

О С Н О В Ы ПРАВОСЛАВНОГО ВЕРОУЧЕНИЯ

Книги «Основы православного вероучения», «Основы канонического устройства и литургической жизни Православной Церкви» и «Основы православного нравственного учения» предназначены для использования в качестве учебного пособия в системе дополнительного религиозного образования, в процессе катехизации, а также для просветительской деятельности на приходах и за пределами церковной ограды.

В книге «Основы православного вероучения» собрано краткое изложение основ православной веры: что есть православная вера; что представляют собой источники знания о ней — Священное Писание и Священное Предание; основополагающее учение о Троицином Боге; учение о сотворенном Богом мире; учение о человеке, сотворенном по образу Божию, и о Богочеловеке Иисусе Христе и совершённом Им искуплении человека; учение о Втором Пришествии Христа, конце мира и посмертной участи человека.

ISBN 978-5-906960-91-7



9 785906 960917



ПОЗНАНИЕ

ИЗДАТЕЛЬСКИЙ ДОМ
« П О З Н А Н И Е »

ОСНОВЫ ПРАВОСЛАВНОГО ВЕРОУЧЕНИЯ

СИНОДАЛЬНАЯ
БИБЛЕЙСКО-БОГОСЛОВСКАЯ
КОМИССИЯ

О С Н О В Ы ПРАВОСЛАВНОГО ВЕРОУЧЕНИЯ



ПОЗНАНИЕ



ПОЗНАНИЕ

СИНОДАЛЬНАЯ
БИБЛЕЙСКО-БОГОСЛОВСКАЯ
КОМИССИЯ

ОСНОВЫ

ПРАВОСЛАВНОГО
ВЕРОУЧЕНИЯ

Под общей редакцией
митрополита Волоколамского Илариона



ПОЗНАНИЕ

Москва • 2020

УДК 281.93:241
ББК 86.372-4
О75

РЕКОМЕНДОВАНО К ПУБЛИКАЦИИ ИЗДАТЕЛЬСКИМ СОВЕТОМ
РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ
ИС Р19-915-0592

О75 Основы православного вероучения: учебное пособие / под общей редакцией митрополита Волоколамского Илариона. — М.: Издательский дом «Познание», 2020. — 216 с.

ISBN 978-5-906960-91-7

В книге «Основы православного вероучения» представлено краткое изложение основ православной веры: что есть православная вера; что представляют собой источники знания о ней — Священное Писание и Священное Предание; основополагающее учение о Троицином Боге; учение о сотворенном Богом мире; учение о человеке, сотворенном по образу Божию, и о Богочеловеке Иисусе Христе и совершенном Им искуплении человека; учение о Втором Пришествии Христа, конце мира и посмертной участи человека.

Книги «Основы православного вероучения», «Основы канонического устройства и литургической жизни Православной Церкви» и «Основы православного нравственного учения» предназначены для использования в качестве учебного пособия в системе дополнительного религиозного образования, в процессе катехизации, а также для просветительской деятельности на приходах и за пределами церковной ограды.

12+

УДК 281.93:241
ББК 86.372-4

ISBN 978-5-906960-91-7

© Синодальная библейско-богословская комиссия
Русской Православной Церкви, 2020
© Издательский дом «Познание», 2020

СОДЕРЖАНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ	5
ГЛАВА 1. ВЕРА	9
§ 1. Вера как доверие	9
§ 2. Религиозная вера	10
§ 3. Христианское вероучение	14
§ 4. Вера и неверие	16
ГЛАВА 2. ИСТОЧНИКИ ПРАВОСЛАВНОГО ВЕРОУЧЕНИЯ	21
§ 1. Божественное Откровение и Священное Предание	21
§ 2. Священное Писание	27
§ 3. Канон Священного Писания	30
§ 4. Текст Священного Писания и его переводы	33
§ 5. Другие формы Священного Предания	36
ГЛАВА 3. БОГ	51
§ 1. Бог един	51
§ 2. Богопознание и богообщение	52
§ 3. Имена Божии	58
§ 4. Свойства Бога	61
§ 5. Бог един, но в трех Лицах	70
§ 6. Отец, Сын и Святой Дух	75

ГЛАВА 4. МИР	85
§ 1. Мир сотворен Богом	85
§ 2. «Дни творения» и начало времени	90
§ 3. Ангелы и демоны	96
§ 4. Совершенство творения	104
ГЛАВА 5. ЧЕЛОВЕК	111
§ 1. Сотворение человека Богом	111
§ 2. Образ и подобие Божии в человеке	115
§ 3. Устройство человека	118
§ 4. Состояние первозданного человека	122
§ 5. Грехопадение	125
ГЛАВА 6. ХРИСТОС	133
§ 1. Воплощение Сына Божия	133
§ 2. Христос – истинный Бог и истинный Человек	138
§ 3. Второй Адам	150
§ 4. Крестная смерть и Воскресение Христа Спасителя	153
§ 5. Испытание	162
§ 6. Пресвятая Богородица	170
ГЛАВА 7. ПОСМЕРТНАЯ УЧАСТЬ ЧЕЛОВЕКА И КОНЕЦ МИРА	181
§ 1. Смерть и посмертная судьба человека	181
§ 2. Конец мира и Второе Пришествие Христа	183
§ 3. Всеобщее воскресение	186
§ 4. Всеобщий суд	189
§ 5. Ад и посмертные мучения грешников	191
§ 6. Рай, или Царство Небесное	194
УКАЗАТЕЛЬ	196

ПРЕДИСЛОВИЕ

В настоящей книге, издаваемой по решению Архиерейского Собора Русской Православной Церкви 2017 года, представлено краткое изложение основ православной веры. В работе над книгой принимали участие ведущие богословы Московского Патриархата. Текст книги был одобрен Синодальной библейско-богословской комиссией Русской Православной Церкви по получении отзывов от архиереев и духовных школ.

Первая глава посвящена религиозной вере в ее соотношении с другими формами веры и с неверием, а также рассматривается связь между понятиями веры и вероучения.

Вторая глава посвящена источникам православного вероучения — Священному Писанию и Священному Преданию, которые определяются как с богословской точки зрения, так и с точки зрения их происхождения, состава и конкретных исторических форм.

В последующих главах (3–6) кратко излагаются православная теология в узком смысле (учение о Троицином Боге), космология (учение о сотворенном Богом мире), антропология (учение о человеке, сотворенном

по образу Божию) и христология (учение о Богочеловеке Иисусе Христе и совершенном Им искуплении человека).

Заключительная, седьмая глава посвящена православной эсхатологии — учению о Втором Пришествии Христа, конце мира и посмертной участи человека.

Настоящее издание не содержит исчерпывающего изложения догматического учения Православной Церкви, для более подробного знакомства с которым следует обращаться к фундаментальным учебным пособиям, а также к трудам православных богословов, посвященным конкретным вероучительным темам.

*Председатель Синодальной
библейско-богословской комиссии
митрополит Волоколамский Иларион*

Глава 1

ВЕРА



§ 1. ВЕРА КАК ДОВЕРИЕ

От рождения человеку присуща вера в широком смысле слова — вера как доверие.

Такая вера сопровождает человека повсюду; без нее невозможно представить человеческую жизнь. Она возникает естественным образом и проявляется уже в раннем возрасте. Ребенок исполнен доверия к своей матери и к окружающему его миру. Доверие позволяет ему вступать в общение с другими людьми и постигать окружающее.

Но и позднее, в годы взросления и обучения, а также в зрелом возрасте, вера постоянно присутствует в жизни человека и выполняет особую, только ей свойственную функцию. Человек доверяет родителям, старшим, учителям, тем людям, которые вызывают у него уважение. Он также верит в то, что приобретаемый им жизненный опыт является подлинным, не обманчивым.

Вера как доверие имеет познавательное значение.

Человек доверяет тем, кто обладает авторитетом в какой-либо области жизни и деятельности, и усваи-

вает знания, опыт и достижения других людей — своих современников или ушедших поколений, а также человеческого общества в целом. На вере как доверии построен процесс обучения новых поколений людей, приобретающих свои познания о мире, обществе, истории от учителей, родителей, сверстников, то есть тех, кому они доверяют.

§ 2. РЕЛИГИОЗНАЯ ВЕРА

Религиозная вера является путем к познанию Бога.

Через религиозную веру человек познает Бога как Создателя всего существующего. В отличие от научного познания, которое стремится к объективному описанию *окружающего мира* с целью его освоения, религиозное познание имеет целью прежде всего общение и соединение человека с Богом.

Однако эта цель не исключает изучения и познания богозданного мира и сотворенного по образу Божию (Быт. 1:26–27) человека. Такое познание является частью религиозного знания. Как пишет апостол Павел, «невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы» (Рим. 1:20).

Апостол Павел говорит, что вера «есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом» (Евр. 11:1).

Согласно толкованию этих слов святителем Иоанном Златоустом, вера «есть созерцание неявного и ведет к такому же полному убеждению в невидимом, как в видимом. Как невозможно не верить видимому, так невозможно быть вере, когда кто не убежден в невидимом вполне так же, как в видимом»¹. Святитель Филарет Московский учит, что вера есть «уверенность в невидимом, как бы в видимом, и уверенность в желаемом и ожидаемом, как в настоящем»².

Вера является даром Божиим и одновременно ответным усилием человека на этот дар.

Ни один человек не сможет уверовать в Бога, если Бог Сам не откроется ему — или в непосредственном духовном опыте или через посредство других людей. Но Бог не принуждает человека к вере, а призывает его к свободному духовному поиску.

Люди приходят к вере в Бога разными путями. Встреча с Богом может быть внезапной и неожиданной, а может быть предуготовлена долгим путем исканий, сомнений и разочарований. Во многих случаях человек становится на путь веры благодаря другим людям — как тем, которых он встречает на своем жизненном пути (родители, друзья, учителя, проповедники), так и тем, которые жили до него и оставили свидетельства о собственном религиозном опыте. «Итак, вера от слышания, а слышание от слова Божия», ибо «как веровать

¹ *Иоанн Златоуст, свт.* Толкование на Послание к Евреям. 21. 2.

² *Филарет Московский, свт.* Пространный Христианский Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви. 6.

в Того, о Ком не слышали? Как слышать без проповедующего?» (Рим. 10:17, 14).

Священное Писание учит: «Без веры угодить Богу невозможно; ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть, и ищущим Его воздает» (Евр. 11:6). Созданный по образу Божию¹, человек находит свой Первообраз ценой личных духовных усилий, в результате которых он открывается Богу и воспринимает от Него дар веры. Вера не является собственным достижением человека. «Никто не может прийти ко Мне, — говорит Христос, — если не привлечет его Отец, пославший Меня» (Ин. 6:44).

Религиозная вера включает в себя доверие Богу, ее следствием является верность Богу в исполнении Его воли.

Примером несокрушимой веры в Бога является Авраам, которого апостол Павел называет «отцом всех верующих» (Рим. 4:11). Господь обещал престарелому и бездетному Аврааму, что у него будет столько потомков, сколько звезд на небе (Быт. 15:5). Авраам «поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность» (Быт. 15:6). После долгого ожидания у Авраама родился сын — Исаак. Но Бог решил испытать веру Авраама и повелел ему принести единственного сына в жертву. Авраам приготовил все необходимое для жертвоприношения и уже занес нож над собственным сыном, но в последний момент был остановлен Ангелом Господним, который сказал ему: «Мною клянусь, говорит Гос-

¹ Об образе Божиим см.: Глава 5. § 2.

подь, что, так как ты сделал сие дело, и не пожалел сына твоего, единственного твоего, [для Меня,] то Я благословляя благословлю тебя и умножая умножу семя твое, как звезды небесные и как песок на берегу моря» (Быт. 22:16–17). Таким образом, Авраам показал абсолютную преданность Богу, беспрекословно исполнив Его волю.

Религиозная вера складывается из веры в Бога, передающейся от поколения к поколению через религиозную традицию, и веры Богу, открывающемуся человеку лично.

Многие праведники Ветхого Завета имели опыт личного общения с Богом. Ной, Авраам, Исаак, Иаков, Моисей, Илия, многие ветхозаветные праведники и пророки не просто размышляли о Боге, молились Ему, — они беседовали с Ним и верили Ему. Об Аврааме в Библии повествуется: «И Господь явился Аврааму и сказал ему: Я Бог Всемогущий; ходи передо Мною и будь непорочен; и поставлю завет Мой между Мною и тобою... И пал Авраам на лицо свое. Бог продолжал говорить с ним и сказал: Я — вот завет Мой с тобою: ты будешь отцом множества народов... Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя» (Быт. 17:1–4, 7).

В то же время ветхозаветные праведники называли Бога «Богом отцов»¹, то есть Богом предков, и свято хранили завет, вверенный их отцам.

¹ Ср.: Исх. 3: 13, 15, 16; 4:5; Втор. 1:11, 21; 4:1; 6:3; 12:1; 27:3; Нав. 18:3; 1 Пар. 12:17; 2 Пар. 28:9; 36:15; Езд. 7:27; Деян. 3:13; 5:30; 7:32; 22:14.

§ 3. ХРИСТИАНСКОЕ ВЕРОУЧЕНИЕ

Христианская вера — это вера в Бога, Который сотворил мир и человека, а после того как человек отпал от Бога, Сам стал человеком, чтобы примирить человека с Богом и спасти его для вечной жизни.

Главным основанием, источником и средоточием христианского вероучения является Иисус Христос — Бог и Человек в одном Лице. Христианское вероучение основано на том, что Христос передал людям непосредственно или через Своих учеников, а также через основанную Им на земле Церковь.

Христианское вероучение не ограничивается объяснением мироустройства и места человека в нынешнем земном мире, но указывает путь к общению с Богом и к вечной жизни. Согласно христианскому вероучению, человек нуждается в спасении, то есть освобождении от «рабства греху» (Рим. 6:5–22) и соединении с Богом. Но совершить это спасение своими силами человек не может: достичь спасения можно только через веру в Бога и с Его помощью¹.

Именно поэтому христианское вероучение включает в себя не только учение о Боге, о творении мира и искуплении человека, но и духовно-нравственное и аскетическое учение, а также учение о самой Церкви и тех средствах спасения, которые она содержит и которые позволяют каждому христианину вступить в освящающее и преобразующее общение с Богом.

¹ См.: Глава 6. § 4–5.

Это значит, что вера отдельного человека, согласная с верой Церкви, достигает полноты тогда, когда не только является душевным расположением и умственной установкой, но побуждает человека к тому, чтобы всемерно стараться вести жизнь, согласную с верой. Именно об этом говорит апостол Иаков: «...вера, если не имеет дел, мертва сама по себе» (Иак. 2:17).

Христианская вера есть одновременно вера всей Церкви и вера каждого ее члена. Это вера библейская, апостольская и святоотеческая.

Церковь обладает опытом духовного общения с Богом в вере, надежде и любви. Этот опыт преемственно восходит к тем примерам богообщения, о которых повествует Библия. Сам Бог вечен и неизменен — меняются лишь эпохи постепенного самооткровения Бога, которое достигло полноты с приходом в мир Спасителя Иисуса Христа. И поныне в Церкви звучит то же благовестие о Христе, которое несли разным народам Его непосредственные ученики — апостолы. Позднее апостолам наследовали те, кого Церковь именует святыми отцами: они жили и совершали свое служение в разные эпохи и в разных странах, но их наследие остается авторитетным для Церкви во все времена.

При всех изменениях отдельных внешних форм жизни и служения Церкви ее внутренняя, духовная жизнь остается неизменной. «Мир сей» исторически изменчив, но Церковь как «Царствие Божие, пришедшее в силу» (Мк. 9:1) есть животворное духовное присутствие Бога в этом мире, неподвластное времени и пространству.

§ 4. ВЕРА И НЕВЕРИЕ

Церковь верит, что для спасения человека необходимо принятие Откровения, данного человечеству через Богочеловека Иисуса Христа. Однако христианская вера никому не может быть навязана силой.

«Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему, и буду вечерять с ним, и он со Мною» (Откр. 3:20). Христос стучится в двери сердца человека, но вера в Него может родиться только через свободный отклик человека на призвание Божие.

Тот факт, что человек склонен ко греху и живет во грехе, затрудняет зарождение и развитие в нем веры. Она может вообще не возникнуть в человеке, и тогда он блуждает по беспутьям атеизма, материализма, нигилизма. В других случаях на место веры приходит суеверие, представляющее собой антипод веры; оно выражается, в частности, в поклонении предметам и явлениям материального мира вместо поклонения Богу Творцу.

Неверие имело место всегда, в том числе в библейскую эпоху. Об этом свидетельствует пророк Давид в словах псалма: «Сказал безумец в сердце своем: нет Бога» (Пс. 13:1; 52:2).

В древние времена неверие в Бога считалось безумием. Но позднее, и особенно в последние века евро-

пейской истории, неверие часто стало восприниматься как признак рационалистического мировоззрения. Более того, утвердилось особое учение, основой которого стало отрицание бытия Божия, — атеизм (букв. «безбожие»).

Отвержение христианской веры в форме безразличия к ней или же ее активного неприятия имеет разные причины. Однако нередко и убежденные атеисты, и безразличные к вере люди обретают веру на том или ином этапе своего жизненного пути.

Церковь напоминает о том, что неверие является субъективным состоянием человека, тогда как бытие Божие — это объективная реальность, которая не зависит от того, признает ее человек или нет. Человек может не верить в существование Бога и быть далек от Бога, но Бог всегда близок к человеку, даже если человек этого не сознает. Человек может не желать собственного спасения, но Бог «хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2:4).

Глава 2

ИСТОЧНИКИ ПРАВОСЛАВНОГО ВЕРОУЧЕНИЯ



ИСТОЧНИКИ ПРАВОСЛАВНОГО ВЕРОУЧЕНИЯ

§ 1. БОЖЕСТВЕННОЕ ОТКРОВЕНИЕ И СВЯЩЕННОЕ ПРЕДАНИЕ

Христианство – богооткровенная религия. В основе христианского вероучения лежит Божественное Откровение.

Непостижимый Бог Сам открывает нам необходимое для нашего спасения знание о Себе, о созданном Им мире и о человеке. Истины Божественного Откровения происходят не от человеческих рассуждений, а от Бога. Они являются даром Божиим, который надо принять для того, чтобы в соответствии с ним вести христианскую жизнь. «Божественное Откровение – это то, что Сам Бог пожелал открыть людям, чтобы они могли правильно и спасительно в Него верить и достойно Его чтить»¹, – пишет святитель Филарет Московский.

¹ *Филарет Московский, свт.* Пространный Христианский Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви. 11.

Провозвестниками Божественного Откровения были ветхозаветные пророки, но в полноте и совершенстве оно было явлено на земле Иисусом Христом, вочеловечившимся Сыном Божиим: «Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил» (Евр. 1:1–2). Евангелие от Иоанна свидетельствует: «Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил» (Ин. 1:18). Сам Иисус Христос говорит: «Никто не знает Сына, кроме Отца; и Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть» (Мф. 11:27).

Откровение, которое Бог сообщил о Себе ветхозаветным пророкам и которое в полноте было явлено миру через воплотившегося Сына Божия, Господа Иисуса Христа, именуется сверхъестественным — в отличие от естественного откровения, сообщаемого Богом через тварный мир или через историю человечества.

Сверхъестественное Откровение всегда сберегалось в сообществе верующих: во времена Ветхого Завета — у богоизбранного народа, история которого запечатлена на страницах Библии; после пришествия в мир Христа — в христианской Церкви. Через Свое Откровение Бог Сам указывает человеку цель истинной жизни и путь к достижению этой цели. Божественное Откровение хранится, передается, изъясняется и проповедуется Церковью.

Единый и непрерывный духовный опыт, хранимый в Церкви и передаваемый из поколения в поколение, составляет Священное Предание¹.

В книгах Нового Завета слово «предание» обозначает, в первую очередь, само передаваемое учение: «Хвалю вас, братия, что вы все мое помните и держите предания так, как я передал вам» (1 Кор. 11:2); «Стойте и держите предания, которым вы научены или словом или посланием нашим» (2 Фес. 2:15). Под «словом» здесь понимается устное Предание, под «посланием» — письменное.

Священное Предание выражено, в частности, в постановлениях Вселенских и Поместных Соборов, богослужебных текстах, творениях отцов и учителей Церкви, в рассказах о жизни святых подвижников благочестия, в церковных песнопениях и святых иконах. Именно посредством Предания сохраняется и распространяется среди людей Божественное Откровение: «Я от Самого Господа принял то, что и вам передал», — говорит апостол Павел (1 Кор. 11:23).

Священное Предание есть общее достояние всей Церкви, принадлежащее ей в совокупности и каждому из ее членов в отдельности; оно является свидетельством ее единства, единомыслия, гарантом сохранения в ней апостольского учения.

По словам священномученика Иринея Лионского, хотя Церковь и рассеяна по всему миру, однако, приняв проповедь истины от апостолов, она тщательно

¹ Слово «предание» (греч. *paradosis*, лат. *traditio*) означает передачу, оставление в наследство.

хранит ее, «как бы обитая в одном доме; одинаково верует этому, как бы имея одну душу и одно сердце; согласно проповедует это, учит и передает, как бы у нее были одни уста»¹.

Священное Предание выражается не только в текстах, но и, например, в действиях, совершаемых во время богослужения, в церковной иконописи, богослужебных песнопениях, молитвах.

Святитель Василий Великий говорит: «Из сохранных в Церкви догматов и проповеданий некоторые мы имеем от письменного наставления, а некоторые приняли от апостольского предания, по преемству в тайне; и те и другие имеют одну и ту же силу для благочестия... Ибо если отвергнем неписанные обычаи, как не имеющие большую силу, то неприметно повредим Евангелие в главных предметах». К числу таких неписанных обычаев святитель относит крестное знамение; обычай обращаться в молитве лицом к востоку; слова, произносимые священником на Евхаристии; молитвы церковных таинств².

