣ Моисей предстоялъ Богу, опредѣлявшему точные законы для жизни и

(Ⲅ ⲛ ⲓ ⲛ ⲛ ⲛ ⲛ), который относитъ это къ Сивайскому Законодательству. Различіе переводовъ объясняется тѣмъ, что евр. יְמִיִן имѣетъ нариц. значеніе „юга“ и есть также собст. имя страны и города въ сѣверной Аравіи. Ср. *Onomast. Eus. ed. Lagsow* 210—211: страна владыкъ Эдома.... и всякое мѣсто, лежащее къ югу, называется такъ, ибо *Θεμανς* значитъ югъ; ср. *Lagarde*. 260. 96 sq. 166. 1 и 192. 72 sq. *Dem. evang. ib.* 445: *Θεμανς* переводится на греческій языкъ словомъ кончина—*συντελευτα*, такъ что сходно съ тѣмъ, какъ если бы сказалъ ясно: Богъ при кончинѣ придетъ, ибо въ концѣ вѣка и въ послѣдніе дни эти явилось намъ благодѣяніе Бога вселенскихъ чрезъ Спасителя нашего. А можетъ быть пророчествуетъ и о второмъ славномъ Его пришествіи, то есть: при кончинѣ міра съ южной стороны неба, ибо *Θεμανς* переводится словомъ *югъ*, почему *Θεодотіонъ* переводитъ такъ: Богъ отъ юга (*ἀπὸ νοτίου*) придетъ“ *Θеодоритъ*: одни толкують *λιβά* другіе—*νότον*. Тоже *Θеодил.* актъ, относя къ *Вилелеему*; *Θеод. Моис.* главный городъ *Идумен*.

1). У Св. Кирилла прибавлено: „*Фаранъ*“, какъ и у *LXX* во многихъ спискахъ,—(Ср. *Евр. Халд. Сир. Вульг. Ак. Сим. и Θεодот.* Но по свидѣтельству *Иеронима*, *LXX* не читали этого слова, какъ и въ *Итал.* у *Евсевія*, *Θеодорита*, *Θеод. Моис.* безъ *δασέος*,—*Θеодил.* нѣкот. код. и изданіяхъ слова: „*κατασκίον δασέος—приосыпленные чаши*“, которыхъ нѣтъ въ *Евр. Халд. Сир. Вульг.* и *Θеодот.* вѣроятно представляютъ нарицательный переводъ или толкованіе еврейскаго собственнаго имени יָרָאֵן —*φαραν*, regio frondosa vel cavernis abundans (*Gesen. Thes.* 1089—1090 *Onom.* 356 *Lag.* 298. 64 sq. *Hier. ib.* 122. 28 sq. 112, 23,—6, 15; 18. 16; 22. 16. *Флав. Bell.* IV. 9. 4; *Быт.* 14, 6; 21, 21; 3 *Цар.* 11, 18; *Амосъ.* 1, 12; *Иерем.* 49, 7. 20 и др. Изреченіе это есть перифразъ *Второз.* 33, 2.

2). Здѣсь у Св. Кирилла, какъ и въ славянскомъ (тоже у *Евсевія*, *Θеодорита*, *Альд.* изд. нѣк. рукоп. также въ *Сир.* и *Араб.*), опущено слово: *διάψαλμα* (Ср. *Слав.* псаломъ *пѣсни*. *Псал.* 66, 1), соответствующее еврейскому פָּסָם , которое вѣроятно служить музыкальнымъ знакомъ паузы. У *LXX* это слово читаетъ здѣсь *Иеронимъ* и древніе списки; оно читается также въ ст. 9 и 13. Въ псалмахъ обыкновенно стоитъ въ концѣ небольшого отдѣла. Глаголь פָּסָם означаетъ: разсѣкать, раздѣлять, оканчивать, заключать. Отсюда переводъ: *διάψαλμα*—междупсалміе, раздѣленіе пѣсни (*LXX*),—*Иеронимъ*: *semper*, *Акила*: *εἰς*, *Симмахъ*: *εἰς τὸν αἰῶνα*, *Θеодотіонъ*: *εἰς τέλος*; *LXX* ст. 13 и *Итал.* *ib.* (in finem), *Барбер*: *μεταβολὴ διαψάλματος* ст. 6: *διάψαλμα*, 5 изд.: *σελά*, *Халд.* ст. 3: во вѣкъ יָמֵי עָלָם (ср. *Араб.*). *См.* *Иерон.* къ ст. *M.* и *Epist. ad Marc.* 28. *Migne* XXII. 433; ср. *Knabenb. ib.* p. 99.