Помимо словесного выражения Предания, будь то в письменном или устном виде, к Преданию относится также духовный опыт богообщения и богопознания, который невозможно описать словами. Таким опытом обладали: Адам до изгнания из рая, библейские праотцы Авраам, Исаак и Иаков, боговидец Моисей и пророки, а затем и «очевидцы и служители Слова» (Лк. 1:2) —

¹ *Ириней Лионский, смчч.* Против ересей. I. 10. 2.

² *Василий Великий, свт.* О Святом Духе. 27.

апостолы и последователи Христа. Единство и непрерывность этого опыта, хранимого в Церкви вплоть до настоящего времени, составляет суть Священного Предания.

Божественное Откровение, записанное пророками и апостолами, именуется Священным Писанием.

Священное Писание есть Божественное Откровение, запечатленное письменно людьми, особо избранными для этого Богом.

Наименование «**Священное Писание**» заимствовано из Нового Завета, где оно указывает на ветхозаветные книги. Святой апостол Павел писал своему ученику Тимофею: «*Ты из детства знаешь священные писания*» (2 Тим. 3:15). Впоследствии термин «Священное Писание» был распространен также на книги Нового Завета.

Священное Писание составляет неотъемлемую часть Священного Предания.

Писание отнюдь не самодостаточно и не может само по себе, изолированно от Предания, служить критерием истины. Авторитетной толковательницей Священного Писания является Церковь, в которой оно получает всестороннее изъяснение.

Книги Священного Писания создавались в разное время разными авторами. Святитель Филарет Московский говорит: «Древнейший и первоначальный способ распространения Откровения Божия есть Священное Предание. От Адама до Моисея не было Священных

книг. Сам Господь наш Иисус Христос Божественное учение Свое и установления передал ученикам Своим словом и примером, а не книгой. Тем же способом сначала и апостолы распространяли веру и утверждали Церковь Христову»¹.

Иисус Христос проповедовал устно. О Его жизни и учении миру рассказали Его ученики. Поначалу евангельская весть также проповедовалась устно, затем она была записана.

Об этом говорится в начале Евангелия от Луки: «Как уже многие начали составлять повествования о совершенно известных между нами событиях, как передали нам то бывшие с самого начала очевидцами и служителями Слова, то рассудилось и мне, по тщательном исследовании всего сначала, по порядку описать тебе, достопочтенный Феофил, чтобы ты узнал твердое основание того учения, в котором был наставлен» (Лк. 1:1–4).

Записанное Откровение было собрано в канон Священного Писания. Таким же образом многие традиции, изначально переданные устно и вошедшие в церковную практику (например, совершение Крещения и Евхаристии), впоследствии были зафиксированы в письменных источниках.

¹ *Филарет Московский, свт.* Пространный Христианский Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви. 21.

§ 2. СВЯЩЕННОЕ ПИСАНИЕ

Священное Писание — собрание книг Ветхого Завета и Нового Завета¹.

В христианской Церкви статус Священного Писания усвоен Библии, включающей в себя Ветхий и Новый Заветы. Слово «Библия», которым именуются Священные Писания Ветхого и Нового Заветов, в переводе с греческого означает «книги»²; со временем оно стало употребляться только для обозначения Священного Писания.

Несмотря на то, что в состав Библии входят книги различного содержания, относящиеся к разным жанрам, создававшиеся на протяжении многих веков и написанные людьми различного происхождения на разных языках (еврейском, арамейском, греческом), Библия является единым целым, поскольку все книги, вошедшие в ее состав, суть Откровение Божие.

Книги Священного Писания богодухновенны.

Православная Церковь считает Священное Писание богодухновенным, то есть вдохновенным Богом и обладающим Божественным авторитетом.

¹ Завет (евр. berith) — договор между Богом и человеком. Со временем это слово стало использоваться для обозначения частей Священного Писания. Ветхий Завет — принятое в христианской традиции наименование собрания священных книг древних евреев. Новый Завет — собрание священных книг, написанных апостолами, повествующих о жизни Иисуса Христа и излагающих Его учение.

² Множественное число от греч. biblion — книга.

Богодуховенность Священного Писания засвидетельствована во Втором послании апостола Павла к Тимофею: «Все Писание богодуховенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен» (2 Тим. 3:16–17).

Богодуховенность понимается как следствие воздействия Святого Духа на авторов библейских книг: «Никакого пророчества в Писании нельзя разрешить самому собою. Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божии человеки, будучи движимы Духом Святым» (2 Пет. 1:20–21).

Богодуховенность, таким образом, рассматривается как дар Святого Духа автору библейской книги. В то же время Церковь не отрицает того, что у авторов библейских книг было собственное осмысление богооткровенных истин, свой способ их изложения. Библейские книги написаны людьми, а не продиктованы свыше слово в слово. В этом смысле все книги Ветхого и Нового Заветов являются плодом соработничества Бога и человека: Бога, вдохновлявшего того или иного автора, и человека, при содействии Святого Духа создававшего письменный текст.

Расхождения между книгами Библии в описании деталей тех или иных происходивших событий объясняются тем, что их писали разные авторы.

Авторы библейских книг в большинстве своем были свидетелями тех событий, которые они описывали. Это в полной мере относится и к апостолам — ученикам Христа. Иоанн Богослов начинает свое Первое послание словами: «О том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали и что осязали руки наши, о Слове жизни... возвещаем вам» (1 Ин. 1:1, 3).

Вместе с тем авторы новозаветных книг, бывшие свидетелями тех или иных событий, описывали их по памяти, спустя годы, а может быть — и десятилетия, что привело к незначительным расхождениям в описании этих событий.

Подобного рода разногласия усматриваются, в частности, между четырьмя евангелистами, когда они излагают одни и те же события¹. Наличие этих разногласий в деталях при сходстве по существу говорит не против, а, наоборот, в пользу достоверности Евангелий, свидетельствуя о том, что между евангелистами не было «сговора», но каждый писал так, как запомнил происходившее или как услышал о нем от живых свидетелей.

¹ В произведениях некоторых святых отцов и учителей Церкви приводятся примеры разрешения этих противоречий. См. например: *Августин Иппонский, блж.* О согласии Евангелистов; *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкование на Евангелие от Луки.

§ 3. КАНОН¹ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ

В православной традиции Священное Писание – Ветхий Завет и Новый Завет – воспринимаются как единое целое.

Священные книги древних евреев составляют Ветхий Завет, понимаемый Церковью как «приготовление к Евангелию».

Четыре Евангелия занимают центральное место в Священном Писании Нового Завета. Они повествуют о пришествии в мир, жизни, чудесах, учении, смерти, Воскресении и Вознесении Господа Иисуса Христа.

Вторая часть Нового Завета состоит из книги Деяний святых апостолов, посланий святых апостолов и Апокалипсиса. Книга Деяний повествует о миссионерских трудах апостолов и о жизни первых христианских общин, послания апостолов содержат авторитетное истолкование христианского учения, а Апокалипсис содержит таинственные пророчества, касающиеся Второго Пришествия Христа.

Священномученик Игнатий Богоносец призывает христиан к чтению Священного Писания: «Будем прибегать к Евангелию, как к плоти *Иисуса*, и к апостолам, как к пресвитерству Церкви. Будем любить также и пророков, ибо и они возвещали то, что отно-

¹ Библейским канонам называется собрание книг Священного Писания, которые Церковь признает богодухновенными и обладающими высшим вероучительным авторитетом.

сится к Евангелию, на Христа уповали, и Его ожидали, и спаслись верою в Него»¹.

Учения, отвергающие Ветхий Завет, осуждаются Церковью как ересь².

Первым учением такого рода была ересь Маркиона (II век по Р. Х.), который учил, что Бог Нового Завета не имеет ничего общего с Богом Ветхого Завета. Учение Маркиона было осуждено уже отцами и учителями Церкви II–III веков (священномученик Иринеи Лионский, Тертуллиан, священномученик Ипполит Римский). С тех пор отвержение Ветхого Завета осуждается Церковью как ересь маркионитства.

Основную часть Ветхого Завета составляют 39 канонических книг, соответствующих канону еврейской Библии, каким он сложился к концу I – началу II века по Р. Х. и был воспринят первыми христианами.

Состав корпуса канонических книг Ветхого Завета:

– Пятикнижие (Бытие, Исход, Левит, Числа и Второзаконие);

– исторические книги (Книги Иисуса Навина, Судей Израилевых, Руфь, четыре книги Царств, две книги Паралипоменон, Первая книга Ездры³, Книга Неемии, Книга Есфири);

¹ *Игнатий Богоносец, сщмч.* Послание к Филадельфийцам. 5.

² О ересях см. ниже § 5.

³ В русских изданиях Библии, которые не включают неканонические книги, она называется «Книга Ездры».

– учительные книги (Книга Иова, Псалтирь, Песни песней Соломона, Книга Притчей Соломоновых, Книга Екклесиаста);

– пророческие книги (Книги пророка Исаии, пророка Иеремии, Плач Иеремии, пророков Иезекииля, Даниила, Осии, Иоиля, Амоса, Авдия, Ионы, Михея, Наума, Аввакума, Софонии, Аггея, Захарии, Малахии).

В Новый Завет входит 27 книг, написанных в I веке. Окончательное закрепление статуса канонических за этими книгами произошло в IV веке¹, хотя новозаветный канон в целом сложился уже во II веке.

В канон Нового Завета входят:

– четыре Евангелия: от Матфея, от Марка, от Луки и от Иоанна;

– Деяния святых апостолов;

– семь соборных посланий (апостола Иакова; Первое и Второе апостола Петра; Первое, Второе и Третье апостола Иоанна Богослова; апостола Иуды);

– четырнадцать посланий апостола Павла (к Римлянам; Первое и Второе к Коринфянам; к Галатам; к Ефесянам; к Филиппийцам; к Колоссянам; Первое и Второе к Фессалоникийцам; Первое и Второе к Тимофею; к Титу; к Филимону; к Евреям);

– Откровение Иоанна Богослова (Апокалипсис).

В некоторых изданиях Нового Завета (например, в ряде современных православных греческих, а также в католи-

¹ 60-е правило Лаодикийского Собора (ок. 363); 24-е правило Карфагенского Собора (397).

ческих и протестантских) непосредственно за Деяниями святых апостолов следуют послания апостола Павла и потом уже соборные послания и Апокалипсис. Это различие никакого богословского значения не имеет.

§ 4. ТЕКСТ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ И ЕГО ПЕРЕВОДЫ

Православная Церковь никогда не считала каноническим какой-то один текст или перевод, одну рукопись или одно издание Священного Писания.

Единого общепринятого текста Библии в православной традиции нет: имеются, например, расхождения между цитатами из Писания у святых отцов; между текстом Библии, принятым в греческой церковной традиции, и церковнославянской Библией; между церковнославянскими текстами Библии, используемыми за богослужением, и рекомендованным для домашнего чтения русским Синодальным переводом.

Евангельская проповедь обращена ко всем народам (Мф. 28:19), поэтому переводы Писания на различные языки не только возможны, но и необходимы.

В различные периоды церковной истории предпринимались попытки ограничить деятельность по переводу Писания лишь несколькими языками, которые, таким образом, выделялись как сакральные (священные).

Так, святые Кирилл и Мефодий вынуждены были противостоять так называемой трехязычной ереси, сторонники которой полагали, что в качестве языков Писания и богослужения допустимы только еврейский, греческий и латинский.

Подобные взгляды противоречат самому смыслу евангельской проповеди, поскольку Христос принес Свое учение для всего человечества, для всех культур и цивилизаций. Запрет на создание различных переводов Священного Писания мог бы лишить источника христианского учения целые народы.

Первой полной славянской Библией стала так называемая Геннадиевская Библия 1499 года, составленная по распоряжению святителя Геннадия, архиепископа Новгородского.

При составлении Геннадиевской Библии, ввиду отсутствия некоторых библейских книг в славянском переводе, они были переведены с латинского (две книги Паралипоменон, три Книги Ездры, Книги Неемии, Товита, Иудифи, Книга Премудрости Соломона, Маккавейские книги, фрагменты Книг Иеремии и Есфири). В дальнейшем при подготовке печатных изданий славянских Библий в XVI–XVIII веках текст заново сверялся с печатными изданиями греческой и латинской Библии.

В 1751 году вышло в свет новое издание церковнославянской Библии — так называемая Елизаветинская Библия¹. На нем основываются и все последующие

¹ Этот перевод был издан в царствование императрицы Елизаветы Петровны и подготавливался по ее повелению; начат он был, однако, значительно ранее — в 1712 году по указу императора Петра I.

издания. Встречаются незначительные расхождения между текстом Елизаветинской Библии и текстами из Священного Писания в богослужебных книгах.

Синодальный перевод, первоначально издававшийся «для домашнего назидания» верующих, в качестве «пособия к разумению Священного Писания», в настоящее время фактически стал общецерковным.

Русский текст Библии был впервые издан в 1876 году по благословлению Святейшего Синода (отсюда его неофициальное название — «Синодальный перевод»). С тех пор он переиздается без каких-либо содержательных изменений.

Синодальный перевод канонических книг Ветхого Завета делался, в соответствии с рекомендациями святителя Филарета Московского, с древнееврейского текста; учитывался также греческий перевод — Септуагинта.

В некоторых случаях перевод еврейского текста дополнен словами, которые присутствуют в Септуагинте или церковнославянском переводе. Эти слова выделены квадратными скобками, например, «И сказал Бог: да будет твердь посреди воды, и да отделяет она воду от воды. [И стало так.]» (Быт. 1:6).

Неканонические книги Ветхого Завета как в церковнославянской, так и в русской Библии переведены с греческого, за исключением Третьей книги Ездры, которая была переведена с латинского.

Синодальный перевод лежит в основе ряда переводов на другие языки (башкирский, бурятский, кряшенский, осетинский, чувашский, якутский).

Священное Писание переведено на языки народов, окормляемых Русской Православной Церковью.

Кирилло-Мефодиевскую традицию перевода Священного Писания на языки просвещаемых Христовой верой народов продолжали такие выдающиеся русские миссионеры, как святитель Иннокентий Московский, просветитель Камчатки, Якутии, Приамурья и Аляски; святитель Николай Японский; преподобный Макарий Алтайский. Сегодня Библия полностью или частично переведена на более пятидесяти языков народов, окормляемых Русской Православной Церковью.

§ 5. ДРУГИЕ ФОРМЫ СВЯЩЕННОГО ПРЕДАНИЯ

Основные истины христианского вероучения именуются догматами.

Слово «догмат»¹ (в Синодальном переводе часто передается словом «учение») употребляет в своих посланиях апостол Павел (Еф. 2:15; Кол. 2:14). Священномученик Игнатий Богоносец говорит о «догматах Господа»²; святитель Афанасий Великий — о «догматах пречистых Евангелий»³. Святитель Василий Великий

¹ В переводе с греч. — решение, постановление.

² *Игнатий Богоносец, сщмч.* Послания к Магнезийцам. 13.

³ *Афанасий Великий, свт.* Из бесед на Евангелие от Матфея. 6.

называет догматом все евангельское учение: «Проповедь евангельская в своих, презираемых иными, речениях заключает много убедительного и влекущего ко спасению. И всякая душа препобеждается непреложными догматами, будучи утверждаема благодатью в непоколебимой вере во Христа»¹.

В строгом смысле слова догматами являются истины веры, касающиеся учения о Боге, а также о Его отношении к миру и человеку. Святитель Кирилл Иерусалимский называет догматами те истины веры, которые содержал крещальный Символ веры Иерусалимской Церкви². Святитель Василий Великий называет догматом богословия учение о Лице Иисуса Христа³.

Кратким выражением основных истин христианского вероучения является Символ веры, исторически связанный с совершением таинства Крещения.

О точном и неизменном правиле веры, которое Иисус Христос преподал через апостолов всем народам, говорит Тертуллиан⁴; это правило в виде краткого Символа веры исповедовалось при Крещении. Священномученик Иринеи Лионский называет его «правилом истины»⁵.

¹ *Василий Великий, свт.* Беседа на псалом 44. 3.

² *Кирилл Иерусалимский, свт.* Поучения огласительные. 5. 12.

³ *Василий Великий, свт.* Беседы на Шестоднев. 6. 2. Учение о Лице Иисуса Христа см.: Глава 6. § 2.

⁴ *Тертуллиан.* О прескрипции [против] еретиков. 12-14.

⁵ *Иринеи Лионский, сщмч.* Против ересей. I. 9. 4; 22. 1.

Крещальные исповедания Поместных Церквей в древности, несмотря на некоторые различия в формулировках, по содержанию являются выражением единой апостольской веры, восходящей к учению Самого Иисуса Христа.

I Вселенским (Никейским) Собором был принят Никейский Символ веры. На II Вселенском (Константинопольском) Соборе Никейский Символ был дополнен, после чего получил наименование Никео-Константинопольского.

Никео-Константинопольский Символ веры — это самое авторитетное исповедание веры Православной Церкви; он представляет собой краткое изложение важнейших богооткровенных истин христианства:

Церковнославянский перевод	Русский перевод
1. Верую во единого Бога Отца Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым.	1. Верую в единого Бога ¹ Отца Вседержителя, Творца неба и земли, всего видимого и невидимого.
2. И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Иже от Отца рожденнаго прежде всех век;	2. И в единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, рожденного от Отца прежде всех веков:

¹ Буквально «Верую в одного Бога» (возможный перевод: «Верую в одного-единственного Бога»). Славянское слово «един» означает «один» (в отличие от русского слова «единый», означающего «цельный», «нераздельный»). То же относится к другим случаям употребления термина «един» в Символе веры (букв. «в одного Господа Иисуса Христа», «в одну Святую, Соборную и Апостольскую Церковь», «одно Крещение»).

Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша.

3. Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася.

4. Распятого же за ны при Понтийстем Пилате, и страдавша, и погребенна.

5. И воскресшаго в третий день по Писанием.

6. И возшедшаго на небеса, и сидяща одесную Отца.

7. И паки грядущаго со славою судити живым и мертвым, Егоже Царствию не будет конца.

8. И в Духа Святаго, Господа Животворящаго, Иже от Отца исходящаго, Иже со Отцем и Сыном спокланяема и славима, глаголавшаго пророки.

9. Во едину Святую, Соборную и Апостольскую Церковь.

Света от Света, Бога истинного от Бога истинного, рожденного, не сотворенного, единосущного Отцу. Через Него все произошло.

3. Ради нас, людей, и ради нашего спасения сошедшего с небес, и воплотившегося от Духа Святого и Марии Девы, и ставшего человеком.

4. Распятого же за нас при Понтии Пилате, и страдавшего, и погребенного,

5. И воскресшего в третий день, согласно Писаниям.

6. И восшедшего на небеса, и сидящего по правую сторону Отца.

7. И снова грядущего со славою, чтобы судить живых и мертвых; Его Царству не будет конца.

8. И в Духа Святого, Господа Животворящего, Который от Отца исходит, Которому с Отцом и Сыном воздается поклонение и слава, Который говорил через пророков.

9. В единую Святую, Соборную и Апостольскую Церковь.

10. Исповедую едино крещение во оставление грехов.

11. Чаю воскресения мертвых,

12. И жизни будущего века. Аминь.

10. Исповедую единое крещение для оставления грехов.

11. Ожидаю воскресения мертвых,

12. И жизни будущего века. Аминь.

Непререкаемым авторитетом в Православной Церкви обладают решения Вселенских Соборов.

Вероопределения Вселенских Соборов составляют основу догматического Предания Церкви.

Православная Церковь признает семь Вселенских Соборов:

I. Никейский 325 года;

II. Константинопольский 381 года;

III. Ефесский 431 года;

IV. Халкидонский 451 года;

V. Константинопольский 553 года;

VI. Константинопольский 680–681 годов и его продолжение — Трулльский 691–692 годов;

VII. Никейский 787 года.

Постановления Вселенских Соборов не подлежат изменению и являются общеобязательными для всех членов Церкви.

Ряд определений, имеющих высокий авторитет в православной традиции, был выработан Церковью уже после Вселенских Соборов.

В 843 году, по случаю восстановления почитания святых икон, был составлен «Синодик в Неделю Православия»;

с XI по XIV век в него вносились положения православного учения, связанные с появлением новых ересей.

Константинопольский Собор 879 года вынес ряд постановлений догматического и канонического характера: он провозгласил неизменность текста Символа веры и анафематствовал¹ всех, кто посягает на его изменение.

Константинопольские Соборы 1156–1157 и 1190-х годов приняли определения, согласно которым Голгофская Жертва тождественна Евхаристической, а искупительная жертва была принесена всем трем Лицам Пресвятой Троицы.

Константинопольские Соборы 1166–1170 годов осудили неверные толкования евангельской фразы «Отец Мой более Меня» (Ин. 14:28) и догматические нововведения Римской Церкви, в частности учение о Filioque².

В середине XIV века в Константинополе прошел ряд Соборов (в 1341, 1347 и 1351 годах), утвердивших учение святителя Григория Паламы о сущности и энергиях Божиих.

Частью Предания Церкви является ее каноническое наследие, в основе которого лежат дисциплинарные правила Вселенских и некоторых Поместных Соборов, а также ряда святых отцов.

В отличие от догматов веры применение дисциплинарных правил Вселенских и Поместных Соборов

¹ А н а ф е м а (греч. anathema) — отлучение христианина от Церкви, применяемое в качестве высшей церковной кары за тяжкие преступления: вероотступничество, уклонение в ересь или раскол, святотатство и т.д.

² О Filioque см.: Глава 3. § 6.

осуществляется церковной властью в соответствии с конкретными условиями бытия Церкви и ее членов¹.

Постановления ряда Поместных Соборов, которые по важности сравнимы с Вселенскими Соборами, также обязательны для всей Церкви.

Такое значение восьми из них признано Вселенской Церковью и утверждено Трулльским Собором (правило 2) — это Анкирский Собор 314 года, Неокесарийский Собор, состоявшийся между 314 и 325 годами, Гангрский 340 года, Антиохийский 341 года, Лаодикийский 343 года, Сардикийский (Сердикский) 343 года, Константинопольский 394 года, Карфагенский 419 года.