дѣятельности Израильтянъ. И такъ примѣняя одну мысль къ объясняемъ словамъ, мы говоримъ слѣдующее: придетъ, говорить, Богъ изъ Ѳемана, изъ горы Фаранъ, или Хоривъ, то есть Тотъ, Кто древле явился отцамъ въ самой южной пустынѣ на горѣ Хоривъ въ видѣ огня (Втор. 33, 2), Кто самъ древле изглаголалъ законъ, придетъ и во плоти явится подобнымъ намъ въ видѣ Пророка и Посредника, какимъ безъ сомнѣнія былъ и божественный Моусей, которому сказано отъ Бога: *пророка возставлю имъ отъ среды братьей ихъ, якоже тебе, и вдамъ слово мое во уста его, и возглаголетъ имъ, якоже заповѣдаю ему* (Втор. 18, 17). Если же кому угодно понимать означенныя слова инымъ способомъ; то вотъ этотъ способъ. Ѳеманомъ, какъ я сказалъ, называютъ самую южную пустыню. Теперь: въ самыхъ южныхъ частяхъ Іудеи лежатъ, говорятъ, Виелеемъ. Итакъ Богъ изъ Ѳемана придетъ, то есть изъ Виелеема, который находится на югѣ; ибо дѣйствительный и истинный Богъ, Единородное Слово Отца, содѣлавшись подобнымъ намъ, родился отъ Дѣвы въ Виелеемѣ. Поелику же божественное Писаніе обыкновенно іудейскую синагогу сравниваетъ съ знаменитѣйшими изъ горъ за то, что она представляется украшенною многочисленными и знаменитѣйшими мужами; то посему и теперь оно уподобляетъ ее горѣ Фаранъ, говоря: *изъ горы пріосыпленныхъ чаши*. Тѣнистою же и покрытою густою растительностію горою называютъ ради отцовъ, отъ которыхъ, сказано, произошелъ по плоти Христосъ. Посему надобно внимательно выслушать блаженнаго Луку, ведущаго порядокъ родословія отъ Іосифа къ Адаму; и потомъ Матѳея, отъ Давида и Авраама нисходящаго опять по родамъ, какъ я сказалъ, къ Іосифу. Итакъ гора, покрытая раститель-

ностью и тѣнистая есть синагога, породившая нѣкогда многихъ, отъ которыхъ родился Христосъ. А что Онъ изъ Іудеевъ, можно ли сомнѣваться въ этомъ? Ибо Онъ родился отъ Авраама и Давида, говорю, по плоти и нѣгдѣ самъ говорить о Себѣ, *яко спасеніе отъ Іудей есть* (Іоан. 4, 22).

Покры небеса добродѣтель его, и хваленія его исполнь земля.

Единородное Слово Бога, когда родилось подобно намъ и въ образѣ раба, то есть человѣкомъ, сдѣлалось очистительною жертвою чрезъ вѣру для живущихъ на землѣ. По этой-то причинѣ Оно казалось умаленнымъ предъ самыми святыми ангелами и уступавшимъ имъ въ славѣ, но какъ Богъ, Оно было превыше ихъ. И въ этомъ удостовѣрить премудрый Павелъ, говоря: *умаленнаго малымъ чимъ отъ ангелъ видимъ Іисуса, за пріятіе смерти, славою и честію въначална* (Евр. 2, 9.). Поелику же Онъ былъ *послушавъ до смерти, смерти же крестныя; тѣмъ же* (какъ опять написалъ онъ) *и Богъ его превознесе и дарова ему имя, еже наче всякаго имени, да о имени Іисусовъ всяко колѣно поклонится небесныхъ, и земныхъ, и преисподнихъ, и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Іисусъ Христосъ въ славу Бога Отца* (Фил. 2, 8 - 11). Посему и Пророкъ справедливо говорить: *покры небеса добродѣтель его, и хваленія его исполнь земля*; ибо живущіе во святомъ градѣ и пребывающіе въ вышнихъ обителяхъ *вси суть служебніи дуси, въ служеніе посылаеми за хотящихъ насльдовати спасеніе* (Евр. 1, 14). Оно же обитаетъ на престолахъ божества. И никому изъ тѣхъ не было сказано Богомъ и Отцемъ: *Сынъ мой еси Ты* (Евр. 1, 5.), а Его исповѣдуетъ Сыномъ и называетъ возлюбленнымъ и имѣетъ Его своимъ совѣтникомъ, спокланяемымъ и сславимымъ. Такъ и

божественный Павелъ опять говоритъ о Немъ: *егда же вводитъ первороднаго во вселенную, глаголетъ: и да поклонятся ему вси Ангели Божии* (Евр. 1, 6.). Итакъ, хотя Онъ и сдѣлался очистительною жертвою, принявъ чрезъ насъ и ради насъ человѣчество, тѣмъ не менѣе есть Богъ и превышаетъ всякой твари, видимой, говорю, и невидимой; ибо покрываетъ небеса добродѣтель его и земля будетъ полна хваленія Его. Это ясно провозгласили и святые Серафимы, предстоявшіе божественному престолу Его и превозносившіе Его славословіемъ какъ Господа Саваоѳа и Бога всяческихъ; ибо они говорили, что небо и земля полны хваленія Его (Иса. 6, 3). Если же кто захочетъ сказать и то, что велика и необычайна добродѣтель Христа, такъ что покроетъ и самыя небеса, если даже понимать ее въ измѣримомъ величій; то и такое объясненіе будетъ вѣроятнымъ. Такъ нѣкогда и блаженный Давидъ сказалъ: *Господи на небеси милость твоя и истина твоя во облакъ* (Псал. 35, 5.), указывая тѣмъ на высоту благодати Его и превосходство истины Его какъ бы при помощи объема тѣлеснаго и пространственнаго.

Ст. 4. *И сіяніе его яко свѣтъ будетъ.*

Что чрезъ вѣру очистилище, то есть Христось, придетъ, просвѣщая сущихъ во тьмѣ,—объ этомъ ясно было возвѣщено устами святыхъ пророковъ. Такъ одинъ изъ нихъ говорилъ: *страна Завулоня, и земля Нефѳалимя и прочіи, населяющіе приморскую страну Галилею языковъ, людіе, сядящіе во тьмѣ, видѣша свѣтъ велий* (Иса. 9, 1. 2.). Онъ же: *свѣтися Иерусалиме, приде бо твой свѣтъ, и слава Господня на тебѣ возсія* (Иса. 60, 1.). И самъ Богъ засвидѣтельствовалъ, такъ говоря: *Сіона ради не умолчу, и Иерусалима ради не попушу, дондеже изыдетъ яко свѣтъ*

правда моя, и спасеніе мое яко свѣтило разжжется (Иса. 62, 1.); ибо правда и спасеніе его есть Христосъ, *иже бысть намъ премудрость отъ Бога, правда же и освященіе и избавленіе* (1 Кор. 1, 30), по писанію. Итакъ намъ, какъ ходящимъ во тьмѣ, Христосъ явился свѣтильникомъ, посредствомъ евангельскаго ученія освобождающимъ насъ отъ того древняго мрака, который внесъ въ наши души врагъ всѣхъ и не допускалъ, чтобъ мы взирали на дѣйствительнаго и истиннаго Бога и не видѣли стези благочестія и жизни. И такъ *сіяніе*, которое показалъ намъ Христосъ, *яко свѣтъ будетъ*, то есть, не едва замѣтный и слабый, какой безъ сомнѣнія былъ показанъ чрезъ Моисея; ибо законъ былъ въ загадкахъ и тѣняхъ; но какъ свѣтъ чистый и непричастный мраку и проникающій въ умъ и сердце, сообщающій намъ духовный блескъ и вводящій въ насъ лучъ чистаго вѣдѣнія.

Рози въ рукахъ его.

Въ богодухновенномъ Писаніи *рогъ* всегда берется или въ смыслѣ царства и могущества, или въ смыслѣ гордости, о чемъ самъ блаженный Давидъ учитъ говоря: *ръхъ беззаконнующимъ, не беззаконуйте: и согрѣшающимъ, не вознесите рога. Не воздвизайте на высоту рога вашего, и не глаголите на Бога неправду* (Псал. 74, 5. 6.); ибо горделиво говорящіе суетное, по написанному (Псал. 148, 8), неправду говорятъ на Бога, извращая правильность ученія о Немъ, или другимъ какимъ либо образомъ дерзко поступаая противъ Него. Но рогъ есть знакъ могущества, когда говорится о Богѣ и Отцѣ, открывшемъ намъ Сына. *Воздвиге рогъ спасенія намъ* (Лук. 1, 69). И опять: *рогъ его вознесется во славу* (Псал. 111, 9.); ибо все славно, что чудесно совершено силою Хри-