Правила Константинопольского Собора 861 года, именуемого также Двукратным² Собором, вошли в Пидалион³, где они помещены непосредственно после правил Вселенских Соборов, то есть до правил других Поместных Соборов, в нарушение хронологического порядка. В «Книге правил»⁴ правила этого Собора расположены в разделе Поместных Соборов на правильном по хронологии месте.

¹ Подробнее см.: Основы канонического устройства и литургической жизни Православной Церкви. Глава 2. § 1.

² Двукратным он называется потому, что собирався дважды.

³ Пидалион. Афины, 1886. С. 280–294 [на греческом языке]. Греческий церковно-правовой сборник, составленный в конце XVIII века.

⁴ «Книга правил» — канонический сборник Русской Православной Церкви, изданный в 1839 году. Изначально в «Книгу правил» параллельно с греческим текстом был помещен славянский перевод Символа веры, правил святых апостолов, правил семи Вселенских Соборов, а также правил некоторых Поместных Соборов и святых отцов. Об источниках канонического права см.: Основы канонического устройства и литургической жизни Православной Церкви. Глава 2. § 1.

Помимо правил Вселенских и Поместных Соборов, частью канонического Предания являются правила святых отцов Церкви: святителя Дионисия Александрийского, священномученика Петра Александрийского, святителя Григория Неокесарийского, святителя Афанасия Великого, святителя Василия Великого, святителя Григория Богослова, святителя Григория Нисского, святителя Амфилохия Иконийского, святителя Тимофея Александрийского, Феофила Александрийского, святителя Кирилла Александрийского, святителя Геннадия Константинопольского, священномученика Киприана Карфагенского. Авторитет этих правил подтвержден Трулльским Собором¹.

Важнейшей частью Священного Предания является литургическая традиция Церкви.

Богослужение является сердцевиной церковной жизни. Именно в богослужении и таинствах верующим преподается благодать Божия², без которой невозможна полноценная духовная жизнь христианина. Чинопоследования церковных таинств и иных священнодействий, молитвы и песнопения наполнены вероучительным содержанием³. Эти тексты являются не просто творениями выдающихся богословов, но частью литургического опыта многих поколений христиан; в течение веков их читали и пели в православных

¹ 2-е правило Трулльского Собора.

² О богослужении и таинствах см.: Основы канонического устройства и литургической жизни Православной Церкви. Глава 5–6.

³ См.: Основы канонического устройства и литургической жизни Православной Церкви. Глава 5. § 1.

храмах. Святитель Василий Великий писал о единстве веры и церковной молитвы: *«У меня вера... всегда одна и та же, ибо... как веруем, так и славословим»*¹.

В состав Священного Предания входят также творения мужей апостольских, апологетов, святых отцов и учителей Церкви.

«Мужами апостольскими» именуют тех писателей Древней Церкви, которые жили не позднее II века: некоторые из них были учениками апостолов и знали их лично. К числу мужей апостольских относятся, в частности, священномученики Климент Римский, Игнатий Богоносец, Поликарп Смирнский. Следующее поколение писателей Древней Церкви, к которому принадлежат святой Иустин Мученик и священномученик Ириней Лионский, принято называть апологетами (в переводе с греческого «защитниками»). Апологеты защищали Церковь от обвинений со стороны языческого мира, а также от ересей и изъясняли ее учение.

«Святыми отцами», или «отцами Церкви», как правило, называют богословов, живших в более позднюю эпоху, учение которых было признано Церковью, а сами они были прославлены в лике святых. «Учителями Церкви» иногда называют древних авторитетных церковных богословов, не причисленных к лику святых; однако это наименование также применяется к отцам Церкви (например, святители Василий Великий, Григорий Богослов и Иоанн Златоуст в богослужебных

¹ Василий Великий, свт. Письма. 251.

текстах названы «вселенскими великими учителями и святителями»).

Из святоотеческого наследия особое значение для Церкви имеют произведения отцов Церкви эпохи Вселенских Соборов (IV–VIII века), в особенности тех восточных отцов, которые играли основную роль в формировании православного богословия, в частности святых Афанасия Александрийского, Василия Великого, Григория Богослова, Григория Нисского, Кирилла Александрийского, Максима Исповедника, Иоанна Дамаскина, Феодора Студита.

Предание Церкви засвидетельствовано и в творениях западных отцов Церкви, таких как святые Киприан Карфагенский, Амвросий Медиоланский, Августин Гиппонский, Иероним Стридонский, Лев Великий, Григорий Великий (Двоеслов).

О значении святоотеческого наследия говорит святитель Афанасий Великий, определяя «первоначальное Предание» как «веру Вселенской Церкви, которую передал Господь, проповедали апостолы, сохранили отцы»¹. Вера, исповедуемая Церковью, определяется как «вера апостольская, вера отеческая, вера православная»².

В творениях святых отцов Церкви следует отделять то, что не теряет своего значения со временем, от преходящего, устаревшего, имевшего зна-

¹ *Афанасий Великий, свт.* О Святом Духе. 1. 28.

² Последование в Неделю Православия.

чение только в ту эпоху, когда жил и творил тот или иной святой отец¹. Кроме того, в святоотеческих писаниях следует отличать то, что говорилось их авторами от лица Церкви и что выражает общецерковное учение, от частных богословских мнений.

Какое-либо частное мнение, даже если его авторитет основывается на имени святого отца, не может быть поставлено на один уровень с тем, что принято соборным церковным разумом. Частное мнение, если оно было выражено кем-либо из отцов Церкви и при этом не осуждено соборно или не противоречит соборным определениям, входит в границы допустимого и возможного, но не может считаться обязательным для православных верующих.

Вероучительные сочинения XVII–XIX веков, иногда называемые «символическими книгами»², обладают авторитетом в той мере, в какой они соответствуют учению святых отцов и учителей Древней Церкви.

К числу авторитетных для Православной Церкви документов относятся, в частности, «Православное ис-

¹ Например, многие естественно-научные взгляды, содержащиеся в «Беседах на Шестоднев» святителя Василия Великого и в «Точном изложении православной веры» преподобного Иоанна Дамаскина, устарели, но богословское осмысление мира этими авторами значимо и в наше время.

² Наименование «символические книги» заимствовано из протестантизма, где им обозначают нормативные вероучительные документы.

поведание веры Кафолической и Апостольской Церкви Восточной» (1662), «Послание Патриархов Восточно-Кафолической Церкви о православной вере»¹ (1723), «Окружное послание Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви ко всем православным христианам» (1848) и некоторые другие сочинения на догматические темы, появившиеся в XVII–XIX веках. Православные вероучительные документы этого периода главным образом имели полемический характер и были направлены против католических или протестантских вероучительных положений. К символическим книгам также относят «Пространный Катехизис» святителя Филарета Московского.

Залог неповрежденности Предания Церкви – присутствие и действие в ней Святого Духа.

В книге Деяний святых апостолов повествуется о чудесном изменении, произошедшем с учениками Христа, которые в день Пятидесятницы, после сошествия на них Духа Святого, из простых, неученых рыбаков, не всегда понимавших слова своего Учителя, превратились в дерзновенных проповедников истины (Деян. 2). Сила Святого Духа открыла апостолам возможность принятия благодати и истины, которые «произошли чрез Иисуса Христа» (Ин. 1:17). Таким образом апостолы стали провозвестниками Божественного Откровения миру и его хранителями.

Священное Предание, выраженное в вероучительных формулировках, в учении святых отцов, в богослуже-

¹ Используется в редакции святителя Филарета (Дроздова).

жебных традициях, духовно-аскетической практике Церкви и канонических правилах, является результатом соработничества Святого Духа и верующих. Это соработничество не ограничивается какой-либо конкретной эпохой или каким-либо конкретным местом. Современный христианин призван к тому, чтобы, соблюдая верность вечным и неизменным истинам, переданным через Божественное Откровение и сохраняемым в Священном Предании Церкви, осмысливать эти истины и переживать их в собственном религиозном опыте.

Глава 3

БОГ



§ 1. БОГ ЕДИН

Православная Церковь, в соответствии с библейским Откровением, верует в Единого Бога.

В Ветхом Завете говорится: «Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть» (Втор. 6:4)¹. Единственность Бога провозглашается в первой из десяти ветхозаветных заповедей: «Я Господь, Бог твой... да не будет у тебя других богов пред лицом Моим» (Исх. 20:2–3; Втор. 5:6–7)². Псалмопевец говорит: «Ибо все боги народов — идолы, а Господь небеса сотворил» (Пс. 95:5). Запрет на почитание идолов содержится во второй из десяти заповедей: «Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им» (Исх. 20:4–5).

Веру в Единого Бога утверждает Господь Иисус Христос: «Первая из всех заповедей: слушай, Израиль!

¹ В Синодальном переводе Библии слово «единый» в применении к Богу является аналогом слова «один» (например, Втор. 6:4: буквально «Господь один»; Иак. 2:19: буквально «Бог один»).

² См. также: Основы православного нравственного учения. Глава 1. § 3.

Господь Бог наш есть Господь единый; и возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим, и всею крепостию твоею, — вот первая заповедь!» (Мк. 12:29–30).

Святые отцы проповедовали одного и единственного Бога, опровергая языческое многобожие.

Христианский апологет II века Афинагор Афинянин писал: «Наше учение признает единого Бога, Творца этой вселенной, Который Сам не сотворен»¹. По словам священномученика Ириния Лионского, «един есть Бог, един Господь, един Творец, един Отец, и един содержит все и всему дает бытие»². Преподобный Максим Исповедник говорит: «Бог по природе есть всегда и в подлинном смысле слова Единый и Единственный»³. По словам преподобного Иоанна Дамаскина, люди, верящие Священному Писанию, не подвергают сомнению, «что Бог — один, а не много Богов»⁴.

§ 2. Богопознание и богообщение

Церковь верует в Бога, с Которым человек может вступать в общение.

Согласно Священному Писанию и христианскому вероучению, Бог — не отвлеченная идея или безлич-

¹ *Афинагор Афинский*. Прошение о христианах. 4.

² *Ириней Лионский, сщмч.* Против ересей. II. 1.

³ *Максим Исповедник, прп.* Главы о богословии и Домостроительстве воплощения Сына Божия. Первая сотница. 6.

⁴ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. I. 5.

ная высшая сила. Бог веры — это Бог живой и личностный, любящий человека как Свое творение, созданное по образу Самого Творца, а потому желающий, чтобы человек вступал с Ним в личное общение.

Бог слышит человека и откликается на его молитву. Псалмопевец говорит: «К Тебе взываю я, ибо Ты услышишь меня, Боже; приклони ухо Твое ко мне, услышь слова мои» (Пс. 16:6); «Гласом моим взываю к Господу, и Он слышит меня со святой горы Своей. Ложусь я, сплю и встаю, ибо Господь защищает меня» (Пс. 3:5–6).

В Ветхом Завете Бог являет Себя Моисею и говорит с ним «лицем к лицу, как бы говорил кто с другом своим» (Исх. 33:11).

Человек призван к познанию Бога, ибо это познание ведет к вечной жизни.

Господь Иисус Христос говорит в Своей молитве к Богу Отцу: «Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа» (Ин. 17:3). Апостол Павел пишет: «Непрестанно благодарю за вас [Бога], вспоминая о вас в молитвах моих, чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его» (Еф. 1:16–17).

Знание о Боге основывается на том, что Сам Бог открывает человеку.

«Никто — не из людей только, но даже и из самих премирных сил, то есть херувимов и серафимов —

никогда не познал Бога, если кому не открыл Он Сам», — говорит преподобный Иоанн Дамаскин¹.

В Священном Писании Ветхого Завета содержится откровение Бога о Себе Самом: народ Божий познавал Бога как Творца мира и Промыслителя человечества, ведущего людей ко спасению. Бог говорил к народу через избранных людей — пророков и праведников, сообщая Свою волю и наставляя в богоугодной жизни.

В Новом Завете Бог открылся в Своем Сыне — Богочеловеке Иисусе Христе.

Христос говорил Своим ученикам: «Видевший Меня видел Отца» (Ин. 14:9). Христос — «образ Бога невидимого» (2 Кор. 4:4; Кол. 1:15) и «сияние славы... Его» (Евр. 1:3) — сделал возможным богопознание, недоступное ветхозаветным праведникам.

До Христа и вне Христа познание Бога — неполно, хотя и возможно отчасти. Святитель Кирилл Александрийский говорит, что «совершенство и возвышенность в мудрости и познании» приобретаем мы через Христа: Он является для нас «подателем совершенного познания»².

Во Христе исполняется смысл и цель существования ветхого Израиля и дается полнота Божественного Откровения, в свете которого получает объяснение все, что было открыто ранее через пророков, ибо «закон дан чрез Моисея; благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа» (Ин. 1:17).

¹ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. I. 1.

² *Кирилл Александрийский, свт.* Глафиры. 3. 2.

Таким образом, Бог открывал Себя людям постепенно. Апостол пишет: «Мы, доколе были в детстве, были поработаны вещественным началам мира; но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего (Единородного)... А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего... Ныне же, познав Бога, или, лучше, получив познание от Бога, для чего возвращаетесь опять к немощным и бедным вещественным началам и хотите еще снова поработить себя им?» (Гал. 4:3–4, 6, 9).

Богопознание возможно также через познание человеком окружающего мира как творения Божия.

Псалмопевец восклицает: «Небеса проповедуют славу Божию, и о делах рук Его вещает твердь» (Пс. 18:2). Ему вторит другой ветхозаветный мудрец: «Подлинно суетны по природе все люди, у которых не было ведения о Боге, которые из видимых совершенств не могли познать Сущего и, взирая на дела, не познали Виночника» (Прем. 13:1).

Апостол Павел так пишет о познании Бога: «Невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы» (Рим. 1:20). По мысли святителя Афанасия Великого, пока ум еще «омрачается внешним», «ведение о Боге можно также заимствовать от видимого, потому что тварь порядком и стройностью, как бы письменами, дает уразуметь и возвещает своего Владыку и Творца»¹.

¹ *Афанасий Великий, свт.* Слово на язычников. 34.

Одним из путей познания Бога человеком является самопознание, поскольку человек сотворен по образу Божию (Быт. 1:26). Святитель Василий Великий говорит, что «следы Зиждителя» нужно искать «в себе самом, как бы в малом каком-то мире»¹.

Божественная сущность непознаваема, однако Бога можно познавать через Его действия в мире.

Святитель Василий Великий пишет: «Мы же утверждаем, что познаем Бога нашего по действиям, но не даем обещания приблизиться к самой сущности. Ибо хотя действия Его и до нас нисходят, однако же сущность Его остается неприступной»².

Учение о мысленном различии в Боге сущности и действий представляет собой характерную особенность православного богословия.

Русскому слову «действие» в греческом языке соответствует слово «энергия», и поэтому действия Божии иначе называют Божественными энергиями. В данном случае имеются в виду действия Бога по отношению к Его творению. Эти действия (энергии) Божии именуются нетварными, что указывает на их источник — нетварного Бога.

Божественные энергии неверно понимать как изливание (эманацию) Божественной сущности вовне или как некую безличную силу, исходящую от Бога, но действующую уже без Его участия. В Божественных энергиях

¹ Василий Великий, *свт.* Беседа 3.

² Он же. Письмо 226 (234).

(действиях) присутствует Сам Бог, так как именно Он совершает эти действия — как Творец, Промыслитель и Спаситель.

Сущность и энергии в Боге различаются только мысленно, ибо Бог всецело присутствует в своих действиях, которые неотделимы от Его сущности.

Учение о мысленном различении в Боге сущности и действий (энергий) было подтверждено Константинопольским собором 1351 года¹, который также называют «паламитским» — по имени святителя Григория Паламы, который отстаивал указанное различие против еретических учений.

Проявления в мире Божественного присутствия называются в Священном Писании «славой Божией».

Слава Божия явилась народу израильскому в облаке, когда народ возроптал на Господа (Исх. 16:7–10); слава Божия сошла в виде облака на гору Синай и пребывала на ней в течение шести дней: вид ее был как «огонь поядающий» (Исх. 24:15–17); слава Божия наполняла скинию Завета (Исх. 40:34–38). Славой Божией также именуются в Ветхом Завете и чудесные дела Господа, которыми полна земля (Чис. 14:21–22).

В Новом Завете слава Божия раскрывается через Иисуса Христа. Апостол Иоанн Богослов свидетельствует: «И мы видели славу Его, славу, как Единородного от

¹ Томос собора 1351 года. См. также: *Филофей Коккин, свт.* Против Григоры. VI. 551–553.

Отца» (Ин. 1:14). Сам Господь Иисус Христос говорит о Своем Втором Пришествии: «Придет Сын Человеческий во славе Отца Своего с Ангелами Своими и тогда воздаст каждому по делам его» (Мф. 16:27).

§ 3. ИМЕНА БОЖИИ

Ветхозаветное знание о Боге выражено в рассказах о Его участии в жизни людей, а также в Его именах.

Все, что говорится о Боге в Ветхом Завете, говорится не о сущности Бога, а о Его действиях в отношении человека и мира. Для этого иногда используются понятия и образы из человеческого опыта (антропоморфизмы), поскольку только так человек может обрести некое познание Бога, истинная сущность Которого невыразима на человеческом языке.

Святитель Григорий Нисский говорит: «Превысший всякого имени у нас получает многообразные наименования по различию благодеяний: Он называется светом, когда рассеивает тьму неведения, жизнью, когда дарует бессмертие, путем, когда выводит из заблуждения, источником, камнем, виноградом, врачом и другими подобными именами»¹. Но ни одно из этих имен не может выразить сущность Бога: «Призывающими же Его именуется не само то, что Он есть (ибо естество Сущего неизглаголанно); но Он получает наи-

¹ Григорий Нисский, *свт.* Опровержение Евномия. X. 1.

менования от действий, которые, как мы верим, касаются нашей жизни»¹. Ибо Бога нельзя объять ни именованием, ни мыслью, так как Он один выше всякого имени (Флп. 2:9) и всякого постижения².

Имена, которые даются Богу в Ветхом Завете, указывают на те или иные свойства Бога.

К числу этих имен относятся такие, как «вечно Живущий», «Святы́й имя Его» (Ис. 57:15), «Царь всей земли» (Пс. 46:8), «Царь вечный» (Иер. 10:10), «Судия всей земли» (Быт. 18:25), «Бог человеколюбивый и милосердый, долготерпеливый, и многомилостивый и истинный» (Исх. 34:6).

К именам Божиим относятся такие древнееврейские имена, как: *El, Elohim* (Бог) и *Adonay* (Господь). Они указывают на то, что Бог — Господин всей Вселенной, всего видимого и невидимого мира. Он — Господь Саваоф (*Tsebaot* — буквально «Господь воинств»), создатель и начальник ангельского мира. Бог — Всемогущий (*El Shadday*): с этим именем Бог открылся Аврааму (Быт. 17:1; 35:11). Бог — «Пастырь и твердыня Израилева» (Быт. 49:24), Он — «помощь и щит» дома Израилева и всех боящихся Его (Пс. 113:17, 18, 19).

Важнейшее из ветхозаветных имен Божиих в древнееврейском письме обозначалось четырьмя согласными буквами YHWH (священная тетраграмма).

¹ Григорий Нисский, *свт.* Опровержение Евномия. XII. 2.

² Там же. I. 42.

В книге Исход говорится, что Бог открыл это имя пророку Моисею, когда явился ему на горе Хорив в «неопалимой купине», то есть в кусте, который горел, но не сгорал (Исх. 3:4–5, 10, 13–15). Бог сказал Моисею: «Я Господь (YHWH). Являлся Я Аврааму, Исааку и Иакову [с именем] “Бог Всемогущий”, а с именем [Моим] “Господь” (YHWH) не открылся им» (Исх. 6:2–3).

Традиционно имя YHWH переводится «Я есмь Сущий» (Исх. 3:14). В этом имени Бог открывается как истинно существующий, пребывающий вечно, как единственный Источник всякого бытия. Греческое слово «Сущий» (*ho on*) обычно обозначено на нимбе иконы Христа как вочеловечившегося Бога.

Предположительно, имя YHWH звучало как «Яхве».

После вавилонского плена (во всяком случае, не позднее III века до Р. Х.) евреи из благоговения перестали произносить это имя вслух. В еврейской традиции принято заменять его словами «Господь» (Адонай), «Бог» (Элохим) или «Имя» (Ха-Шем). Переводчики Септуагинты передавали это имя словом Кириос (Господь). Славянский и Синодальный переводы в основном следуют греческому — в них употребляется слово «Господь». С XVI века в переводах на западные языки, а позднее на русский стали употреблять наименование «Иегова»¹.

В Новом Завете важнейшим именем Божиим является «Отец».

¹ В еврейском языке записывались только согласные: их огласовка, как правило, была частью устного предания. Огласовка «Иегова» основана на недоразумении: она образована в результате добавления к согласным имени YHWH гласных из имени Адонай (Господь).

Ветхий Завет лишь изредка говорит о Боге как Отце (Втор. 32:6; Ис. 63:16; 64:8; Мал. 1:6; 2:10). В Новом Завете Господь Иисус Христос, обращаясь к Богу в молитве или говоря о Боге, чаще всего называет Бога Отцом. В беседах со Своими учениками Иисус говорит о Боге «Отец ваш» или «Отец ваш Небесный» (Мф. 5:48; 6:4, 6:8, 15, 18, 26, 32; 7:11; Лк. 12:30, 32; Ин. 8:42; 20:17). Он учит Своих последователей начинать молитву словами: «Отче наш» (Мф. 6:9), называет Бога Небесным Отцом всех верующих (Мф. 5:48; 6:4, 6, 8, 15, 18, 26, 32; 7:11; Лк. 12:30, 32; Ин. 8:42; 20:17). В посланиях апостола Павла имена «Бог» и «Отец» неразрывно связаны (1 Фес. 1:1; Гал. 1:3; 1 Кор. 1:3; 2 Кор. 1:2; Рим. 1:7; Флп. 1:2).

В соответствии с ветхозаветной традицией Бог в Новом Завете также именуется Благословенным (Мк. 14:61) и Всевышним (Лк. 1:32, 35, 76; 6:35).