ствою. Итакъ Единородный пришелъ въ подобномъ намъ видѣ, и что касается плоти и человѣчества, то Онъ имѣлъ видъ свойственной намъ слабости, но, какъ Богъ, Онъ имѣлъ въ рукахъ всё роги, то есть всё царства, противъ всякаго могущества противныхъ силъ. Когда говоримъ: *въ рукахъ*, то этимъ выражаемъ: *во власти*. По этому въ молитвахъ къ Богу мы научились говорить: *въ руку Твою жребіи мои* (Псал. 30, 16.). А что Христу подчинена всякая сила діавольская и такъ называемые роги, то есть неограниченное владычество нечистыхъ духовъ надъ городами и странами (ибо они раздѣлили между собою всю землю)—въ этомъ кто можетъ сомнѣваться? Ибо однихъ Онъ изгналъ со властію изъ людей, другіе же приходили и умоляли Его, чтобъ Онъ не повелѣвалъ имъ итти въ бездну. Именно такъ написано у святыхъ евангелистовъ. (Мѡ. 8, 31; Мк. 5, 10; Лк. 8, 31). А что Онъ лишилъ владычества надъ нами и самого начальника нечистыхъ духовъ, то есть сатану, мы легко увидимъ это изъ словъ самого Христа: *нынѣ судъ есть міру сему: и князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ. И аще изъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ себѣ* (Іоан. 12, 31 и 32). Итакъ, хотя Онъ сдѣлался человѣкомъ, но имѣетъ въ рукахъ, то есть въ своей власти, владычество, или царства, или могущество противныхъ силъ. Если же кто захочетъ понимать это проще въ томъ смыслѣ, что Христосъ имѣетъ въ рукахъ роги, то есть непобѣдимую и неодолимую силу, легко прободающую какихъ угодно враговъ и безпрепятственно опустошающую и, какъ-бы подобно быку, неудержимо нападающую; то и такое пониманіе будетъ также правильно.

И положи любовь державну крѣпости своей.

Христосъ пришелъ совершить сіи два дѣла: во

первыхъ уничтожить противниковъ, которые ввели въ заблужденіе всю вселенную и удалили ее отъ Создателя Бога, похищая Ему одному подобающую славу и присвоая ее себѣ самимъ; во вторыхъ возвратить спасеніе заблудшимъ и терпѣвшимъ поистиннѣ безвыходное угнетеніе. Но что владычество тѣхъ прекратилось и совершенно уничтожено, показалъ, говоря: *рози въ рукахъ его*, очевидно, ниспровергающіе владычество тѣхъ и какъ бы избодающіе гордость. А что Онъ намѣренъ былъ возвратить намъ спасеніе, это показываетъ, говоря: *положи любовь державну крѣпости своел*. Мы спасены не отъ дѣлъ праведныхъ, ихже сотворихомъ мы (Тит. 3, 5.), не за какіе нибудь доблестные подвиги: *ничтоже бо соверши законъ*, но по благости Бога и Отца, положившаго державную, то есть крѣпкую и великую за насъ любовь Сына. *Тако бо возлюби міръ, яко и Сына своего единороднаго далъ есть, да всякъ вѣрующій въ оны не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). Итакъ мы спасены любовію Бога и Отца и Его Сына, претерпѣвшаго смерть за насъ. Онъ воскресъ, разрушивъ державу смерти и изгладивъ грѣхъ нашъ. Посему и говорилъ: *болши сея любви никто же имать, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. 15, 13). Итакъ державна любовь Отца, чрезъ которую мы избавились отъ смерти и грѣха и дьявольскаго владычества.

Ст. 5. *Предъ лицемъ его предъидетъ слово.*

Предъидутъ предъ нимъ, говорятъ, вѣсти, пронесетъ молва и будетъ много разговоровъ о немъ. Какъ только родился отъ святой Дѣвы Христосъ, тотчасъ же пришли съ востока волхвы, потому что чудесно явившаяся на небѣ звѣзда какъ бы возвѣстила имъ о рожденіи Его (Мѡ. 2, 1 сл.). Когда же, по простествіи

времени пребыванія Его въ пустынь, Онъ началъ совершать чудесныя дѣла; тогда *изыде слухъ его*, какъ говоритъ евангелистъ, *по всей Сиріи* (Матѣ. 4, 24); кромѣ того Онъ пріобрѣлъ извѣстность поистинѣ во всей вселенной. Кто не узналъ славы Христа? Какой народъ, какая страна остались не испытавшими присущей Ему силы или неслышавшими о ней? ибо, какъ Онъ сказалъ, проповѣдано было евангеліе всѣмъ народамъ (Мѣ. 24, 14), и блескъ совершенныхъ Имъ дѣлъ подобно солнцу освѣтилъ всю землю.

Изыдутъ на поля ноги его ¹⁾).

Опять говорить нѣчто подобное тому, что для Него нѣтъ ничего труднаго и невозможнаго, но при совершеніи каждаго дѣла Онъ пойдетъ какъ бы по ровной и гладкой дорогѣ, ибо ровныя поля удобны и легки для ходьбы, тогда какъ холмистыя мѣстности трудны для ходьбы и для ѣзды. Итакъ для Христа все легко и какимъ бы путемъ Онъ ни пошелъ, говорю, во всякой своей дѣятельности, — Онъ былъ бы совершенно свободенъ отъ всякаго затрудненія. Чего не можетъ совершить и при томъ безъ малѣйшаго затрудненія Тотъ, Кто есть Богъ по естеству и Господь силъ? Итакъ изъ сходства съ идущими по полямъ дѣлаетъ объясненіе того, какъ смотрѣть на Его дѣла. Но еслибы кто захотѣлъ подѣ полями разумѣть смиренныхъ сердцемъ (а они называются землею вождельбною и Божіимъ полемъ, получающими свыше съ неба сѣмя и творящими плодъ одни во сто, другія въ шестьдесятъ, а иные въ тридцать), то и такой понималъ бы привильно. На такія поля какъ бы выходить для земледѣланія Сынъ совер-

¹⁾ ἐξέλθοῦνται εἰς πεδία οἱ πόδες αὐτοῦ: такъ въ однихъ. Въ другихъ и лучшихъ: καὶ ἐξέλθοῦνται εἰς πεδία κατὰ πόδας αὐτοῦ, ср. Евсевія. Слан: и изыдетъ на поле при ногу его; Альдин. Оеодоритъ (тоже Θεод. Мопс. и Θεοφил.): εἰς πεδία.

шенно согласно съ тѣмъ, что говорится о Немъ къ приточномъ видѣ: *изыде съи́й съяти съма свое* (Матѣ. 13, 3). И Давидъ нѣгдѣ воспѣваетъ: *и поля твоа исполнятся тукѣ* (Псал. 64, 12.) и тамъ же присовокупляетъ: *и удолия;и*, вслѣдъ за этимъ присовокупивъ: *воззовутъ, ибо воспоятъ*, далъ основаніе къ такому пониманію; ибо безчувственнымъ долинамъ не свойственно воспѣвать или восклицать. Въ нихъ на подобіе кедра можетъ жить божественное и выше Слово.

Ст. 6. *Ста, и подвижеся земля.*

Выраженіе: *ста* въ богодухновенномъ Писаніи очень часто понимается въ смыслѣ приведенія къ концу какого либо дѣла, какъ еслибы кто нибудь сказалъ: стало это дѣло; а смыслъ такого выраженія тотъ, что дѣло окончено и приведено въ исполненіе. Такъ Сепфора, жена Моусея, обрѣзавшая каменнымъ ножемъ маленькаго сына, сказала ангелу губителю: *ста кровь обрѣзаній сына моего* (Исх. 4, 25). А она хотѣла этимъ сказать не то, что прекратилось теченіе крови, а то, что совершено дѣло обрѣзанія и окончено желаемое; ибо избѣгаетъ смерти обрѣзываемый духовнымъ камнемъ, который есть духъ Христовъ. Подобнымъ же образомъ и Іисусъ, преемникъ Моусея, повелѣлъ перешедшимъ Іорданъ сынамъ Израильскимъ обрѣзаться каменными ножами, безъ сомнѣнія начертывая тѣмъ образъ обрѣзанія въ духѣ; ибо какъ Христосъ названъ камнемъ, такъ и Духъ Его—камень, или пожъ каменный. Итакъ слово: *ста* часто означаетъ исполненіе дѣла. Итакъ *ста* Христосъ, то есть пришло въ исполненіе сказанное о Немъ и Онъ явился живущимъ на земли, *и подвижеся земля*. Землю же называетъ населяющихъ землю, которые и подвиглись. А какимъ образомъ, объ этомъ ска-