§ 4. СВОЙСТВА БОГА

Имена Божии, используемые в Священном Писании, как правило, указывают на те или иные свойства Бога или на действия Бога в мире.

По словам преподобного Иоанна Дамаскина, Бог именуется «несозданным, безначальным, бессмертным, беспредельным, вечным, нематериальным, благим, обладающим творческой силой, праведным, просвещающим, неизменным, бесстрастным, неопишущим»¹.

¹ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. I. 14.

В Катехизисе святителя Филарета, митрополита Московского, говорится: «Бог есть Дух Вечный, Всеблагой, Всеведающий Всеправедный, Всемогущий, Вездесущий, Неизменяемый, Вседовольный, Всеблаженный»¹.

Бог непостижим.

Ветхозаветный мудрец спрашивает: «Кто может исследовать великие дела Его? Кто может измерить силу величия Его? и кто может также изречь милости Его? Невозможно ни умалить, ни увеличить, и невозможно исследовать дивных дел Господа» (Сир. 18:3–5). Апостолы говорят о Боге, «Который обитает в неприступном свете, Которого никто из человеков не видел и видеть не может» (1 Тим. 6:16; см.: 1 Ин. 4:12), ибо Только Сам Бог всецело знает Самого Себя (1 Кор. 2:11).

О непостижимости сущности Бога говорят многие отцы Церкви.

В IV веке эта тема приобрела особое значение в связи с необходимостью опровержения ереси Евномия, который считал, что возможно абсолютное знание сущности Божией, и таким образом отрицал непостижимость Бога². «Корнем всех зол» называет подобные мысли святитель Иоанн Златоуст: «Человек дерзнул сказать: я знаю Бога так, как Сам Бог знает Себя. Нужно ли обличать это... Это — явное безумие, непростительное безрассудство, новейший вид нечестия; никто никогда не

¹ *Филарет Московский, свт.* Пространный Православный Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви. II. 86.

² См.: *Сократ Схоластик.* Церковная история. IV. 7.

дерзал ни помыслить, ни произнести ничего подобного. Подумай, несчастный и жалкий, кто ты и Кого исследуешь? Ты — человек, а исследуешь Бога?»¹.

Бог невидим.

На просьбу Моисея показать ему славу Божию Бог отвечает, что человек не может увидеть Лицо Бога и остаться в живых (Исх. 33:18–20). В Новом Завете мысль о том, что Бог невидим, выражена столь же ясно: Бога «никто из человеков не видел и видеть не может», поскольку «единый, имеющий бессмертие... обитает в неприступном свете» (1 Тим. 6:16).

В Евангелии от Иоанна утверждается, что Бог невидим по природе, однако Он был явлен человечеству через Иисуса Христа: «Бога не видел никто никогда. Единородный Сын, суций в недре Отчем, Он явил» (Ин. 1:18).

Бог вечен и вездесущ.

Время и пространство — неотъемлемые характеристики тварного мира, но Творец пребывает вне пространства и времени. Псалмопевец выражает это так: «Пред очами Твоими тысяча лет, как день вчерашний, когда он прошел, и [как] стража в ночи» (Пс. 89:5); «Дни мои — как уклоняющаяся тень... Ты же, Господи, вовек пребываешь» (Пс. 101:12–13).

В Ветхом Завете говорится, что Бог превосходит все пространственные ограничения (3 Цар. 8:27; Иер. 23:23–24; Пс. 138:8–10) и объемлет все сотворенное (Прем. 1:7).

¹ *Иоанн Златоуст, свт. Против аномеев. Слово 2. 3.*

По слову святителя Кирилла Иерусалимского, Бог «не ограничен каким-либо местом... Он во всем и вне всего»¹.

О вездесущии Божиим говорит Псалмопевец: «Куда пойду от Духа Твоего, и от лица Твоего куда убегу? Взойду ли на небо — Ты там; сойду ли в преисподнюю — и там Ты. Возьму ли крылья зари и переселюсь на край моря, — и там рука Твоя поведет меня, и удержит меня десница Твоя» (Пс. 138:7–10).

Бог всемогущ.

Ветхозаветный пророк возвещает: «Ибо Я Господь, Я говорю; и слово, которое Я говорю, исполнится» (Иез. 12:25). Для Бога нет ничего невозможного (Быт. 18:14). Бог всемогущ на небе и на земле, ибо Он Сам сотворил их (Быт. 2:4).

Бог по Своему благоусмотрению располагает Своим творением (Иер. 27:5), созданным Его словом и «духом уст Его» (Пс. 32:6). Он властвует над силами и порядком сотворенной Им вселенной (Пс. 64:7–8; 88:10). Поскольку Он Сам установил этот порядок (Иов. 28:25–28; Притч. 8:27–29), Он может и менять его. Бог «знает наперед будущее, Он могущественнее всего; знает и делает так, как хочет»².

О всемогуществе Божиим свидетельствует в Евангелии Сам Господь Иисус Христос: «Авва Отче! Все возможно Тебе» (Мк. 14:36). По словам Спасителя, Богу «все возможно» (Мф. 19:26).

¹ Кирилл Иерусалимский, *свт.* Поучения огласительные. 4. 5.

² Там же.

В Священном Писании многократно говорится о благодати Бога и о том, что Бог есть Источник всякого добра.

В Ветхом Завете Божественная благодать является предметом молитвенного славословия: «Славьте Господа, ибо Он благ, ибо вовек милость Его» (Пс. 117:1); «Вкусите, и увидите, как благ Господь!» (Пс. 33:9); «Ибо Ты, Господи, благ и милосерд и многомилостив ко всем, призывающим Тебя» (Пс. 85:5).

В Новом Завете Господь Иисус Христос говорит о Боге: «Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных» (Мф. 5:45). Благодать Божия показывается через сравнение с действиями человека: «Итак если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, тем более Отец ваш Небесный даст блага просящим у Него» (Мф. 7:11). По словам Христа, Бог «благ и к неблагодарным и злым» (Лк. 6:35).

Благодать Бога проявляется в Его милости к человеку, поработенному грехом.

Бог как Верховный судия имеет власть не только карать, но и миловать. Ибо Он желает, чтобы грешник обратился к Нему (Ис. 55:7; Иер. 18:8; Иез. 18:21; 33:11). Он — «Бог человеколюбивый и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый и истинный, сохраняющий [правду и являющий] милость в тысячи родов» (Исх. 34:6–7). Пророки Ветхого Завета постоянно возвещают милосердие Божие: Бог не вечно будет

негодовать (Иер. 3:12); Он помилует обратившегося грешника (Ис. 55:7); «перевяжет наши раны» (Ос. 6:1); «Кто Бог, как Ты, прощающий беззаконие и не вменяющий преступления остатку наследия Твоего? не вечно гневается Он, потому что любит миловать» (Мих. 7:18).

В притчах Господа Иисуса Христа о пропавшей овце, о потерянной драхме и о блудном сыне (Лк. 15:1–32) говорится о Боге, Который не наказывает за грехи, а прощает их. Господь Иисус Христос не осуждает женщину, взятую в прелюбодеянии, но отвечает ее обвинителям: «Кто из вас без греха, первый брось на нее камень» (Ин. 8:3–7). Распятый на Кресте, Он обращается к Отцу с молитвой о прощении палачей: «Отче! прости им, ибо не знают, что делают» (Лк. 23:34).

Бог милосерд по отношению к грешникам. Апостол Павел именует Бога Отцом милосердия и Богом всякого утешения (2 Кор. 1:3). Обращаясь к народу, Господь Иисус Христос говорит: «Будьте милосерды, как и Отец ваш милосерд» (Лк. 6:36). Лишь упорство и нераскаянность грешника вызывают праведный гнев Божий (Рим. 2:5).

Святые отцы учат, что Бог есть само благо.

По словам святителя Григория Нисского, «Бог по естеству Своему есть всякое мыслимое благо, какое только есть»¹; «высшее и главное добро есть Само Божество, природа Которого и есть доброта, и когда мы говорим о природе добра, то и по имени, и по существу

¹ *Григорий Нисский, свт. Об устройении человека. 16.*

говорим о Божестве»¹. Святитель Василий Великий подчеркивает, что отрицание благодати Бога равносильно отрицанию бытия Бога². Преподобный Иоанн Кассиан Римлянин говорит, что «один Бог творит все благое не из побуждений какого-либо страха или воздаяния, но по одной Своей благодати»³.

Отвергая ложные мнения о том, что Бог является творцом зла, Афинагор Афинский утверждает: «Бог, как совершенно благой, всегда благодетельствует»⁴.

Церковному учению о Боге пытались противопоставить различные дуалистические учения.

Представитель гностического дуализма Маркион (II век) учил, что в мире изначально существовали два Бога — благой и злой, Бог Нового Завета и Бог Ветхого Завета. Для гностических учений также характерно противопоставление духовного начала как благого и материального как антидуховного и потому дурного.

В манихействе, возникшем в III веке, сочетаются различные элементы зороастрийской религии и гностических воззрений Маркиона. Манихеи учили, что в мире существуют два извечных и равносильных начала: свет (божественное, духовное, благое начало) и тьма (демоническое, материальное, злое начало). Они полагали,

¹ Григорий Нисский, *свт.* О жизни Моисея Законодателя. 7.

² Василий Великий, *свт.* Беседа 9. 2. О христианском понимании зла, его происхождении см.: Глава 4. § 4.

³ Иоанн Кассиан Римлянин, *прп.* Собеседования египетских подвижников. XI. 6.

⁴ Афинагор Афинский. Прощение о христианах. 26.

что материальный мир — это результат пленения света тьмой и смешения двух начал и что человеческое тело — это творение демонов, в котором, как в тюрьме, заключена душа, являющаяся частичкой божественного света.

Отцы и учителя Церкви единодушно выступали против дуализма гностиков и манихеев¹.

Согласно церковному учению, материальный мир сотворен Богом и изначально является благим. Дьявол — отпавший от Бога ангел, не имеющий равной власти и могущества с истинным Творцом².

Бог — свят. Он обладает абсолютным совершенством.

В Ветхом Завете святость Божия порождает в человеке чувство священного страха (Ис. 8:13). В присутствии Бога человек ощущает свое ничтожество и греховность (Быт. 18:27; Иов. 42:6). Никто — даже Серафимы (Ис. 6:2) — не может вынести приближения Бога (Суд. 5:4–5; Исх. 19:16 и др.). Однако Бог, неприступный и непостижимый в своей святости, открывается человеку и присутствует в мире. Пророк Исаия возвещает: «Так говорит Высокий и Превознесенный, вечно Живущий, — Святый имя Его: Я живу на высоте [небес] и во святилище, и также с сокрушенными и смиренными духом, чтобы оживлять дух смиренных и оживлять сердца сокрушенных» (Ис. 57:15). Святость Божия

¹ *Иринея Лионский, смчч.* Против ересей. I. 27. 1.

² Подробнее о творении мира см.: Глава 2; учение Церкви о дьяволе см.: Глава 4. § 3.

воспеваётся в Апокалипсисе: «Свят, свят, свят Господь Бог Вседержитель, Который был, есть и грядет» (Откр. 4:8; ср.: 15:4; 16:5).

Святость Бога является источником освящения человека.

Апостол Петр призывает верующих: «По примеру призвавшего вас Святаго, и сами будьте святы во всех поступках. Ибо написано: будьте святы, потому что Я свят» (1 Пет. 1:15-16). Апостол Иоанн говорит христианам: «Вы имеете помазание от Святаго и знаете всё» (1 Ин. 2:20). Согласно апостолу Павлу, Бог наказывает верующих в Него для их пользы, чтобы они имели участие в Его святости (Евр. 12:10).

Святость Бога следует отличать от святости ангелов и людей. По словам святителя Кирилла Иерусалимского, «поистине един Свят, кто по естеству Свят. И мы святы: но не по естеству, а по причастию, подвигу и молитве»¹.

Бог – праведный Судия.

В Ветхом Завете о Боге говорится, что Он – «Судия всей земли» (Быт. 18:25), «Судия праведный» (Пс. 9:5), Который воздаёт возмездие гордым (Пс. 93:2), щедро награждает за праведность и сурово карает за грехи (Исх. 34:6-7). Так же и в Новом Завете Бог предстает как Судия, Который будет судить праведным судом (Рим. 1:32; 2:5-6; 3:5; 2 Фес. 1:5; Евр. 6:10), нелицеприятно и беспристрастно (1 Пет. 1:17; Рим. 2:11; Гал. 2:6).

¹ Кирилл Иерусалимский, *свт.* Тайноводственные поучения. 5. 19.

§ 5. БОГ ЕДИН, НО В ТРЕХ ЛИЦАХ

Церковь верует в Единого Бога в трех Лицах: Отца, Сына и Святого Духа — Единосущную и Нераздельную Троицу.

В Символе веры говорится: «Верую во Единого Бога Отца... И во Единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия... И в Духа Святаго, Господа Животворящего...».

Церковь верует в Троидного Бога — единого по Своей Божественной сущности и троичного в Лицах (Ипостасях) Отца, Сына и Святого Духа. Три Лица Пресвятой Божественной Троицы — не три Бога, а один Бог. Каждая Божественная Ипостась в полноте обладает Божественным достоинством, так что сущность Божества не разделяется, но пребывает единой.

Уже в Ветхом Завете можно усмотреть прикровенные указания на троичность Единого Бога¹.

Указание на Слово Божие и Святого Духа можно увидеть² в словах псалма: «Словом Господа сотворены небеса, и духом уст Его — все воинство их» (Пс. 32:6).

Намек на троичность Божества усматривается в тех случаях, когда Бог говорит о Себе во множественном числе: «И сказал Бог: сотворим человека по образу На-

¹ *Василий Великий, свт.* Беседы на Шестоднев. 9. 6; *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на книгу Бытия. 8. 3; *Амвросий Медиоланский, свт.* Шестоднев. VI. 7.

² Православное исповедание веры Кафолической и Апостольской Церкви Восточной. Часть 1. Ответ 10; *Киприан Карфагенский, свт.* Три книги свидетельств против иудеев. II. 3; *Василий Великий, свт.* Опровержение на защитительную речь злочестивого Евномия. V; *Григорий Богослов, свт.* Слово 41. 14.

шему [и] по подобию Нашему» (Быт. 1:26); «И сказал Господь: вот, один народ, и один у всех язык... сойдем же и смешаем там язык их» (Быт. 11:6–7); «И сказал Господь Бог: вот, Адам стал как один из Нас» (Быт. 3:22).

Славословие Серафимов из видения пророка Исаии интерпретируется как указывающее на Троиединство Бога: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф!» (Ис. 6:3).

Библейским образом Божественного Троиединства является явление трех мужей праотцу Аврааму (Быт. 18), которое изображается на иконе Пресвятой Троицы.

О Трех Лицах единого Бога свидетельствует Новый Завет.

Троиединство Бога провозглашается в евангельской заповеди о Крещении: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28:19). Апостол Павел, преподавая верующим благословение, говорит: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа со всеми вами» (2 Кор. 13:13).

Согласно Священному Писанию Нового Завета, Дух Святой (Утешитель) посылается Сыном и исходит от Отца (Ин. 15:26); Отец дает Утешителя (Ин. 14:16) и посылает Его во имя Сына (Ин. 14:26); Дух Утешитель остается с учениками Христа и будет пребывать в них (Ин. 14:17); Сын и Отец придут и останутся со всяким, кто соблюдет слово Христа (Ин. 14:23).

В Новом Завете говорится о деяниях воплотившегося Сына Божия Иисуса Христа, а также о деяниях

Духа Святого, которые свидетельствует об Их Божественном достоинстве.

Господь Иисус Христос освобождает людей от грехов (Мф. 9:2; Ин. 8:11); Он исцеляет больных, имея власть прощать грехи (Ин. 5:7–14; 9:6–7); воскрешает умершего Лазаря (Ин. 11:1–44); изгоняет злых духов (Мк. 1:23–26; 5:2–9; 7:25–30).

Святой Дух нисходит на учеников Христа в день Пятидесятницы (Деян. 2:2–21); наставляет в истине и возвещает будущее (Ин. 16:13); наделяет верующих чудотворной силой, мудростью, знанием, верой, даром пророчества, даром исцеления больных и прочими дарами. По словам апостола Павла, «дары различны, но Дух один и тот же» и «каждому дается проявление Духа на пользу» (1 Кор. 12:4, 7).

Троичность Бога была явлена в Крещении Иисуса Христа на Иордане.

Согласно Евангелию, когда Иоанн Предтеча крестил Иисуса, «отверзлись... небеса, и увидел [Иоанн] Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И се, глас с небес глаголющий: Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение» (Мф. 3:16–17; ср.: Мк. 1:9–11; Лк. 3:21–22).

Литургическое празднование Крещения Господня именуется Богоявлением¹. В тропаре² этого праздника

¹ О празднике Богоявления см.: Основы канонического устройства и литургической жизни Православной Церкви. Глава 5. § 4.

² Т р о п а р ь — небольшое песнопение, вкратце объясняющее содержание праздника. См. подробнее: Основы канонического устройства и литургической жизни Православной Церкви. Глава 5. § 2.

говорится: «Во Иордане крещающуся Тебе, Господи, троическое явися поклонение: Родителей бо глас свидетельствоваше Тебе, возлюбленного Тя Сына именуя, и Дух в виде голубине извествоваше словесе утверждение»¹.

Вера в Троидного Бога была изначальным исповеданием Церкви.

Уже во II веке от Р. Х. об этом свидетельствует святой мученик Иустин Философ: «Мы знаем, что Он [Иисус Христос] Сын Самого истинного Бога, и поставляем Его на втором месте, а Духа пророческого на третьем»; «мы прославляем Создателя всего через Сына Его Иисуса Христа и через Духа Святого»². В том же столетии Афинагор Афинский говорит, что христиане исповедуют Бога Отца, Сына и Духа Святого и признают их единство и различие³. Термин «Троица» впервые употреблен во II веке святителем Феофилом Антиохийским⁴.

Православное учение о Боге Троице было сформулировано святыми отцами и учителями Церкви в ответ на еретические учения.

¹ «Когда Ты, Господи, был крещен во Иордане, открылось поклонение Троице: ибо голос Родителя свидетельствовал о Тебе, называя Тебя возлюбленным Сыном, и Дух в виде голубя подтверждал непреложность Его слова» — Миния праздничная. Богоявление. Великая вечерня. Тропарь.

² *Иустин Философ, мч.* Первая апология. 67. Здесь речь идет о порядке перечисления, а не порядке иерархии.

³ *Афинагор Афинский.* Прошение о христианах. 10.

⁴ *Феофил Антиохийский, свт.* Послание к Автолику. II. 15.

Большое распространение получила в IV веке арианская ересь¹, согласно которой Богом в собственном смысле слова является лишь Отец, тогда как Сын и Святой Дух сотворены: Сын — по воле Отца «из ничего» как высшее орудие для создания мира и как посредник в отношениях между Богом и тварью, а Святой Дух — непосредственно Сыном, для Которого Он стал орудием в деле творения вселенной.

В начале 20-х годов IV столетия арианская ересь охватила многие епархии на православном Востоке и вызвала общецерковную смуту. По решению императора Константина Великого для оценки учения Ария в 325 году в Никее был созван I Вселенский Собор. Во время заседаний этого Собора, вместе с осуждением еретика Ария и его учения, был принят Никейский Символ веры, в котором сформулировано православное учение о том, что Бог Сын единосущен Богу Отцу, то есть что у Отца и Сына — одна сущность. Подтверждение решений Никейского Собора и окончательная победа православия над арианством состоялись во времена царствования императора Феодосия Великого на II Вселенском Соборе (381).

¹ По имени александрийского пресвитера Ария.

§ 6. ОТЕЦ, СЫН И СВЯТОЙ ДУХ

Отец, Сын и Святой Дух едины по сущности и нераздельны. В Боге одна сущность и три Ипостаси¹.

Святитель Василий Великий пишет: «Во Святой Троице иное есть общее, а иное особенное: общее приписывается сущности, а Ипостась означает особенность каждого Лица»²; «Исповедуем в Божестве одну сущность... А Ипостась исповедуем в особенности, чтобы мысль об Отце, и Сыне, и Святом Духе была у нас неслитною и ясною. Ибо, если не представляем отличительных признаков каждого, именно Отечества, Сынства и Святыни, — исповедуем же Бога под общим понятием сущности, — то невозможно изложить здраво учения веры»³.

Согласно святителю Григорию Богослову, «надо и соблюсти веру в единого Бога, и исповедовать Три Ипостаси, или три Лица, притом Каждое с личным Его свойством»⁴.

По формулировке святителя Филарета Московского: «Три Ипостаси, или Лица Пресвятой Троицы, — совершенно равного Божественного достоинства. Как

¹ Епифаний Кипрский, *свт.* Против ересей. 73. 16; Григорий Богослов, *свт.* Слово 21. 35; Иоанн Златоуст, *свт.* Толкование на Послание к Евреям. 2. 1; Григорий Нисский, *свт.* Опровержение Евномия. I. 14.

² Василий Великий, *свт.* Послание к брату Григорию о различии сущности от ипостаси в таинстве Пресвятой Троицы. 38. 5.

³ Василий Великий, *свт.* Письма. 228 (236).

⁴ Григорий Богослов, *свт.* Слово 30. 6.

Отец есть Истинный Бог, так равно и Сын есть Истинный Бог, и Дух Святой есть Истинный Бог, но притом так, что в Трех Ипостасях есть один только Триипостасный Бог»¹.

Личное (ипостасное) свойство Бога Отца – нерожденность, Бога Сына – рождение, Бога Духа Святого – исхождение.

Бог Отец не имеет начала; нет никакой другой причины, кроме Него Самого, которая бы определяла Его сущность и свойства. Бог Отец является началом² по отношению к двум другим Лицам Пресвятой Троицы: Он предвечно рождает Сына и изводит Святого Духа.

Рождение Сына Божия от Отца есть рождение в вечности: «Сам Сын говорит об Отце: “Господь сказал Мне: Ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя” (Пс. 2:7), “ныне” здесь есть не что-либо недавнее, но вечное, безвременное, “ныне”, прежде всех веков: “из чрева прежде денницы подобно росе рождение Твое” (Пс. 109:3)»³. Апостол Павел называет Сына Божия «образом Бога невидимого, рожденным прежде всякой твари» (Кол. 1:15).

Личное свойство Святого Духа заключается в том, что Он превечно (прежде всех веков, то есть в вечности) исходит от Отца.

Отец есть истинный Бог.

¹ Филарет Московский, *свт.* Пространный Православный Катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви. 2. 95

² Василий Великий, *свт.* О Святом Духе. 8; Григорий Богослов, *свт.* Песнопения таинственные. 2.

³ Кирилл Иерусалимский, *свт.* Поучения огласительные. 11. 5.

Церковь верует в Отца, «начало всего и причину, не от кого-либо рожденного, но Такого, Кто один только не рожден и не имеет причины; в Творца всего, но в Отца по природе одного только едиnorodного Сына Его, Господа же и Бога, и Спасителя нашего Иисуса Христа, и в Изводителя Всесвятого Духа»¹.

Отец безначален по отношению к Сыну и Святому Духу лишь по Своему личному свойству — нерожденности, а по Божеству, общему всем Трем Лицам, собезначальна вся Пресвятая Троица. Святитель Григорий Богослов говорит: «И Отцу, и Сыну, и Святому Духу общи неначинаемость бытия и Божественность; но Сыну и Духу принадлежит иметь бытие от Отца»²; «Отец есть имя Божие, не по сущности и не по действию, но по отношению, какое имеют Отец к Сыну или Сын к Отцу»³.

СЫН, или Слово Божие, есть истинный Бог.

В Прологе Евангелия от Иоанна (Ин. 1:1–18) термины «Слово», «Бог» и «Единородный» относятся к одному Лицу. Слово Божие изначально существовало «у Бога» или «с Богом» (Ин. 1:1–2); Оно существовало до сотворения мира и участвовало в сотворении мира и человека (Ин. 1:1–3). Слово Божие пребывает с Богом и есть Бог (Ин. 1:1, 18).

В Ветхом Завете прообразовательно говорится о Слове Божиим: Бог «послал слово Свое и исцелил их,

¹ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. I. 8.

² *Григорий Богослов, свт.* Слово 25. 18.

³ *Он же.* Слово 29. 16.

и избавил их от могил их» (Пс. 106:20). Господь Иисус Христос, проповедуя о Себе как о Сыне Божиим, показывает, что проповедует не новое учение, которое было бы неизвестно иудеям: ссылается на ветхозаветные тексты (Мф. 22:42–45; Лк. 24:27; Ин. 5:39, 46; 7:38).

Иисус Христос говорит о Себе: «Я и Отец — одно» (Ин. 10:30), «Отец во Мне и Я в Нем» (Ин. 10:38). Много раз Он говорит о Своем единстве с Отцом: «Отец Мой доньше делает, и Я делаю... Истинно, истинно говорю вам: Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не увидит Отца творящего: ибо, что творит Он, то и Сын творит также» (Ин. 5:17, 19).

В Священном Писании Сын Божий именуется Сыном Единородным (Ин. 1:14, 18; 3:16; 1 Ин. 4:9), пребывающим в лоне Отца (Ин. 1:18), Сыном возлюбленным (Мф. 3:17; Мк. 1:11; 9:7; Лк. 3:22; 9:35; 20:13), Сыном истинным (1 Ин. 5:20).

Святой Дух есть истинный Бог.

В Ветхом Завете неоднократно упоминается дух Божий (или дыхание Божие) как творческая и животворящая сила. Во время сотворения мира «Дух Божий носился над водою» (Быт. 1:2). Дух Божий создал человека (Иов. 33:4) и живет в нем (Иов. 27:3). Дух Божий, или Дух Господень, — «дух премудрости и разума, дух совета и крепости, дух ведения и благочестия» (Ис. 11:2). Он сходит на царей, священников и пророков, поставляя их на служение.

В Новом Завете Дух Божий — Божественная Ипостась, единая по сущности с Отцом и Сыном. В течение

земной жизни Иисуса Христа Ему постоянно сопутствует Святой Дух. Еще до Его рождения ангел является Деве Марии и говорит: «Дух Святой найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; посему и рождаемое Святое наречется Сыном Божиим» (Лк. 1:35). Иисус рождается от Девы Марии и Святого Духа (Мф. 1:18–20). В момент Крещения Иисуса Дух Святой в виде голубя сходит на Него (Лк. 3:22).

В Своей проповеди Иисус многократно говорит о действии Духа Святого. Он предсказывает, что ученики Его будут гонимы, но увещевает их не обдумывать заранее, что надо говорить, ибо не они будут говорить, но Дух Святой (Мф. 10:20; Мк. 13:11; Лк. 12:12). Иисус предупреждает, что хула на Духа Святого не простится человеку ни в сем веке, ни в будущем (Мф. 12:32; Мк. 3:29; Лк. 12:10).

В прощальной беседе с учениками Христос говорит: «Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне» (Ин. 15:26). Он обещает ученикам, что они получают дар Святого Духа после того, как Он пойдет к Отцу, то есть будет распят, воскреснет и вознесется на небо (Ин. 16:7–13).

После Своего Воскресения Иисус является ученикам и через дуновение посылает им Духа Святого, говоря: «Примите Духа Святаго. Кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся» (Ин. 20:22–23). В то же время Он повелевает ученикам: «Не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чем вы слышали от Меня, ибо Иоанн

крестил водою, а вы, через несколько дней после сего, будете крещены Духом Святым... Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли» (Деян. 1:4–5, 8).

Предсказанное Иисусом событие произошло в день Пятидесятницы, когда на апостолов сошли огненные языки, «и исполнились все Духа Святаго» (Деян. 2:1–4).

Святой Дух исходит от Отца.

Господь Иисус Христос говорит об Утешителе, Духе истины, «Который от Отца исходит» (Ин. 15:26).

Святитель Василий Великий пишет: «И Сын от Отца произошел, и Дух от Отца исходит; но Сын от Отца образом рождения, Дух же — от Бога неизреченным образом»¹. «Святой Дух, от Которого всякое подавание благ истекает, как из источника, на тварь, связан с Сыном, и с Ним неразрывно разумеется и от Отца имеет причину Своего бытия, от Которого и исходит; Он имеет сей отличительный знак личного ипостасного свойства: познаваться после Сына и вместе с Сыном и от Отца иметь бытие»².

В Никео-Константинопольском Символе веры Церковь свидетельствует о своей вере «в Духа Святого, Господа, Животворящего, от Отца исходящего, со Отцом и Сыном равно поклоняемого и славимого».

С V века на латинском Западе стало развиваться учение о том, что Святой Дух исходит от Отца и Сына.

¹ Василий Великий, *свт.* Беседа 24.

² Он же. Письмо 38.

В Никео-Константинопольский Символ веры на Западе стали включать прибавление «и Сына» (*Filioque*). Догматическая формула об исхождении Святого Духа от Отца и Сына впервые появилась в тексте так называемого Афанасиевского Символа веры, который был составлен неизвестным автором во второй половине V века на юге Галлии. Эта формула вошла в состав Символа веры, принятого на III Толедском соборе (589).

В VIII–IX веках в некоторых западных Церквях, по преимуществу испанских и франкско-германских, Филиокве стали присоединять к Никео-Константинопольскому Символу веры, против чего выступал, в частности, Римский папа Лев III. Только в 1014 году Символ веры с Филиокве впервые прозвучал в Римской Церкви, а на II Лионском соборе 1274 года Римско-Католическая Церковь закрепила добавление Филиокве к Никео-Константинопольскому Символу веры в статусе общецерковного догмата и провозгласила анафему всем, кто отрицает, что Дух исходит от Отца и Сына.

В VII веке преподобный Максим Исповедник писал, что в латинском учении Отец рассматривается в качестве единой Причины Сына и Духа. Он полагал, что латиняне «лишь хотели обнаружить факт исхождения Святого Духа посредством Сына и обосновать через это единство и неразличность сущности»¹. Святитель Фотий Константинопольский в IX веке впервые характеризует Филиокве как ересь². В эпоху острой межконфессиональной

¹ *Максим Исповедник, прп.* Письмо к Марину, пресвитеру Кипрскому.

² *Фотий Константинопольский, свт.* Мистагогия. 30.

полемики в Окружном послании Восточных патриархов 1848 года учение о Филиокве было названо «нововводным мнением» и ересью¹.

Лица Святой Троицы вечно пребывают во взаимном общении и единстве.

В Священном Писании сказано: «Бог есть любовь» (1 Ин. 4:8, 16). Эти слова указывают не только на любовь, которую Троициный Бог проявляет к Своему творению, но и на внутреннее бытие Бога Троицы. Богочеловек Иисус Христос, Сын Божий, говорит, что Он пребывает в Отце и Отец в Нем (Ин. 10:38; 14:10; 17:21). А о Святом Духе Спаситель говорит: «Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам. Все, что имеет Отец, есть Мое; потому Я сказал, что от Моего возьмет и возвестит вам» (Ин. 16:14–15).

Любовь состоит во взаимной открытости и взаимопроникновении Лиц, или Ипостасей, Святой Троицы. Преподобный Иоанн Дамаскин учит: «Ипостаси пребывают и обитают одна в другой; ибо они и неотлучны, и неудаимы одна от другой, неслитно вмещаась одна в другой, но не так, чтобы они смешивались или сливались, но так, что они одна в другой находятся»².

¹ Окружное послание Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви ко всем православным христианам. 5.

² *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры, XIV.

Глава 4

МИР



§ 1. МИР СОТВОРЕН БОГОМ

Весь видимый и невидимый мир сотворен Всемогущим Богом.

В Священном Писании говорится: «Ты, Господи, един, Ты создал небо, небеса небес и все воинство их, землю и все, что на ней, моря и все, что в них» (Неем. 9:6); «Господь Бог, сотворивший небеса и пространство их, распростерший землю с произведениями ее, дающий дыхание народу на ней и дух ходящим по ней» (Ис. 42:5); «Господь, сотворивший небеса... Бог, образовавший землю и создавший ее; Он утвердил ее, не напрасно сотворил ее; Он образовал ее для жительства» (Ис. 45:18); «Он сотворил землю силою Своею, утвердил вселенную мудростью Своею и разумом Своим распростер небеса» (Иер. 10:12)¹.

Сам Бог через пророков говорит о Себе как о Творце мира: «Я создал землю и сотворил на ней человека; Я – Мои руки распростерли небеса, и всему воинству

¹ См. также: Исх. 20:11; Пс. 99:3; 148:5; Ис. 37:16; 45:18; 4 Цар. 19:15; Деян. 14:15; 17:24; Откр. 10:6.

их дал закон Я» (Ис. 45:12). «Я полагал основания земли», — говорит Господь праведному Иову (Иов. 38:4).

Вера в то, что Бог сотворил мир, засвидетельствована в Никео-Константинопольском Символе веры¹: «Верую во единого Бога Отца Вседержителя, Творца неба и земли, всего видимого и невидимого».

В сотворении мира явлено Троиединство Бога.

В Новом Завете говорится, что Бог Отец творил через Своего Сына: «Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне... через Которого и веки сотворил» (Евр. 1:1–2). Сын Божий — то Слово, через Которое мир был приведен в бытие: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога. Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть» (Ин. 1:1–3). По словам апостола Павла, Сын Божий «есть образ Бога невидимого... ибо Им создано всё, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, — всё Им и для Него создано; и Он есть прежде всего, и все Им стоит» (Кол. 1:15–17).

Священномученик Иринеи Лионский образно называет Слово и Дух двумя «руками» Отца, которыми Он действовал при сотворении мира². Поясняя участие каждого Лица Святой Троицы в творении, святитель Василий Великий говорит: «Отец есть предначина-

¹ О Символе веры см.: Глава 2. § 5.

² *Иринеи Лионский, сщмч.* Против ересей. IV. 20. 1.

тельная причина всего существующего, Сын — причина созидательная, Дух Святой — причина совершительная, так что волею Отца все существует, действием Сына все приводится в бытие, присутствием Духа все совершается... Посему представляй Трех: повелевающего Господа, созидающее Слово и утверждающего Духа»¹. По словам преподобного Иоанна Дамаскина, в сотворении мира «мысль [Бога Отца], дополняемая Словом и завершаемая Духом, становится делом»².

Бог сотворил мир по любви³ — по Своему свободному произволению. Не было никаких внешних причин, которые вынудили бы Бога сотворить мир.

Бог самодостаточен по Своей природе и не нуждается в творении (Деян. 17:25); Он вечно существовал до того, как появился мир (Пс. 89:3). Возникновение мира является следствием свободного Божественного волеизъявления: Бог, «не принужденный кем-либо, но по Своей воле и свободно сотворил все»⁴.

Будучи Любовью (1 Ин. 4:8), Бог сотворил мир по преизбытку любви; Он привел в бытие мир, чтобы мир приобщился Его любви. Любовь Божия выражается и в сотворении мира, и в том, что Бог продолжает заботиться о нем.

¹ *Василий Великий, свт.* О Святом Духе. 16. 38.

² *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. II. 2 (16).

³ См. также: Глава 4. § 1.

⁴ *Ириней Лионский, сщмч.* Против ересей. II. 1. 1.

Священное Писание многократно повторяет, что Бог творит только благо и делает все для умножения блага. Он не перестает благоволить Своим созданиям (Деян. 14:17), «Сам дая всему жизнь и дыхание и всё» (Деян. 17:25); Он подает «всё обильно для наслаждения» (1 Тим. 6:17), «отверзает руку Свою» и щедро изливает на творение Свою милость, дабы все «насытились благом» (Пс. 103:28). В этом смысле отцы Церкви говорят о том, что Бог создал мир не для Себя, но для нас — для тех, кого Он создал¹. «Для Благости недостаточно было того, чтобы двигаться лишь в созерцании себя самой, но надлежало благу разливаться и идти далее, чтобы число облагодетельствованных было как можно большее»².

Бог сотворил все видимое и невидимое из ничего.

О том, что Бог сотворил мир из ничего, говорится в Ветхом Завете: «Посмотри на небо и землю, и, видя все, что на них, познай, что все сотворил Бог из ничего» (2 Мак. 7:28). Святитель Афанасий Великий пишет: «Вселенная не сама собою произошла, потому что есть о ней Промысл, и не из готового вещества сотворена... но из ничего вовсе не существовавшую прежде вселенную привел в бытие Бог»³.

¹ Григорий Нисский, *свт.* Большое огласительное слово. 5.

² Григорий Богослов, *свт.* Слово 38. 9; Слово 45. 5; см. также: Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. II. 2 (16).

³ Афанасий Великий, *свт.* Слово о Воплощении Бога Слова и о пришествии Его к нам во плоти. 3.

Выражение «из ничего» означает, что Бог сотворил мир как нечто абсолютно новое, отличное от Него Самого. Блаженный Августин разъясняет смысл выражения «сотворил из ничего» так: «Бог создал и сотворил все существующее, насколько оно существует; так что всякая тварь, как разумная, так и телесная... как видимая, так и невидимая, создана не из Божественной природы, а Богом из ничего, и в ней нет ничего, относящегося к Троице, кроме того разве, что ее создала Троица... Поэтому говорить или верить надлежит так, что все сотворенное ни единосущно, ни совечно Богу»¹.

Только Бог способен создавать из ничего, приводя творимое из небытия в бытие. Священномученик Иринеи Лионский говорит: «Люди могут делать что-либо не из ничего, но из подлежащей материи, Бог особенно превосходит людей тем, что Он Сам призвал в бытие материю Своего создания, которая прежде не существовала»².

Согласно христианскому вероучению, «тварь произошла не из существа Бога, а приведена в бытие из небытия волею и силою Его»³. Представление о том, что мир был создан из некоей предсуществовавшей материи, противоречит христианскому вероучению.

¹ *Августин Иппонский, блж.* О книге Бытия буквально. Книга неоконченная. 1.

² *Иринеи Лионский, сщмч.* Против ересей. II. 10.

³ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. I. 8.

§ 2. «Дни ТВОРЕНИЯ» И НАЧАЛО ВРЕМЕНИ

«В начале сотворил Бог небо и землю» (Быт. 1:1). «Начало», о котором говорится в первом стихе Библии, — это начало существования творения.

К Богу неприменимы категории времени и пространства. Бог существует вне зависимости от кого-либо и от чего-либо. Мир же во всем своем многообразии и сложности имеет начало, которое отделяет его бытие от небытия. Непостижимо, каким образом мир возник из небытия, Божественное Откровение сообщает лишь то, что произошло это по воле Бога и Его силой: «Он сказал, — и сделалось; Он повелел, — и явилось» (Пс. 32:9). Мир имеет начало не только в смысле появления во времени, но и в смысле Источника своего бытия — Всемогущего Бога, по воле Которого он возник.

Мир был сотворен Богом за «шесть дней».

Слово «день» в Священном Писании имеет много значений и не всегда указывает на календарные сутки. «Днем» называются различные по продолжительности периоды времени. Обращаясь в молитве к Богу, царь Давид говорит: «Пред очами Твоими тысяча лет, как день вчерашний» (Пс. 89:5). Эти слова почти повторяет апостол Петр: «У Господа один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день» (2 Пет. 3:8). «День» может означать целую эпоху, как, например, «день Господень» (Ам. 5:18, 20; Ис. 2:12; Деян. 2:20), то есть пришествие Мессии и Суд Божий.

Блаженный Августин говорит: «Какого рода эти дни (творения) — представить это нам или крайне трудно, или даже совсем невозможно, а тем более невозможно об этом говорить. Мы видим, что обыкновенные наши дни имеют вечер вследствие захода солнца, а утро вследствие восхода солнца; но из тех дней первые три прошли без солнца, о сотворении которого говорится в день четвертый»¹.

«Дни творения» — это последовательные этапы создания Богом мира видимого и невидимого.

«В начале Бог сотворил небо и землю» (Быт. 1:1). Слова «небо» и «земля» в данном месте указывают на два плана бытия: небо — горний, невидимый мир, или «небеса небес» (Пс. 148:4), а земля — первооснова видимого мира. Последующее повествование подтверждает эту мысль, поскольку видимое небо, созданное во второй день, называется твердью, а собственно земля, явленная в третий день, называется сушей.

«Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною» (Быт. 1:2) — так определяется изначальное состояние Вселенной. Своим творческим повелением Бог разделяет свет и тьму, день и ночь, воду и сушу, преобразуя изначальное «безвидное» состояние мира.

Первоначальный свет, который Бог творит в первый день и отделяет от тьмы, «разлит был всюду, а не заключен в одном известном месте, повсюду рассеивал он тьму, не имея движения; все движение его состояло в появлении и исчезновении. По внезапном исчезновении

¹ *Августин Иппонский, блж. О Граде Божием. XI. 6, 7.*

его наступало владычество ночи, а с появлением его оканчивалось ее владычество»¹. «И увидел Бог свет, что он хорош» (Быт. 1:4). Все, что творит Бог, — прекрасно, и на каждом этапе творения это утверждение повторяется вновь и вновь.

Во второй день Бог разделяет твердью верхние и нижние воды (Быт. 1:6–8).

В третий день воды собираются в установленные места, образуются моря и появляется суша, которая по повелению Божию производит из себя растения (Быт. 1:9–13).

С третьего дня творения библейский рассказ сосредотачивается на земле и ее устройстве. Земля обустроивается с конкретной целью — заселить ее живыми существами и, наконец, поселить на ней человека. Неслучайно святые отцы сравнивают процесс формирования Вселенной с восхождением по ступеням лестницы, на вершине которой находится человек².

В четвертый день творения сказал Бог: «Да будут светила на тверди небесной [для освещения земли и] для отделения дня от ночи, и для знамений, и времен, и дней, и годов» (Быт. 1:14).

В пятый день наполняются жизнью водоемы и небеса: Бог творит рыб, пресмыкающихся и птиц (Быт. 1:20–22).

В шестой день Бог творит «зверей земных» и, таким образом, земля становится заселенной (Быт. 1:24–25).

¹ *Ефрем Сирин, прп.* Толкование на первую книгу Моисея Бытие 1. 8, 9.

² *Григорий Нисский, свт.* Об устройении человека. 8.

В тот же, шестой день Бог творит человека по образу и подобию Своему (Быт. 1:27)¹.

Творение завершается покоем Творца, благословением и освящением седьмого дня, о котором не сказано «и был вечер, и было утро», как о других днях, из чего можно заключить, что седьмой день еще не завершен. «И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал, и почил в день седьмой от всех дел Своих, которые делал» (Быт. 2:2).

«Седьмой день» — это время бытия сотворенного мира после того, как Бог завершил дело творения. Однако в это время, которое длится до сего дня, Бог не бездействует и не устранивается от мира, но продолжает заботиться о нем.

Забота Бога о сотворенных Им мире и человеке называется Божественным Промыслом.

Предметом Божественного Промысла является весь тварный мир: «Он покрывает небо облаками, приготавливает для земли дождь, произращает на горах траву [и злак на пользу человеку]; дает скоту пищу его и птенцам ворона, взывающим к Немю» (Пс. 146:8–9). В Евангелии Господь Иисус Христос говорит, что без воли Отца Небесного даже самая малая птица не упадет на землю (Мф. 10:29). Апологет II века Афинагор Афинский писал: «Ничто ни на земле, ни на небе не изъято из управления и провидения Божия, но... попечение Творца простирается на все, сокровенное и явное, малое и великое. Ибо все сотворенное имеет нужду

¹ О человеке см. подробнее в Главе 3.

в промышленности Творца, и каждое существо в частности, относительно своей природы и назначения, для которого оно создано»¹.

Мир по своей природе всецело зависит от Творца, ибо источник бытия мира сокрыт в Боге, Который как бы удерживает сотворенный из ничего мир над бездной небытия²: «Всякое место и всякое создание объемлет Божественная рука, сохраняя бытие тварей и держа жизнь нуждающимся в жизни»³.

Христиане с древних времен ожидают наступления «восьмого дня», под которым понимается Царство Небесное.