жемъ по мѣрѣ силъ. Тѣ, которые нѣкогда были непоколебимы въ своей рѣшимости дѣлать злое, постоянны въ нечестіи, пристрастны къ плотоугодію и утвердились въ заблужденіи,—поколебались и подвиглись, обратившись къ богопознанію и къ добродѣтели. Подобнымъ же образомъ подвиглись и Израильтяне отъ служенія законнаго, принявъ вѣру въ Него; ибо перешли къ рѣшимости жить по евангельски и руководиться законами Спасителя. А что слово: *подвигнуться* означаетъ иногда переходъ отъ чего нибудь къ чему либо иному, это можетъ быть ясно изъ словъ блаженнаго Давида, который воспѣваетъ и говоритъ: *сподяи на Херувимьхъ: да подвижется земля* (Псал. 98, 1). Мы утверждаемъ, что онъ повелѣваетъ подвигнуться землѣ не той, говорю, которая находится подъ ногами людей и подлежитъ ихъ чувствамъ; напротивъ требовалъ перемѣны отъ худшаго къ лучшему. Вотъ одинъ смыслъ объясняемыхъ словъ. Но можно найти въ нихъ и другой смыслъ такимъ образомъ. *Ста и подвижется земля*. Земля испытала эти два состоянія: *ста* и *подвижется*. А какой именно смыслъ можетъ быть въ томъ и другомъ,—необходимо объяснить. Итакъ *ста*, ибо она какъ бы опьянѣлая и удобно склоняемая ко всему неприличному и какъ бы носимая всякимъ вѣтромъ наконецъ получаетъ твердое и непоколебимое стояніе, потому что укрѣпляетъ ее Христосъ, соотвѣтственно тому, что сказано устами Исаи синагогѣ Іудейской: *постави себе самого* (Іер. 31, 21). Потомъ *подвижется*, удалилась, какъ я уже прежде сказалъ, отъ прежняго заблужденія и возлюбила все угодное Богу. Итакъ поистиннѣ удивительно, что земля въ одно и тоже время *ста* и *подвижется*; ибо Христосъ и дѣлаетъ ее сильною на всякое благое дѣло и распо-

лагаеть ея стремиться отъ худшаго къ лучшему.

Призрь, и растаяша языцы: стрышася горы нуждею.

Выраженіе: *призрь Богъ* иногда означаетъ воззрѣніе съ кротостію и любовію, а иногда съ гнѣвомъ и угрозою. Такъ *на кого*, говоритъ, *воззрю? токмо на кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словесъ моихъ?* (Иса. 66, 2). И божественный Давидъ нѣгдѣ умоляль, говоря такъ: *призри на мя, и помилуй мя* (Псал. 85, 16). Устами же пророка Іезекіиля Онъ о комъ-то говорилъ: *утвержу лице мое на челоуѣка того, и положу его въ погибель и въ потребленіе, и извергу его отъ среды людей моихъ, и увѣсте, яко Азъ Господь* (Іез. 14, 8). Это слова угрожающаго гнѣвомъ и погибелью и праведнымъ наказаніемъ для раздражающихъ Его. Точно также и Христосъ взираль, то есть устремляль въ гнѣвѣ взоръ Свой на нѣкоторыхъ. И тотчасъ они растаяли на подобіе воска и какъ бы отъ попяляющаго огня *горы стрышася нуждею*. Народами же и горами называетъ нечистыхъ духовъ и тѣхъ, которые въ душѣ своей высоко и надменно думаютъ о себѣ и на подобіе горъ возносятся надъ другими. Излишество всегда имѣеть дурныя послѣдствія и любостыжательность соединяется съ превозношеніемъ. Можетъ быть силѣ ихъ соотвѣтствуетъ степенъ свойственной имъ жестокости, ибо демоны весьма сильны и потому усиливаются противиться Богу и присвоить себѣ подобающую Ему славу. Но *стрышася нуждею*, ибо силою Христа они сокрушены и превращены въ ничто и сдѣлались подножіемъ увѣровавшихъ. Горою въ другомъ мѣстѣ названъ и сатана, которому въ лицѣ Навуходносора Богъ устами пророка сказалъ: *се азъ на ты, горо смертоносная, растлывающая всю землю* (Іер. 51, 25).

И растаяша холми вѣчнии.