В Священном Писании часто говорится о «веке века» и «веках веков» — здесь указывается на «восьмой день», который есть, по словам святителя Василия Великого, не что иное, как «невечерний, не имеющий преемства и нескончаемый день», находящийся за пределами времени. Поэтому, заключает святитель, «назовешь ли его днем или веком, выразишь одно и то же понятие, скажешь ли, что это день или что это состояние, всегда он один, а не многие; назовешь ли веком, он будет единственный, а не многократный»⁴.

¹ *Афинагор Афинский*. О воскресении мертвых. 18.

² *Филарет Московский, свт.* Слово в день обретения мощей святителя Алексия // *Слова и речи*. М., 1877. Т. 2. С. 436.

³ *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна. 1. 9.

⁴ *Василий Великий, свт.* Беседы на Шестоднев. 2. 8.

Сотворение мира является тайной Божией, постижение которой превышает возможности человеческого ума, но которая открывается человеку через веру.

Феофил Антиохийский замечает: «Этого семидневного творения никто из людей не может надлежащим образом объяснить... даже хотя бы кто жил тысячу лет на этом свете, и тогда не будет в состоянии об этом сказать что-нибудь достойным образом, по причине превосходного величия и по богатству Премудрости Божией, присущей в этом шестидневном творении»¹. По словам апостола Павла, «верою познаём, что веки устроены словом Божиим» (Евр. 11:3).

Шестоднев не является научным описанием этапов сотворения мира.

Священное Писание — это откровение Бога о Себе как Творце и Промыслителе мира. Библия говорит об истории спасения человека и потому не является источником научного знания об окружающем человека мире. Попытка противопоставить Шестоднев научным данным и теориям о происхождении мира является ошибочной. Современная наука не может опровергнуть веру в Творца мира.

Время было сотворено Богом, его начало совпадает с началом мира, который существует во времени.

¹ Феофил Антиохийский, *сцмч.* К Автолику. II. 12.

«Время от создания неба и земли исчисляется»¹. «Мир сотворен не во времени, но вместе с временем»². Следовательно, до сотворения мира времени не было. Время неразрывно связано с тварным миром, частью которого является и человек. Течение времени противопоставляется в Священном Писании вечности Бога: «Дни мои — как уклоняющаяся тень... Ты же, Господи, вовек пребываешь» (Пс. 101:12–13).

Время связано с изменчивостью всего тварного и началось по воле Бога Творца. Согласно учению Церкви, некогда по Его же повелению оно и закончится. В Священном Писании говорится: «И Ангел, которого я видел стоящим на море и на земле, поднял руку свою к небу и клялся... что времени уже не будет» (Откр. 10:5–6)³.

§ 3. АНГЕЛЫ И ДЕМОНЫ

Прежде сотворения видимого мира Бог сотворил мир невидимый — ангельский.

Ангелы — это разумные существа, обладающие свободной волей и имеющие духовную природу⁴. Как сотворенные существа ангелы обладают бессмертием не по природе, но по Божественной благодати. Находясь в благодатном единстве с Богом, ангелы на небе-

¹ Дионисий Ареопагит, *сумм.* О Божественных именах. 5. 10. 51.

² Августин Иппонский, *блж.* О Граде Божиим. XI. 6.

³ Про конец времени см. подробнее в Главе 5.

⁴ Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. II. 3 (17).

сах всегда видят Лик Отца Небесного (Мф. 18:10). Но, как и люди, они не могут постичь Божественную сущность (1 Кор. 2:11).

Подобно людям, ангелы призваны к бесконечному совершенствованию: «Все сотворенные существа получили от Создателя чин бытия и начало, а для некоторых и конец предназначен, но добродетели конец беспределен... И ангелы... не пребывают без преуспевания, но всегда приемлют славу к славе и разум к разуму»¹.

Ангелов называют также «бесплотными духами», однако это не означает, что они вообще лишены какой-либо телесности.

По словам преподобного Иоанна Дамаскина, «все сопоставляемое с Богом... оказывается и грубым, и вещественным, потому что одно только Божество поистине невестественно и бестелесно». Если же природу ангелов сравнивают с человеческой, то называют ее «бестелесной» и «невещественной»².

Именование «ангелами» (от греческого «вестник», «посланник») свидетельствует не о природе, а о характере их служения.

Являясь «служебными духами», ангелы не только непосредственно служат Богу (Ис. 6:2-3), но и посылаются Им «на служение для тех, которые имеют наследовать спасение» (Евр. 1:14).

¹ *Иоанн Лествичник, прп.* Лествица. 26. 152.

² *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. II. 3 (17). См. также: *Анастасий Синаит, прп.* Три слова об устройении человека по образу и по подобию Божию. 1. 1.

Ангелы выполняют миссию посредничества между Богом и людьми, как это было явлено во сне ветхозаветному патриарху Иакову, видевшему лестницу, по которой ангелы Божии сходили с небес на землю и снова возвращались на небеса (Быт. 28:12). В Новом Завете архангел Гавриил возвещает Пресвятой Деве о рождении Иисуса Христа (Лк. 1:26–33); Его рождение сопровождается ангельским славословием (Лк. 2:9–14). Иосиф и Мария находятся под постоянным покровом ангела (Мф. 2:13, 19–20). Ангел укрепляет Христа во время Его молитвы в Гефсимании (Лк. 22:43). Радостную весть о Воскресении Спасителя первыми сообщают Его ученикам ангелы (Мф. 28:5–7). С ангелами «приидет Сын Человеческий во славе Отца Своего», чтобы воздать «каждому по делам его» (Мф. 16:27).

Ангелы возвещают волю Божию людям, охраняют их в трудных жизненных обстоятельствах и испытаниях, поражают их врагов (4 Цар. 19:35), в качестве воспитательной меры наказывают за грехи (2 Цар. 24:16–17). По мнению некоторых святых отцов, ангелы «охраняют области земли и управляют народами и странами, как повелено им Творцом»¹; каждый ангел принял «одну какую-либо часть вселенной» или приставлен «к одному чему-нибудь в мире»².

Каждый человек имеет ангела-хранителя³.

¹ *Исаак Сирин, при.* О Божественных тайнах. Беседа 10. 24.

² *Там же.*

³ Ангела-хранителя не следует путать с молитвенным заступником человека — святым, имя которого он получил при Крещении. День памяти этого святого в просторечии называется «днем ангела», тогда как правильное название: день тезоименитства (именины).

Иисус Христос говорит о детях, что у каждого из них есть свой ангел на небесах (Мф. 18:10). Христиане, собравшиеся на молитву в доме Марии, матери Иоанна, называют ангела, освободившего апостола Петра из темницы, «его ангелом», то есть ангелом Петра (Деян. 12:15).

Каждый человек имеет ангела-хранителя, который пребывает с ним постоянно. Ангел-хранитель присутствует с человеком в течение всей жизни, не оставляет он его и в момент смерти: «Всегда содержи в уме своем мысль о смерти, размышляй о самом разлучении души от тела, — разлучении, которое будет под начальственным смотрением твоего ангела»¹. Душа умершего после смерти существует, «будучи принята святыми ангелами и под кровом их протекая воздушное пространство и возносясь на высоту»².

О постоянном пребывании ангела-хранителя с человеком существует особое прошение, включенное в ектению: «Ангела мирна, верна наставника, хранителя душ и телес наших, у Господа просим».

Еще до сотворения видимого мира один из ангелов, пожелавший стать таким же, как Сам Бог, восстал против Бога.

В Священном Писании этот ангел именуется «деницей», «сыном зари» (Ис. 14:12), потому что изначально, как и все ангелы, был создан благим и светоносным.

¹ Феодор Студит, *прп.* Послания. 3. 5 (193).

² Кирилл Александрийский, *свт.* Слово о исходе души и Страшном Суде.

Святитель Григорий Богослов называет его «высочайшим светом»¹. Этот ангел был наделен особым достоинством и честью. Святитель Афанасий Великий называет его «одним из херувимов»²; святитель Кирилл Иерусалимский — архангелом³. По словам преподобного Иоанна Дамаскина, против Бога восстал «тот ангел, который стоял во главе земного чина и которому Бог вверил охранение земли»⁴.

Любое бытие по своей изначальной природе есть благо, поскольку «существует лишь благодаря Добру», то есть Богу; поэтому «по природе своей не злы и демоны», ибо они «одной и той же природы с ангелами»⁵. Изначально они были призваны к преуспеянию в благе: «Диавол и ангелы его, хотя и были блаженны прежде, чем пали, и не знали, что предстоит им впасть в несчастье, однако их блаженство могло бы еще более возрасти, если бы при помощи свободного решения они устояли в истине»⁶. Диавол, будучи создан добрым, «самовластно сделался изобретателем порока, также и те силы, которые отпали вместе с ним»⁷.

Падший ангел злоупотребил дарованной ему Богом свободой.

¹ Григорий Богослов, *свт.* Стихотворения богословские. 7. 50.

² Афанасий Великий, *свт.* К Серапиону, епископу Тмуисскому. 1. 26.

³ Кирилл Иерусалимский, *свт.* Поучения огласительные. 2. 4.

⁴ Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. II. 4 (18).

⁵ Дионисий Ареопажит, *сщмч.* О Божественных именах. 4. 23–24; Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. II. 4 (18).

⁶ Августин Иппонский, *блж.* Об упреке и благодати. 10. 27.

⁷ Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. II. 27 (41).

Свобода, дарованная ангелам, исключала какое-либо принуждение, поэтому они не были ограждены от падения и соответственно утраты своего величия и достоинства. Испытание свободой — главное условие, при котором ангелы как разумные существа могли возрастать в совершенстве. Множество ангелов остались верны Богу, однако некоторые, во главе с денницей, отпали от Бога.

По учению святых отцов, отпадение части ангелов от Бога было событием, которое произошло лишь однажды и повториться не может: «Гавриил — ангел и всегда предстоит перед Богом. Сатана — ангел, но полностью отпал от собственного чина. И его (Гавриила) произволение сохраняло в вышних, а последнего (сатану) низвергла свобода воли»¹.

Ангелу, падшему первым, обычно усваиваются имена: «сатана», то есть противник, обольститель, «диавол» — клеветник, «веельзевул» — «князь бесовский» (Мф. 12:24; Мк. 3:22; Лк. 11:15), «отец лжи» (Ин. 8:44), «великий дракон», «древний змий» (Откр. 12:9). Падших ангелов называют словами: «лжец», «противник» (1 Пет. 5:8); «враг» (Мф. 13:39); «лукавый» (Мф. 6:13; Лк. 11:4; Еф. 6:16); «нечистый дух» (Мк. 3:30). Подчиненные ему падшие ангелы называются «демонами», «бесами».

О бесах говорится в Священном Писании, творениях святых отцов и житиях святых.

Священное Писание нередко называет языческих богов «бесами»; именно бесам, а не бездушным идолам

¹ *Василий Великий, свт. Беседа 9. 8.*

народ приносил жертвы (Втор. 32:17). Действие демонских сил проявлялось в чародействе, ворожбе, гаданиях, вызываниях духов мертвецов (1 Цар. 28:3–25; 4 Цар. 9:22; 21:6; Втор. 18:10–11). На царя Саула, когда от него «отступил Дух Господень», напал злой дух (1 Цар. 16:14; 18:10).

Евангелие от Луки повествует о гадаринском бесноватом, который, «увидев Иисуса, вскричал, пал пред Ним и громким голосом сказал: что Тебе до меня, Иисус, Сын Бога Всевышнего? умоляю Тебя, не мучь меня. Ибо Иисус повелел нечистому духу выйти из сего человека, потому что он долгое время мучил его, так что его связывали цепями и узами, сберегая его; но он разрывал узы и был гоним бесом в пустыни» (Лк. 8:28–29).

Диавол и злые духи искушают людей, стремясь их обмануть.

Диавол пытался искушать даже Самого Христа, однако Спаситель отверг все искушения (Мф. 4:1–11; Мк. 1:12–13; Лк. 4:1–13).

Диавол не открывает человеку свою истинную сущность, маскирует зло под добро. Желая отвратить человека от Бога, диавол может принимать «вид ангела света» (2 Кор. 11:14).

Диавольское искушение является испытанием, помогающим человеку укрепиться в добре и верности Богу. Злые духи могут приобретать власть над человеком, который «сам по себе падает, когда предается

нерадению и поблажает своим похотям и страстям»¹. Бесы пользуются ложью, чтобы завлечь и обмануть человека (Ин. 8:44).

Злые духи могут действовать через других людей — магов, знахарей, гадалелей, астрологов, экстрасенсов. В Ветхом Завете неоднократно говорится о запрете волшебства. Моисей передает израильтянам заповеди Господни: «Не ворожите и не гадайте... Не обращайтесь к вызывающим мертвых, и к волшебникам не ходите, и не доводите себя до осквернения от них» (Лев. 19:26, 31).

Иисус Христос пришел, чтобы «разрушить дела диавола» (1 Ин. 3:8) и Своей «смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола» (Евр. 2:14).

Христос изгонял нечистых духов, вселявшихся в людей (Мк. 1. 27), наделял апостолов властью изгонять бесов (Мк. 16:17; Лк. 9:1; 10:17).

Хотя сатана уже «осужден» (Ин. 16:11), он не прекращает своей борьбы не только во время земной жизни Иисуса Христа, но и после Его Воскресения; он препятствует христианской проповеди (1 Фес. 2:18). Ложь и коварство он проявит и во время пришествия антихриста, которое «по действию сатаны» будет сопровождаться «всякою силою и знаменами и чудесами ложными» и «всяким неправедным обольщением» (2 Фес. 2:9–10).

¹ Добролюбие. Изречения святого Антония Великого и сказания о нем. 25.

§ 4. СОВЕРШЕНСТВО ТВОРЕНИЯ

Сотворенный Богом мир — благ.

В библейском повествовании о шести днях творения неоднократно говорится, что создаваемый Богом мир — благ (хорош, добр): «И увидел Бог, что это хорошо» (Быт. 1:10; 1:4, 12, 18, 21, 25); «И увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма» (Быт. 1:31).

Блаженный Августин пишет: «Если отдельные творения Божии по внимательном рассмотрении отличаются, каждое в своем роде, похвальной соразмерностью, стройностью и упорядоченностью, то насколько более все это верно в отношении всех творений вместе, то есть в отношении вселенной, которую наполняют отдельные творения, собранные воедино? Ведь красота, присущая частям, гораздо более заслуживает похвалы в целом, нежели в частях»¹.

Все сотворенное Богом является благим по своему причастию к Высшему Благу и служит как бы его отражением: «Как всякий свет освещается от солнца или огня, так и всякое благо имеет существование от безграничного и непостижимого океана благодати, и все, что от Бога, благо поистине и в собственном смысле»².

Все творение призвано восхвалять своего Создателя: «Хвалите Господа с небес, хвалите Его в вышних. Хвалите Его, все Ангелы Его, хвалите Его, все воинства Его. Хвалите Его, солнце и луна, хвалите Его, все звезды

¹ *Августин Иппонский, блж.* О книге Бытия буквально. IX. 1. 21.

² *Иоанн Дамаскин, прп.* Против манихеев. 15.

света. Хвалите Его, небеса небес и воды, которые превыше небес... Хвалите Господа от земли, великие рыбы и все бездны, огонь и град, снег и туман, бурный ветер, исполняющий слово Его, горы и все холмы, деревья плодоносные и все кедры, звери и всякий скот, пресмыкающиеся и птицы крылатые, цари земные и все народы, князья и все судьи земные, юноши и девицы, старцы и отроки да хвалят имя Господа, ибо имя Его единого превознесенно, слава Его на земле и на небесах... Все дышащее да хвалит Господа!» (Пс. 148:1-4, 7-13; 150:6).

Бог не является создателем зла. Зло возникло в тварном мире как противление Богу.

В Богозданном мире не было зла. Оно возникло в результате восстания против Бога — сначала части ангелов во главе с дьяволом, а затем первых людей, которые по наущению дьявола нарушили заповедь Божию, захотев стать, «как боги» (Быт. 3:5).

Святые отцы учат, что зло не имеет собственной сущности, будучи лишь следствием свободного произволения сотворенных существ и обнаруживая недостаток в них добра. Святитель Василий Великий говорит, что «зло не само по себе существует, но является за повреждениями души», разъясняя далее: «Бог сотворил душу, а не грех. Повредилась же душа, уклонившись от того, что ей естественно. А что было для нее преимущественным благом? Пребывание с Богом и единение с Ним посредством любви. Отпав от Него, она стала страдать различными и многовидными недугами. Почему же в ней есть общая приемлемость зла?

По причине свободного стремления, всего более приличного разумной природе». По слову святителя, зло есть отчуждение от Бога, и причиной того зла, которое испытывает грешник во аде, является не Бог, «а мы сами, потому что начало и корень греха — от нас зависящее, наша свобода»¹.

Таким образом, «зло — не живая и одушевленная сущность, но состояние души, противоположное добродетели и происходящее в беспечных чрез отпадение от добра»². Святитель Григорий Нисский пишет: «Зло не иное что есть, как порок. Всякий же порок, не как что-либо само по себе существующее и оказывающееся самостоятельным, имеет ту отличительную черту, что он есть недостаток добра»³. Преподобный Иоанн Дамаскин дает такое определение: «Зло не есть какая-либо сущность и не свойство сущности, но нечто случайное, то есть своевольное уклонение от естественного к противоестественному, что (именно) и есть грех»⁴.

Совершенство творения свидетельствует о Творце.

Созерцание или изучение окружающего мира может стать первой ступенью в познании Бога, поскольку видимый мир указывает на свою причину — Творца: «Небеса проповедуют славу Божию, и о делах рук Его вещает твердь» (Пс. 18:2). Созерцая красоту мира, свя-

¹ *Василий Великий, свт.* Беседы. 9.

² *Он же.* Беседы на Шестоднев. 2.

³ *Григорий Нисский, свт.* Большое огласительное слово. 7.

⁴ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. IV. 20.

тые отцы называют Творца премудрым Художником: «Прославим наилучшего Художника, премудро искусно сотворившего мир, и из красоты видимого уразумем Превосходящего всех красотой»¹.

¹ *Василий Великий, свт.* Беседы на Шестоднев. 1. 11.

Глава 5

ЧЕЛОВЕК



ЧЕЛОВЕК

§ 1. СОТВОРЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА БОГОМ

Человек сотворен в шестой, завершающий день творения.

В книге Бытия сотворение человека описывается так: «И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над зверями, и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле. И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его» (Быт. 1:26–27); «И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душею живою» (Быт. 2:7).

Особенность человека и его отличие от прочих творений Божиих заключается в том, что он является существом, в котором соединяется телесное и духовное.

Преподобный Иоанн Дамаскин говорит об этом так: «Создал Бог духовную сущность, то есть ангелов

и все небесные чины, ибо ангелы, без всякого сомнения, имеют духовную и бестелесную природу... Кроме того, Бог создал и чувственную сущность, то есть небо, землю и то, что находится между ними». Дальше в своем рассуждении преподобный Иоанн передает слова святителя Григория Богослова: «Но еще не было смешения из ума и чувства, сочетания противоположных — сего опыта Высшей Премудрости, сей щедрости в отношении обеих природ... Восхотев и сие показать, Художническое Слово созидает живое существо, в котором приведены в единство то и другое, то есть невидимая и видимая природы»¹.

Таким единством и стал человек, микрокосмос (то есть «малый мир»), «ибо он носит на себе образ всего великого мира»². Святитель Григорий Нисский говорит, что «человек есть некий малый мир, содержащий в себе те же стихии, которыми наполнена вселенная»³.

Человек — наивысшее создание Божие.

По словам священномученика Ириныя Лионского, «слава Божия есть живущий человек»⁴. Видимый мир, включая небо, землю, море, солнце, луну, звезды, животных, растения, образовался до человека и для человека. Святитель Григорий Нисский так описывает цар-

¹ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. II. 12 (56); *Григорий Богослов, свт.* Слово 38. 11.

² Православное исповедание веры Кафолической и Апостольской Церкви Восточной. Часть I. Ответ 18.

³ *Григорий Нисский, свт.* О душе и воскресении.

⁴ *Ириныя Лионский, сщмч.* Против ересей. IV. 20. 7.

ственный характер человека: «Человек введен последним в творение, не потому, что как нестоящий отринут на самый конец, но потому, что вместе с началом бытия должен был стать царем подчиненных». Святитель сравнивает Бога с добрым хозяином, который сначала прибирает дом и готовит еду, а потом зовет высокого гостя: «Подобным образом богатый и щедрый Хозяин естества нашего, украсив это жилище всякого рода красотою, уготовив этот великий и всем снабженный пир, потом уже вводит человека, вменив ему в занятие не приобретать то, чего еще нет, но наслаждаться тем, что уже есть»¹.

Человек сотворен, чтобы властвовать над окружающим миром.

Сотворив человека, Бог дает ему власть нарекать имена: Он приводит к человеку всех животных и птиц, «чтобы видеть, как он назовет их, и чтобы, как наречет человек всякую душу живую, так и было имя ей. И нарек человек имена всем скотам, и птицам, и всем зверям» (Быт. 2:19–20). Наречение имен животным — знак того, что Бог поставил человека над ними, сделал его их властелином. По словам святителя Григория Богослова, Бог ставит человека на земле как «царя над тем, что на земле»².

Псалмопевец воспевает величие человека: «Когда взираю я на небеса Твои — дело Твоих перстов, на луну и звезды, которые Ты поставил, то что есть человек,

¹ Григорий Нисский, *свт.* Об устройении человека. 2.

² Григорий Богослов, *свт.* Слово 38. 11.

что Ты помнишь его, и сын человеческий, что Ты посещаешь его? Не много Ты умалил его пред ангелами: славою и честью увенчал его; поставил его владыкою над делами рук Твоих; все положил под ноги его: овец и волов всех, и также полевых зверей, птиц небесных и рыб морских, все, преходящее морскими стезями» (Пс. 8:4–9).

Бог сотворил человека как мужчину и женщину.