Прикровенно упомянувъ о лукавыхъ и противныхъ силахъ, которыя враждуютъ противъ славы Христовой и вовлекаютъ въ грѣхъ живущихъ на землѣ, онъ необходимо ввелъ въ рѣчь и предстоятелей синагоги іудейской, которыхъ и называетъ холмами ради того, что они кажутся поднятыми высоко и превосходятъ другихъ священствомъ и соединенной съ нимъ честію. Вѣчными же ихъ называетъ вслѣдствіе непрерывности этого служенія, ибо оно не прекращается ни въ какое время. Если и прекратилось значеніе служенія въ тѣняхъ и образахъ, но сущность служенія перешла въ лучшее; ибо священнодѣйствуютъ Богу ничуть не менѣе предстоятели святыхъ церквей и приносятъ Ему безкровную жертву. Итакъ холмы вѣчны ради постоянного и не прекращающагося служенія. Но они вмѣстѣ съ горами были сокрушены и вмѣстѣ съ народами растаяли. Такъ какъ они мудрствовали пріятное демонамъ и исполняли угодное діаволу, предавъ на распятіе Начальника жизни и разнообразно неистовствуя противъ Него; то они вмѣстѣ съ тѣмъ справедливо подверглись такому же наказанію, были низвержены и пали или какъ говоритъ Пророкъ: *домъ Израилевъ падесея, и нѣсть воставляющаго его* (Амос. 5, 1. 2).

Шествія вѣчная за трудъ видѣша ¹⁾.

Въ священномъ Писаніи божественныя заповѣди обыкновенно называются иногда *шествіями*, иногда путями и стезями. Вотъ что сказано устами Іереміи: *станите на путехъ, и видите, и вопросите о стезяхъ Господнихъ вѣчныхъ: и видите, кій есть путь благъ, и ходите по нему, и обрящете очищеніе душамъ вашимъ*

¹⁾ Такъ у Θεοφιλαкта. По другіе (Евр. Халд. Сир. Ит. Араб. Вульг. Іерон. Осод. Моис. Θεοδορ. *(ἀντὶ κόπων ἢ ἰδῶν)* LXX автор. какъ въ Слав: „шествія вѣчная есѣ. За трудъ видѣша селенія“.

(Пер. 6, 16), а также устами блаженного Давида: *заповѣдей твоихъ текохъ, егда расширилъ еси сердце мое* (Псал. 118, 32). Итакъ *растаяша*, говоритъ, *холми*, то есть получившіе славу начальствованія Іудеевъ и облеченные преимуществами священнослуженія по закону; ибо они *шестьмили* заповѣди Еммануила, очевидно евангельскія наученія, и несравненно лучшее древнихъ предсказаній и славнѣйшее наставленіе *за трудъ видѣша*, то есть сочли тяжелымъ и утомительнымъ, хотя Спаситель веѣхъ насъ Христосъ ясно говоритъ: *прїидите ко мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и Азъ упокою вы. Возьмите иго мое на себе, и научитесь отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ: и обрящете покой душамъ вашимъ. Иго бо мое благо и бремя мое легко есть* (Матѣ. 11, 28—30). И иначе нѣкоторые сдѣлали тяжелыми пути свои, которыми можно было бы легко достигнуть жизни вѣчной. Господь нашъ Іисусъ Христосъ нѣкогда, объясняя силу таинственного благословенія, говорилъ: *аминь, аминь глаголю вамъ: аще не съѣсте плоти Сына человѣческаго, ни пїете крове его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. 6, 53). Слушатели же столь священныхъ словъ пустословя говорили: *жестоко есть слово сіе: и кто можетъ его послушати? како можетъ сей намъ дати плоть свою ясти?* (Іоан. 6. 52. 60). Евангелистъ же удостовѣрилъ и въ томъ, что *онъ сего мнози отъ ученикъ его идоша вспяты, и ктому не хождаху съ нимъ* (—66), такъ что и къ самимъ ученикамъ Христосъ обратился съ вопросомъ: не хотятъ ли и они удалиться отъ Него, говоря: *еда и вы хотите ити?* Но божественный Петръ на это отвѣтилъ, воскликнувъ: *Господи, къ кому идемъ? глаголы живота вѣчнаго имаша* (—67. 68). Они не считали путей Его за трудъ, но слово Его было для нихъ поистинѣ

пріятно и достойно вниманія. *Шествія* же называетъ *вѣчными* потому, что никогда не прекратится, напротивъ продолжится въ безконечный вѣкъ и всегда будетъ существовать евангельская и спасительная проповѣдь, послѣ того какъ обветшала древняя и законная заповѣдь и оказалась не безъ недостатка, какъ говоритъ Павелъ, и вслѣдствіе этого введена вторая, которая *на лучшихъ обитованіяхъ узаконилась* (Евр. 8, 6. 7). Посему и божественный Давидъ провозгласилъ, говоря Господу нашему Іисусу Христу: *правда твоя правда во вѣкъ, и законъ твой истина* (Псал. 118, 141); ибо, какъ я сказалъ, то, что въ тѣняхъ, не пребыло, и образы прекратились, но то, что во Христвѣ, утвердилось и на всегда осталось непоколебимымъ.