В Священном Писании говорится: «И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их» (Быт. 1:27). Сотворив первого человека, Бог создал ему помощницу: «И сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему» (Быт. 2:18). Бог сотворил мужчину и женщину равными по своей человеческой природе: Ева — «плоть от плоти» Адама (Быт. 2:23).

Принадлежность каждого человека к одному из двух полов — мужскому или женскому — выявляет разделение в единой человеческой природе, воссоединение которой происходит в браке через союз и общение мужчины и женщины. Господь Иисус Христос приводит слова Священного Писания о том, что Бог создал мужчину и женщину, которые соединяются «так, что они уже не двое, а одна плоть», и затем говорит: «Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (Мф. 19:4–6).

§ 2. ОБРАЗ И ПОДОБИЕ БОЖИИ В ЧЕЛОВЕКЕ

Человек — единственный из всех живых существ — сотворен по образу и подобию Божию.

Святитель Григорий Нисский говорит: «Что важного в этом — почитать человека образом и подобием мира, когда и небо преходит, и земля изменяется, и все, что в них содержится, преходит? Но в чем же тогда по церковному учению состоит величие человека? Не в подобии тварному миру, но в том, чтобы быть по образу естества Создавшего»¹.

Святые отцы различают «образ» и «подобие» Божии в человеке. Образ Божий был дан человеку в момент его сотворения. Подобие же Богу должно быть достигнуто человеком через нравственное совершенствование и доброделание². Святитель Василий Великий говорит, что человек есть тварь, получившая повеление стать богом³.

Сотворив человека по образу Своему, Бог сделал его причастным благам и совершенствам, которыми в полноте обладает только Он Сам: Бог творит человека «не лишенным благ»; а «поскольку подробный перечень

¹ Григорий Нисский, *свт.* Об устройении человека. 16.

² Иринеи Лионский, *сщмч.* Против ересей V. 6. 1; Климент Александрийский. Строматы. II. 22; Ориген. О началах. III. 6. 1; Диадок Фотикийский, *блж.* Слово подвижническое. 89; Максим Исповедник, *прп.* Главы о любви. 3. 25; Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. II. 12.

³ Эти слова святителя Василия приводит святитель Григорий Богослов: Григорий Богослов, *свт.* Слово 43.

благ велик и исчислить их невозможно, то Божие слово, в кратком изречении соединив все блага, обозначило их, сказав, что человек создан по образу Божию. Ибо это значит то же, что сказать: человек сотворен по природе причастным всякого блага»¹.

Образ Божий, данный человеку от рождения, неуничтожим, подобие же может быть утрачено вследствие греховной жизни.

Образ Божий в человеке имеет различные черты.

Святые отцы говорят о разных чертах образа Божия в человеке. Сообразность человека Богу усматривается в царственном достоинстве человека, в его превосходстве над всем тварным миром. На богообразность указывает духовная природа человека: душа как нематериальная часть человека², разум как его высшая способность³. Образ Божий, по мысли отцов, также состоит в дарованной человеку свободе, в его способности к творчеству⁴.

В то же время невозможно до конца постичь смысл сотворения человека по образу Божию. «Так как одним

¹ Григорий Нисский, *свт.* Об устройении человека. 16.

² Григорий Богослов, *свт.* Слово 8; Максим Исповедник, *прп.* Главы о богословии и о Домостроительстве воплощения Сына Божия. 1. 11; Максим Исповедник, *прп.* Мистагогии. 6.

³ Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. III. 18.

⁴ По словам Василия Селевкийского, давая человеку право нарекать имена животным, Бог как бы говорит Адаму: «Будь творцом имен, коль скоро ты не можешь быть творцом самих тварей... Мы делим с тобой славу творческой премудрости... Давай имена тем, кому Я дал бытие» (*Василий Селевкийский.* Слово об Адаме).

из свойств, усматриваемых в Божием естестве, является непостижимость сущности, то, по всей необходимости, и образ в этом имеет сходство с Первообразом»¹, — говорит святитель Григорий Нисский.

С образом Божиим в человеке связано понятие о человеческом достоинстве.

Каждый человек как носитель образа Божия обладает достоинством и ценностью. Святитель Григорий Богослов говорит: «Так щедро всех людей наделил Бог, конечно, для того, чтобы равным раздаянием даров Своих показать и одинаковое достоинство нашей природы, и богатство благодати Своей»².

В основе христианского отношения к человеку лежит заповедь о любви к ближнему³. Чтобы исполнить эту заповедь, прежде всего нужно видеть в каждом человеке образ Божий. Святой праведный Иоанн Кронштадтский говорит: «Люби всякого человека, несмотря на его грехопадения. Грехи грехами, а основа-то в человеке одна — образ Божий»⁴.

Высокому человеческому достоинству должна соответствовать и подобающая ему жизнь: «Если к образу Божию в Православии возводится неотъемлемое, онтологическое⁵ достоинство каждой человеческой личности,

¹ Григорий Нисский, *свт.* Об устройении человека. 11.

² Григорий Богослов, *свт.* Слово 14.

³ См. подробнее: Основы православного нравственного учения. Глава 1. § 3–4.

⁴ Иоанн Кронштадтский, *св. прав.* Моя жизнь во Христе. 267.

⁵ Онтологическое — относящееся к самому бытию человека.

ее высочайшая ценность, то подобающая достоинству жизнь соотносится с понятием подобия Божия, которое по Божественной благодати достигается через преодоление греха, стяжание нравственной чистоты и добродетелей»¹.

§ 3. УСТРОЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

Человек – разумное живое существо, состоящее из души и тела.

Святые отцы говорят о человеке как о душевно-телесном существе. Мученик Иустин Философ пишет: «Сама по себе душа – человек? Нет, не человек душа. Назовешь ли тело человеком? Нет, но называется телом человека. Итак, ни одно из двух само по себе не есть человек, но соединение из обоих называется человеком»². И священномученик Иринеи Лионский учит: «Совершенный человек есть соединение и союз души, получающей Духа Отца, с плотию»³. По словам преподобного Симеона Нового Богослова, человек есть «живое существо, смертное и бессмертное, видимое и невидимое, чувственное и мысленное, способное видеть видимое творение и постигать мысленное»⁴.

¹ Основы учения Русской Православной Церкви о достоинстве, свободе и правах человека. I. 2.

² *Иустин Философ, мч.* О воскресении. 8.

³ *Иринеи Лионский, сщмч.* Против ересей. V 6. 1.

⁴ *Симеон Новый Богослов, прп.* Главы богословские, умозрительные и практические. 2. 23.

Отцы Церкви, различая в человеке материальное начало, называемое «телом» или «плотью», и духовное, выражаемое словами «душа» и «дух» (или «ум»), говорят по преимуществу о двухчастном составе человека (тело и душа), а иногда — о трехчастном (тело — душа — ум или тело — душа — дух). При этом ум, или дух, понимается как высшая способность души¹.

Человеческое тело устроено премудро и соразмерно, каждый орган в нем исполняет определенную функцию.

О разумном строении тела человека апостол Павел говорит: «Членов много, а тело одно... Но Бог соразмерил тело, внушив о менее совершенном большее попечение, дабы не было разделения в теле, а все члены одинаково заботились друг о друге» (1 Кор. 12:20; 24–25).

Тело человека устроено таким образом, чтобы быть выразителем его духовных способностей и свойств. Обращая внимание на значение тела в жизни человека, на его премудрое устройство, святые отцы приводили для выражения его отношения к душе сравнение с жилищем для жильца, с кистью для художника². «Ничего мы не делаем без тела. Хулим устами и молимся устами, блудодействуем телом и чистоту храним телом; похищаем рукою и милостыню даем рукою»³.

¹ *Августин Иппонский, блж.* О Символе веры. X. 23; *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. I. 13.

² *Иустин Философ, мч.* О воскресении. 10; *Ириней Лионский, сщмч.* Против ересей V. 3. 3.

³ *Кирилл Иерусалимский, свт.* Поучения огласительные. XVIII. 19.

Человек не должен презирать свое тело. Апостол Павел говорит: «Никто никогда не имел ненависти к своей плоти, но питает и греет ее...» (Еф. 5:29). Человек воскреснет в теле: «Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целости да сохраняются без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа» (1 Фес. 5:23).

Святитель Иоанн Златоуст опровергает мнение еретиков, которые утверждают, что тело и не сотворено Богом, поскольку человеческое тело несовершенно, а Бог не мог сотворить несовершенства¹.

Забота человека о своем теле должна включать в себя охранение тела от греха, ибо тело человека является достоянием Божиим: «Разве не знаете, что вы — храм Божий?» (1 Кор. 3:16); «Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы?» (1 Кор. 6:15).

Душой называется одно из двух начал в человеке, отличаемое от тела.

В святоотеческом учении душа определяется как живая сущность, простая и бестелесная, по своей природе невидимая для телесных очей, одаренная разумом, не имеющая определенной формы; она действует при помощи тела как орудия и сообщает ему жизнь, возрастание, чувство².

Душа в человеке — начало высшее, а тело — низшее. Тело по отношению к душе должно находиться в иерархическом соподчинении: «Душа владеет и управляет те-

¹ Иоанн Златоуст, *свт.* О статуях. 11. 2.

² Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. II. 12.

лом», — говорит священномученик Иринеи Лионский. Он сравнивает душу с художником, а тело с орудием, которым тот творит¹. Тертуллиан называет тело служанкой души².

Высшую часть души называют «духом» или «умом».

Блаженный Августин говорит, что «духом» называется разумная часть души, которой нет у животных³. Преподобный Иоанн Дамаскин отождествляет «дух» и «ум», относя их к высшей части души⁴. Он утверждает, что «ум принадлежит душе не как что-либо другое, отличное от нее, но как чистейшая часть ее самой»⁵. Ум обладает способностью к созерцанию духовного мира: «Что глаз в теле, то и ум в душе»⁶.

О различных состояниях ума говорит преподобный Максим Исповедник: «Ум, направленный к Богу молитвой и любовью, делается мудрым, сильным, человеколюбивым, милосердным, или, просто говоря, имеет в себе все свойства Божии, переходя же к материальным вещам, становится животным и грубым»⁷.

Средоточием духовной жизни человека является сердце.

¹ *Иринеи Лионский, сщмч.* Против ересей. II. 33. 4.

² *Тертуллиан.* О душе. 40.

³ *Августин Иппонский, блж.* О Символе веры. X. 23.

⁴ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. I. 13.

⁵ *Там же.* II. 12.

⁶ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. II. 12.

⁷ *Максим Исповедник, прп.* Главы о любви. II. 52.

В данном случае под «сердцем» понимается не физический орган, а центр духовно-эмоциональной жизни человека. «Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят», — говорит Господь (Мф. 5:8). В то же время, по словам Спасителя, в сердце зарождаются и из него «исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи, лжесвидетельства, хуления» (Мф. 15:19). Поэтому задача аскетических усилий¹ — очищать сердце, освободить его от греховных устремлений.

Согласно святоотеческому учению о непрестанной молитве², подвижник, желающий пребывать в этой молитве, должен свести свой ум в сердце, чтобы удерживать его в постоянной памяти о Боге³.

§ 4. СОСТОЯНИЕ ПЕРВОЗДАННОГО ЧЕЛОВЕКА

Первозданный человек пребывал в полной гармонии с Богом и окружающим миром.

«Бог, — пишет преподобный Иоанн Дамаскин, — сотворил человека непорочным, правым, любящим добро, свободным от печали и забот, украшенным всякою добродетелью, изобилующим всеми благами... Он создал его по природе безгрешным и по воле свободным... не потому, что он не был восприимчив ко греху — ибо

¹ Основы православного нравственного учения. Глава 3. § 1.

² См.: Основы православного нравственного учения. Глава 4. § 3.

³ См., например: *Григорий Синаит, прп.* О безмолвии и двух образах молитвы; *Никифор Уединенник, прп.* Слово о трезвении и хранении сердца многополезное.

только Божество не доступно греху, — но потому, что возможность греха заключалась не в его природе, а, скорее, в его свободной воле. Это значит, что, при содействии Божественной благодати, он имел возможность пребывать и преуспевать в добре, а равно и, в силу своей свободы, при поущении Божиим, оставить добро и оказаться во зле, ибо то, что делается по принуждению, не есть добродетель»¹.

Адам был «другом Божиим»: «Ангелы трепетали, херувимы и серафимы не дерзали прямо взглянуть на Бога, тогда как Адам беседовал с Ним, как бы с другом»².

Сотворив человека, Бог поселил его в Эдемском саду, который также называется раем.

В Священном Писании говорится: «И насадил Господь Бог рай в Едеме на востоке, и поместил там человека, которого создал. И произрастил Господь Бог из земли всякое дерево, приятное на вид и хорошее для пищи, и дерево жизни посреди рая, и дерево познания добра и зла... И взял Господь Бог человека, [которого создал,] и поселил его в саду Едемском, чтобы возделывать его и хранить его» (Быт. 2:8–9, 15).

Среди других деревьев, насажденных Богом в Эдемском саду, особо упоминаются два — дерево жизни и дерево познания добра и зла.

¹ Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. II. 12.

² Иоанн Златоуст, *свт.* Беседа 3: В храме апостола Фомы.

О дереве жизни блаженный Августин пишет следующее: «Хотя это дерево и представляло телесную пищу, но пищу такую, которая делала тело человека постоянно здоровым, не как от всякой другой пищи, а в силу некоторого сокровенного вдохновения здоровья»¹. Человеческая природа сама по себе не обладала бессмертием, поскольку жизнь человека поддерживалась Божественной благодатью. Преподобный Иоанн Дамаскин говорит, что «по законам тварной природы все сотворенное подлежит тлению, но держится и сохраняется Божией благодатью»². По слову святителя Афанасия Великого, «человек, как сотворенный из ничего, по природе смертен; но, по причине подобия Сущему... мог замедлять в себе естественное тление, и пребыл бы нетленным»³.

С деревом познания добра и зла связана первая заповедь, данная человеку Богом. В Священном Писании говорится: «И заповедал Господь Бог человеку, говоря: от всякого дерева в саду ты будешь есть, а от дерева познания добра и зла не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь» (Быт. 2:16–17). Заповедь Божия была не просто запретом, она указывала на то, что человек зависит от Бога, даровавшего ему жизнь и призвавшего человека к общению с Собой.

¹ *Августин Иппонский, блж.* О книге Бытия буквально. 8. 5.

² *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. II. 6.

³ *Афанасий Великий, свт.* О воплощении Слова. 1. 4.

§ 5. ГРЕХОПАДЕНИЕ

Первый человек, Адам, преступил данную ему Богом заповедь и тем самым совершил грехопадение¹.

Адам нарушил данную ему Богом заповедь не вкушать плодов от дерева познания добра и зла, будучи соблазнен диаволом, который явился ему в образе змея (Быт. 3:1). По словам святителя Иоанна Златоуста, «лукавый демон и враг рода нашего, как увидел, что первозданный проводит в раю беспечальную жизнь и, облеченный плотью, живет на земле, как ангел, решился соблазнить и увлечь его к падению обещанием еще больших благ, и таким образом лишил его и того, чем он уже обладал»².

В Священном Писании так описывается преступление первых людей: «Змей был хитрее всех зверей полевых, которых создал Господь Бог. И сказал змей жене: подлинно ли сказал Бог: не ешьте ни от какого дерева в раю? И сказала жена змею: плоды с деревьев мы можем есть, только плодов дерева, которое среди рая, сказал Бог, не ешьте их и не прикасайтесь к ним, чтобы вам не умереть. И сказал змей жене: нет, не умрете, но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро

¹ Грехопадение Адама в богословской литературе иногда называется «первородным грехом», то есть первым, изначальным грехом, за которым последовали все другие грехи.

² *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на книгу Бытия. 1. 2.

и зло. И увидела жена, что дерево хорошо для пищи и что оно приятно для глаз и вожделенно, потому что дает знание; и взяла плодов его и ела; и дала также мужу своему, и он ел» (Быт. 3:1–6).

Дьявол искусил человека ложной надеждой на то, что человек может стать равен Богу (Быт. 3:5). Причиной того, что человек поддался этому искушению, была необузданная гордыня: «Не должны мы думать, — говорит блаженный Августин, — что искустителю удалось бы совратить человека, даже если бы в душе этого последнего не было некоторого превозношения, которое необходимо было обуздать»¹.

Вместо признания вины и раскаяния в содеянном, Адам и Ева попытались оправдаться: «Адам сказал: жена, которую Ты мне дал, она дала мне от дерева, и я ел. И сказал Господь Бог жене: что ты это сделала? Жена сказала: змей обольстил меня, и я ела» (Быт. 3:12–13).

В результате грехопадения человек стал смертным.

Преступив заповедь, человек отделил себя от Бога, Который поддерживал его в состоянии бессмертия, и оказался обречен на смерть: «Люди, уклонившись от вечного и по совету дьявола обратившись к тленному, сами для себя стали виновниками тления и смерти; потому что... по природе они были тленны, но свойственного им по природе избегли бы по благодати... не приблизилось бы к ним естественное тление»². Когда же со-

¹ *Августин Иппонский, блж.* О книге Бытия буквально. 11. 5.

² Т л е н и е — медленное разрушение, распад.

вершилось это [грехопадение], — люди стали умирать и тление сильно воздействовало уже в них»¹. Телесное тление принесло с собой болезни, страдания, старение и, в конце концов, смерть как разлучение души и тела.

Бог говорит Еве: «Умножая умножу скорбь твою в беременности твоей; в болезни будешь рождать детей; и к мужу твоему влечение твое, и он будет господствовать над тобою» (Быт. 3:16). Адаму Бог говорит: «В поте лица твоего будешь есть хлеб, доколе не возвратишься в землю, из которой ты взят; ибо прах ты, и в прах возвратишься» (Быт. 3:19).

Последствия грехопадения от одного человека распространились на весь человеческий род.

«Как одним человеком грех вошел в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков», — говорит апостол Павел (Рим. 5:12). Грех Адама, по словам святителя Иоанна Златоуста, стал причиной «общего повреждения» человеческого естества². Как пишет святитель Кирилл Александрийский, «природа приразилась недугу греха через непослушание одного, то есть Адама. Посему множество [людей] сделалось греховным; не потому, что разделило грех Адама — оно еще не существовало, — но потому, что разделяет с ним его природу, подпадшую закону греха»³.

¹ *Афанасий Великий, свт.* О воплощении Слова. 1. 5.

² *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на Послание к Римлянам. 10. 1.

³ *Кирилл Александрийский, свт.* Толкование на Послание к Римлянам. 5. 18.

Будучи потомком Адама и унаследовав его природу, каждый человек причастен греху с самого момента своего появления на свет: «Мы все (рождаемся) от согрешившего Адама грешниками, от преступника — преступниками, от раба греха — рабами греха, от проклятого и мертвого — проклятыми и мертвыми; от давшего согласие диаволу, поработившегося ему и потерявшего свободу воли, — и мы дети его, над которыми тиранически властвует и господствует диавол»¹.

Повреждение человеческой природы сделало человека склонным к греху, о чем свидетельствует апостол Павел: «Знаю, что не живет во мне, то есть в плоти моей, доброе; потому что желание добра есть во мне, но чтобы сделать оное, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю. Если же делаю то, чего не хочу, уже не я делаю то, но живущий во мне грех. Итак я нахожу закон, что, когда хочу делать доброе, прилежит мне злое» (Рим. 7:18–21). Об этой раздвоенности падшего человека святитель Григорий Богослов говорит так: «Во мне два ума: один добрый, и он следует всему прекрасному, а другой худший, и он следует злему; один ум идет к свету и готов покоряться Христу, а другой — ум плоти и крови — влечется во мрак и согласен отдаваться в плен веляриу»².

Последствия грехопадения распространились не только на людей, но и на весь тварный мир.

¹ Симеон Новый Богослов, *прп.* Слова огласительные. 5. 406–413.

² Григорий Богослов, *свт.* Стихотворения о себе самом. 45. В е л и а р — диавол; см. подробнее: Глава 4. § 3.

«Проклята земля за тебя», — говорит Бог Адаму (Быт. 3:17). Призванный к тому, чтобы быть венцом творения, властелином тварного мира, человек пал с высоты своего призвания. По словам святителя Иоанна Златоуста, «так как [человек] получил смертное и подверженное страданиям тело, то и земля подверглась проклятию, произрастила терния и волчцы»¹.

Апостол Павел говорит, что вся тварь «покорилась суете не добровольно», она «совокупно стенает и мучится донныне», но с «надеждой ожидает» освобождения «от рабства тлению» и «не только она, но и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего» (Рим. 8:19–23).

Преодоление последствий грехопадения для человечества и всего тварного мира совершает Богочеловек Иисус Христос — Второй Адам².

¹ *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы на Послание к Римлянам. 14.

² См.: Глава 6. § 3.

Глава 6

ХРИСТОС



ХРИСТОС

§ 1. ВОПЛОЩЕНИЕ СЫНА БОЖИЯ

«Когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего» (Гал. 4:4) в мир, «чтобы мир спасен был чрез Него» (Ин. 3:17).

Пришествие Спасителя мира было предвозвещено пророчествами Ветхого Завета. Бог указал через пророков, что рождение Спасителя будет сверхъестественным: «Сам Господь даст вам знамение: се, Дева во чреве примет и родит Сына, и нарекут имя Ему: Еммануил» (Ис. 7:14), «что значит: с нами Бог» (Мф. 1:23).

Иисус Христос — Сын Божий, ставший Сыном Человеческим. Имя «Иисус» (Мф. 1:25) означает в переводе с еврейского «Бог спасает». «Христос» — греческое слово, которое означает «Помазанник» и является переводом еврейского слова *Mashiah* (Мессия).

Именование «Христос» связано с особым древним священнодействием — помазанием богоизбранных людей елеем: Моисей помазал Аарона и его сыновей для служения первосвященниками (Исх. 40), Илия помазал Елисея «в пророка вместо себя» (3 Цар. 19:16), а пророк Самуил

помазал для царского служения сначала Саула, а затем Давида (1 Цар. 10:1; 16:13).