Ст. 7. *Селенія Еѳіопская убоятся и крови земли Мадіамскія.*

Благополезныя повѣствованія всегда заключаютъ въ себѣ нѣчто достойное вниманія и такія извѣстія, которыя не пресыщаютъ, хотя бы кто и передавалъ ихъ одними и тѣми же словами. Посему, сказавъ прежде о приведеніи въ безсиліе враждебныхъ силъ и въ подобіи народовъ представивъ ихъ какъ бы растаявшими и подобно горамъ низвергнутыми, далѣе уподобляетъ ихъ иноплеменникамъ, которые воевали противъ Іудейской земли. А это были Еѳіопы, которые нѣкогда обитали къ востоку и югу около Индійскаго моря, и Мадіанитяне, населявшіе сосѣднюю пустыню. Итакъ, говоритъ, *убоятся тѣ*, которые воевали противъ святаго города, подъ которымъ мы должны разумѣть духовный Сіонъ или Церковь Христову, которую населяютъ святые и родъ избранъ, какимъ прообразовательно въ древности былъ Израиль, потому что Израиль толкуется: умъ, видящій

Бога. Дѣстоинъ удивленія и Наѳанаилъ, какъ *воистину Израильтянинъ, въ немже лъсти нѣсть* (Іоан. 1, 47). Итакъ подѣ образомъ Еѳіоповъ и Мадіанитянъ, которые постоянно стремились наносить вредъ народу избранному, то есть Израилю, мы будемъ разумѣть полчища демоновъ, враждебныхъ святымъ. Но можно думать и иначе, что Еѳіопами называются идолослужители, у которыхъ жизнь плотская, земная и исполненная нечистоты. А таковы Еѳіопы. Они не имѣютъ свѣта божественнаго въ душѣ, но какъ бы черны сердцемъ и помрачены въ мысляхъ, и о нихъ говорится, что имъ данъ въ снѣдъ змій, какъ нѣгдѣ Давидъ воспѣваетъ и говоритъ Богу всяческихъ: *ты сокрушилъ еси главу змѣву, далъ еси того брашно людемъ Еѳіопскимъ* (Псал. 73, 14). Какъ для насъ животворящее слово Божіе сдѣлалось духовною и святою пищею, такъ и грѣхлюбивые и непознавшіе истиннаго Бога какъ бы питаются сатаною, имѣя его въ душѣ, мудрствуя и говоря угодное ему. А Мадіанитяне, какъ я сказалъ, всегда были непріязненны святымъ. Но, если угодно, можно найти и болѣе глубокое значеніе этого имени: *Мадіанитянинъ* толкуется *осужденный* ¹⁾. Такое названіе приличествуетъ какъ самому сатанѣ, такъ и единомыслен-

¹⁾ Вмѣсто *κατακρημίνος* (сокровенный) лучше *κατακρημίνος*—подсудный, осужденный, подѣ судомъ находящійся. Еврейское קטלם происходитъ отъ קטל ср. קטל — судить, осуждать (къ наказанію). Иеронимъ къ этому мѣсту (Migne, XXV. 1317. А): „Мадіанъ на нашемъ языкѣ звучитъ: *изъ суда*—ex iudicio (קטלם), то есть *осужденіе*“; ср. De nomin. hebr. de iudicio sive de causa, также in iudicio, iniquitas и др. (Migne 23. 781 ср. (Magne 23. 781. ср. Lagarde, 8, 19—27; 14, 3; 19, 6—7; 50, 13; 70, 4—5—contradictio vel responsio 19. 6). Lexic. Origen. Vatic. Lagorde 195, 62; Migne ibid. 1235: ἐνεύκαστος ἢ ἀπόκριστος, (также: *καθὸν ὄδε* Lag. 180. 46). Оригенъ Homil. in Jud. VIII. § 1, Migne, Patr. Gr. t. XII. col. 981: Madianitae interpretantur extra iudicium; Филонъ De nomin. mut. ed Richter—Aucher § 18 (3, 172; Paris. 1061, В): *Μαδιαν ἐκ κρίσεως ὀνομάζεται*; Leg. alleg. III. 4 (1, 129, Paris. 62. Е): *κρίσις τῆς φέσεως παραγίνεται*, но въ de confus. ling. § 13 (2, 259, Paris. 328. С): *τὸν βωμολοχικὸν τροφῆν*.