Иисус Христос объединяет в Себе служения Пророка (Мф. 21:11; Ин. 6:14), Первосвященника (Евр. 7:26; 8:6; 9:11) и Царя (Мк. 15:2; Лк. 19:38; Ин. 1:49), и потому является тем Помазанником, пришествие Которого в мир было возведено в Ветхом Завете. Вместе с тем Его служение выше пророческого (Лк. 7:28); Его Царство — «не от мира сего» (Ин. 18:36); Он является истинным Первосвященником «по чину Мелхиседека», то есть превосходящим первосвященников Ветхого Завета (Евр. 5:10; 7:15–21).

Пришествие в мир Спасителя и основные события Его жизни были предсказаны в Ветхом Завете.

В книгах Ветхого Завета было предсказано: рождение Мессии Христа в Вифлееме (Мих. 5:2); принесение даров и поклонение Младенцу Христу от пришедших из других стран (Пс. 71:10; Ис. 60:6); избивание младенцев Иродом (Иер. 31:15); бегство в Египет (Ос. 11:1); служение пророка, который приготовит народ для принятия проповеди Спасителя (Ис. 40:3; Мал. 3:1); начало служения Христа в Галилее (Ис. 9:1); совершение Им множества чудес (Ис. 35:5–6; 32:3–4); Его проповедь в притчах (Пс. 77:2); Его торжественный въезд в Иерусалим на осле и всенародное ликование (Зах. 9:9); ненависть со стороны иудейской знати (Пс. 117:22; Ис. 8:14; 28:16); предательство Иуды (Пс. 40:10; 54:13–15) и цена предательства — 30 сребреников (Зах. 11:12–13).

В Ветхом Завете предсказаны страдания, смерть и погребение Христа (Ис. 53. 1–12; Пс. 21:2–22), Его Вос-

кресение из мертвых (Пс. 15:10; 29:4; 40:11; 117:17–18; Ос. 6:2), Вознесение на небо (Пс. 67:19) и пребывание во славе Отца (Пс. 109:1).

Рождение Иисуса Христа произошло в определенный исторический момент, во времена правления римского императора Августа, когда иудейским народом управлял царь Ирод.

Весть о пришествии Спасителя мира распространилась за пределы еврейского народа. Волхвы, пришедшие «с востока» (Мф. 2:1), чтобы принести дары родившемуся Младенцу Иисусу, предприняли трудное путешествие, получив откровение свыше. К месту рождения Спасителя их привела звезда, которую они увидели еще в своей родной земле (Мф. 2:2, 9).

Пришествие в мир Спасителя стало возможным благодаря согласию Девы Марии стать Матерью грядущего Мессии (Лк. 1:38). Мария происходила из рода царя Давида, проводила чистую, богоугодную жизнь и была избрана Богом для рождения от Нее Богочеловека Иисуса Христа. Дух Святой очистил и предуготовил Деву Марию для рождения Божественного Сына. Святитель Григорий Богослов говорит: «Чревоносит Дева, в Которой душа и тело предпочищены Духом»¹.

Бог воплотился, чтобы спасти человека, восстановить в нем помраченный грехом образ Божий, помочь человеку обрести истинную жизнь с Богом.

¹ Григорий Богослов, *свт.* Слово 45.

Объясняя цель Своего пришествия в мир и спасительного служения, Иисус Христос сказал: «Я пришел для того, чтобы имели жизнь и имели с избытком» (Ин. 10:10).

Истинная жизнь — жизнь с Богом и в Боге — была утрачена людьми после грехопадения¹, ибо грех удаляет человека от Бога, обрекает на смерть и ввергает в вечную погибель: «сделанный грех рождает смерть» (Иак. 1:15). Человек своими силами не мог избавиться от греха, страданий и смерти — ему был нужен Спаситель, Который был бы сильнее смерти, ада, греха, дьявола, то есть Который мог бы освободить человека от состояния греховного отчуждения от Бога. Таким Спасителем стал вочеловечившийся Сын Божий.

Сын Божий, «будучи образом Отца... пришел в наши страны, чтобы обновить человека, созданного по образу Своему»². Образ Божий в человеке не мог быть обновлен без уничтожения смерти и тления, поэтому Сын Божий воспринял смертное тело, чтобы уничтожить смерть³. Сначала Он, как Человек, жил среди людей и преподавал им знание о Своем Отце, и лишь затем, явив Свое Божество делами, Он «приносит, наконец, жертву за всех, предавая на смерть храм Свой [то есть тело], чтобы всех сделать свободными от ответственности за древнее преступление»⁴.

¹ Подробнее см.: Глава 5. § 5.

² *Афанасий Великий, свт.* Слово о воплощении Бога Слова и о пришествии Его к нам во плоти. 14.

³ *Там же.*

⁴ *Там же.*

Святитель Григорий Богослов пишет о Боговоплощении: «Существующий получает бытие, и Несозданный создается, и Невместимый вмещается через посредство умной души, посредничающей между Божеством и грубостью плоти!.. Что за богатство благодати? Что это за таинство по отношению ко мне? Я был причастен образу, но не сохранил его; Он причащается моей плоти, чтобы и образ спасти, и плоть сделать бессмертной. Он вступает с нами во второе общение, которое гораздо необычайнее первого, поскольку тогда даровал нам лучшее, а теперь принимает от нас худшее!»¹.

Конечной целью Боговоплощения является обожение человека: по учению святых отцов, Бог стал человеком для того, чтобы человека сделать богом.

Обожение есть соединение человека с Богом. Преподобный Максим Исповедник так пишет об этом: «Обожение характеризуется в достижении богоподобной непреложности души и нетленности тела, или вечнобытия, в силу соединения с Богом, Источником всех благ»². Преподобный Симеон Новый Богослов пишет: «Он дает обещание, что, если хотим, Он будет иметь с нами такое же единение по благодати, какое Он Сам имеет с Отцом по природе... Ту славу, которую дал Отец Сыну, дает и нам Сын по благодати, если хотим... Ибо любовь, которой возлюбил Бог и Отец Единородного

¹ Григорий Богослов, *свт.* Слово 38. 13, 28–40.

² Максим Исповедник, *прп.* Вопросы к Фалласию. 22. 7.

Своего Сына и Бога нашего, она самая, говорит, и в нас будет, и Сын Божий в нас»¹.

§ 2. ХРИСТОС — ИСТИННЫЙ БОГ И ИСТИННЫЙ ЧЕЛОВЕК

Господь наш Иисус Христос — Сын Божий, истинный Бог, Который воплотился и стал Человеком, не перестав быть Богом.

О Своем Богосыновстве Господь Сам свидетельствует в Евангелии. Когда иудейский первосвященник спросил Его: «Ты ли Христос, Сын Благословенного?», Он ответил: «Я» (Мк. 14:61–62).

В Священном Писании Иисус Христос часто именуется Сыном Божиим (Мф. 8:29; 14:33; 26:63; 27:43, 54; Мк. 15:39), иногда просто Сыном (Мф. 11:27; 17:5; Лк. 10:22), Отроком Божиим (Мф. 12:18). В то же время Он именуется Сыном Человеческим (Мф. 8:20; 9:6; 10:23; 11:19; 12:8, 40; 13:37, 41), Сыном Давидовым (Мф. 9:27; 12:23; 15:22; Мк. 10:46–48).

Иисус Христос — Богочеловек, истинный Бог и истинный Человек. По Божеству Он рожден вне времени от Отца, по человечеству — в конкретный момент времени от Пречистой Девы Марии. Хотя Сын Божий и родился по плоти, Он — «спешший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах» (Ин. 3:13).

Иисус Христос Сам свидетельствует о том, что Он есть Бог.

¹ Симоон Новый Богослов, *прп.* Слова нравственные. 5. 31–34.

Господь Иисус Христос говорит: «Истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, Я есмь» (Ин. 8:58); «Я и Отец — одно» (Ин. 10:30). Тайна единства между Отцом и Сыном непостижима для человеческого разума, поэтому Сын Божий призывает людей принять ее верой: «Верьте делам Моим, чтобы узнать и поверить, что Отец во Мне и Я в Нем» (Ин. 10:38). Обращаясь к Богу Отцу, Сын Божий говорит: «И все Мое Твое, и Твое Мое» (Ин. 17:10); «И ныне прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира» (Ин. 17:5).

Только через Сына возможно познать Отца: «Никто не знает Сына, кроме Отца; и Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть» (Мф. 11:27). И только Сын Божий может открыть путь к Богу: «Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня. Если бы вы знали Меня, то знали бы и Отца Моего. И отныне знаете Его и видели Его» (Ин. 14:6, 7), ибо «Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил» (Ин. 1:18).

В Евангелии Господь Иисус Христос именуется Единородным Сыном Божиим (Ин. 1:18; 3:16, 18; 1 Ин. 4:9), то есть единственным рожденным от Бога Отца. Сын Божий обладает такими же Божественными свойствами, как и Бог Отец. Сын, как и Отец, может воскрешать людей: «Ибо, как Отец воскрешает мертвых и оживляет, так и Сын оживляет, кого хочет» (Ин. 5:21). Сын имеет жизнь в Самом Себе: «Как Отец имеет жизнь в Самом Себе, так и Сыну дал иметь жизнь в Самом Себе»

(Ин. 5:26). Сыну подобает такая же честь, как и Отцу: «Кто не чтит Сына, тот не чтит и Отца, пославшего Его» (Ин. 5:23).

О Божественности Иисуса Христа Его ученики свидетельствовали как во время Его земной жизни, так и после Его смерти и Воскресения.

Апостол Петр, познав по действию благодати Божественное происхождение своего Учителя, воскликнул: «Ты — Христос, Сын Бога живаго» (Мф. 16:16). И Христос подтвердил эти слова: «Блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, Сущий на небесах» (Мф. 16:17).

Апостол Фома исповедал Иисуса Христа Богом — «Господь мой и Бог мой!» (Ин. 20:28) — после того, как Христос сказал ему: «Поддай руку твою и вложи в ребра Мои; и не будь неверующим, но верующим» (Ин. 20:27).

В посланиях апостолов Павла и Иоанна Богослова Иисус Христос неоднократно именуется истинным Богом: «Христос по плоти, сущий над всем Бог, благословенный во веки, аминь» (Рим. 9:5); «Ожидая блаженно-го упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа» (Тит. 2:13); «В Нем обитает вся полнота Божества телесно» (Кол. 2:9); «Да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе. Сей есть истинный Бог и жизнь вечная» (1 Ин. 5:20).

Будучи истинным Богом, Иисус Христос является истинным Человеком.

В Священном Писании ясно говорится о человеческой природе Иисуса Христа. Он обладал человеческим телом (Лк. 24:39; Рим. 1:3; Евр. 2:14), был обрезан по закону Моисееву (Лк. 2:21), возрастал (Лк. 2:42, 52; 3:23), алкал и жаждал (Мф. 4:2; 21, 18–19), вкушал пищу (Лк. 4:2; 5:29; 12:2), утомлялся (Ин. 4:6), спал (Лк. 8:23), страдал от телесных истязаний. Его руки и ноги во время казни на кресте были пробиты гвоздями, а тело пронзено копьем (Ин. 19:34; 20:25). Он умер и был погребен (Лк. 23:53). Священное Писание определенно говорит о Его душевной радости и скорби (Ин. 11:39, 41), о действии в Нем человеческой воли (Лк. 22:42; Флп. 2:8), о душевных страданиях перед крестной смертью (Мф. 26:37–50; Лк. 22:40–48). В Евангелиях говорится о Его душе (Мф. 26:38; Мк. 14:34; Ин. 12:27) и о том, что в момент смерти Он предал свой дух Богу (Лк. 23:46; Мф. 26:38).

Вопреки свидетельствам Священного Писания, с первых веков христианства, под воздействием идей древнегреческой философии и ближневосточной мистики, против истины о реальности человечества Спасителя восставали лжеучители, известные под общим именем докетов (от греч. *dokeo* — казаться). Согласно их учению (докетизм), тело Христа было сошедшим с неба, тончайшим и призрачным, поэтому Он только казался человеком, а Его тело лишь казалось материальным.

Согласно святым отцам, учение о призрачности человеческой природы Христа является ересью, ибо, «если воочеловечение Его призрак, то и спасение наше мечта»¹.

¹ Кирилл Иерусалимский, *свт.* Поучения огласительные. IV. 9.

Объясняя, почему апостол Павел называет Христа «небесным» (1 Кор. 15:48), святитель Афанасий Великий говорит: «Господь есть небесный Человек не потому, что с неба явил плоть, но потому, что плоть, взятую от земли, соделал небесной... по причастию Его святости»¹. В Никео-Константинопольском Символе веры говорится о Господе Иисусе Христе, Сыне Божиим, как воплотившемся и вочеловечившемся, то есть о реальном тождестве человеческой природы Иисуса Христа с нашей человеческой природой.

Иисус Христос по Своему человечеству есть не только истинный, но и совершенный Человек.

В вероопределении IV Вселенского Собора кратко сформулировано учение о совершенстве Спасителя в обоих естествах (природах) и определено исповедовать Господа Иисуса Христа «совершенного в Божестве и совершенного в человечестве... во всем подобного нам, кроме греха»². Вероучительный смысл этой догматической фразы раскрыт святителем Львом Великим: «Истинный Бог родился в подлинном и совершенном естестве истинного Человека: всецел в Своем, всецел в нашем. Нашим же называем то, что Творец положил в нас в начале и что Он восхотел возвратить нам. Ибо в Спасителе не было и следа того, что привнес в человека искуситель и что прельщенный человек допустил в себя»³.

¹ *Афанасий Великий, свт.* Против Аполлинария. II. 16.

² Деяния Вселенских Соборов. Т. 3. С. 48.

³ *Там же.* Т. 2. С. 233.

Безгрешность, непорочность, неподвластность греху отличает Спасителя от всех людей, но при этом не уничтожает их природного единства с Ним.

Греховное состояние неестественно для человека, оно возникло после грехопадения и потому не является необходимым свойством человеческой природы. Восприняв человеческую природу, Сын Божий остался при этом не причастным греху: «Он воспринял всего человека и все, свойственное человеку, кроме греха, потому что грех не естественен и не Творцом всеян в нас»¹.

Апостол Павел учит, что «Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной» (Рим. 8:3); это означает, что «плоть» (человеческая природа) Христа была лишь подобна склонной к греху человеческой плоти, но при этом была свободна от греха.

Священномученик Иринеи Лионский говорит: «Спасительное Слово сделалось тем, чем был погибший человек, — и поясняет: — Если кто скажет, что плоть Господа была потому отлична от нашей плоти, что она не имела греха... то скажет справедливо. Если же он выдумывает для Господа другую сущность плоти, то у него не может быть и речи о примирении. Ибо примиряется то, что некогда было во вражде. Если же Господь принял плоть из другой сущности, то уже не примирено с Богом то, что через преступление сделалось враждебным»². Преподобный Ефрем Сирийский пишет: «Поскольку

¹ Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. III. 20.

² Иринеи Лионский, *сщмч.* Против ересей. V. 14. 2, 3.

тело Адама создано было раньше, чем явились в нем расстройства, посему и Христос не принял расстройства, которые позднее получил Адам, так как они были некоторым придатком немощности к здоровой природе. Итак, Господь здоровою принял ту природу, здравость которой погибла, дабы человек через здоровую природу Господа возвратил себе здравость первобытной своей природы¹. То, что Иисус Христос, как человек, уставал, пил, ел, спал, испытывал боль и, наконец, умер, давало повод некоторым еретикам учить о том, что плоть Христа была повреждена грехом. Но, согласно святым отцам, наличие у Господа Иисуса Христа естественных немощей (как их называли, неукоризненных, беспорочных страстей) свидетельствует не о том, что Он Сам причастен греху, а о добровольном принятии Им последствий грехопадения ради спасения человека.

Как говорит преподобный Иоанн Дамаскин, «естественные страсти наши были во Христе, без всякого сомнения... Он позволяет плоти испытывать то, что было ей свойственно», но «то, что было естественно, не предшествовало Его воле, ибо в Нем не созерцается ничего вынужденного, но все — как добровольное. Ибо, желая — Он алкал, желая — жаждал, желая — боялся, желая — умер»². Святитель Лев Великий говорит: «Он сделался причастным человеческих немощей, но отсюда не следует, что сделался участником и наших грехов. Он воспринял образ раба без скверны греха»³.

¹ *Ефрем Сирин, прп.* Толкование на Четвероевангелие. 1.

² *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. III. 21.

³ Деяния Вселенских Соборов. Т. 2. С. 233.

Христос «распят не за Свои грехи, а для того, чтобы мы освободились от своих грехов»¹.

В течение Своей земной жизни Христос не совершил ни одного личного греха даже мысленно.

О совершенной безгрешности Иисуса Христа многократно говорится в Новом Завете: «И вы знаете, что Он явился для того, чтобы взять грехи наши, и что в Нем нет греха» (1 Ин. 3:5); «Таков и должен быть у нас Первосвященник: святой, непричастный злу, непорочный, отделенный от грешников»² (1 Пет. 1:19). Только при условии непорочности и чистоты Христос мог быть тем Агнцем Божиим, «Который берет на Себя грехи мира» (1 Ин. 2:2).

Две природы во Христе — Божественная и человеческая — едины и неразделимы.

В вероопределении IV Вселенского Собора о соединении Божественной и человеческой природ во Христе сказано: «Соединением нисколько не нарушается различие двух естеств, но тем более сохраняется свойство каждого естества и соединяется в одно Лицо

¹ Кирилл Иерусалимский, *свт.* Поучения огласительные. IV. 10. Подобные высказывания традиционны для святых отцов, см., например: Афанасий Великий, *свт.* Слово о Воплощении Бога Слова и о пришествии Его к нам во плоти. 34.

² Прообразом Спасителя в ветхозаветной Церкви был пасхальный агнец, к которому предъявлялись строгие требования в смысле неповрежденности и непорочности: «Агнец у вас должен быть без порока» (Исх. 12:5), «никакого животного, на котором есть порок, не приносите [Господу]; ибо это не приобретет вам благоволения». (Лев. 22:20; ср.: Втор. 15:21; 17:1; Мат. 1:8, 13–14).

и одну Ипостась, — не на два лица рассекаемого или разделяемого, но одного и того же Сына и едиnorodного Бога Слова, Господа Иисуса Христа»¹. Соединение двух природ в одной ипостаси² называется ипостасным соединением; это означает, что две различные природы обретают единство в силу принадлежности одному лицу, одной ипостаси. Одно из Лиц Пресвятой Троицы (Бог Сын, Слово Божие) в момент воплощения воспринимает человеческую природу, и таким образом в Божественной Ипостаси (Лице) соединяются две природы — Божественная и человеческая.

По учению отцов Церкви, в результате ипостасного соединения двух природ в Иисусе Христе произошло «взаимопроникновение» природ и обмен свойствами.

Вследствие этого человеческая природа обожилась, то есть приобрела Божественные свойства, но при этом не утратила своих свойств. Преподобный Иоанн Дамаскин называет соединение двух природ во Христе «неизреченным образом проникновения Христовых естеств — одного в другое... и образом общения, возникающего по причине неизреченного соединения»³.

Как следствие, во Христе свойственное Богу приписывается человеку, а свойственное человеку — Богу. Например, говорят о распятом Господе славы (1 Кор. 2:8),

¹ Деяния Вселенских Соборов. Т. 3. С. 48.

² О значении слова «ипостась», а также о Божественных Ипостасях см.: Глава 3. § 5.

³ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. III. 17, 19.

так как, хотя Христос был распят как человек, а не как Бог, Его человечество неотделимо от Его Божества.

Две природы воплотившегося Бога после их соединения в одном Лице не перестают быть различными.

Согласно вероопределению IV Вселенского Собора, при ипостасном единении двух природ во Христе «сохраняется свойство каждого естества», то есть после Боговоплощения не произошло смешения Божества и человечества.

Церковь учит, что две природы в Иисусе Христе соединились «неслитно, неизменно, нераздельно, неразлучно». Это означает следующее:

неслитно — в результате соединения две природы Христа не слились, не смешались, не образовали некое новое богочеловеческое естество;

неизменно — после соединения ни одно из естеств не изменилось, не утратило своих свойств; Божественная природа не превратилась в человеческую, а человеческая природа не превратилась в Божественную;

нераздельно — две природы Христа соединены в Ипостаси Бога Сына и образуют единое ипостасное бытие без слияния природ; два различных естества во Христе не существуют в Нем обособленно;

неразлучно — после соединения два естества во Христе не отделяются одно от другого, в том числе после Вознесения Иисуса Христа на небо (Мк. 16:19; Лк. 24:51; Деян. 1:2).

Формулируя догматическое учение о соединении Божественной и человеческой природ во Христе, Церковь опровергала две христологические ереси — несторианство и монофизитство.

Несторианством называется ересь Константинопольского патриарха Нестория (428–431), который в споре со святителем Кириллом Александрийским отвергал учение об ипостасном соединении Божественной и человеческой природ во Христе. Признавая во Христе два различных субъекта — предвечное Слово Божие и Человека Иисуса, — Несторий учил о так называемом Лице единения (*prosopon enoseos*), которое является общим Лицом Божественной и человеческой природ, но при этом не тождественно Богу Слово. Согласно Несторию, именно это «Лицо» родилось от Девы Марии, и потому Ее следует именовать «Христородицей».

В отличие от христологии Нестория, православное учение подразумевает ипостасное единство двух природ во Христе. Этот аспект православной христологии был сформулирован святителем Кириллом Александрийским, а затем подтвержден на III Вселенском Соборе (431), осудившем ересь Нестория.

Монофизитство — доктрина, согласно которой во Христе только одна Божественная природа, что означает отрицание Его человечества. Родоначальник монофизитства константинопольский архимандрит Евтихий (378 — после 454) учил, что две природы после их соединения в воплощении Христа образовали «одно естество». Таким образом Евтихий отвергал различие двух природ

во Христе после воплощения. Монофизитство осуждено Церковью на IV Вселенском Соборе (451).

Поскольку во Христе две природы — Божественная и человеческая, то в Нем и две воли, которые проявляются через два действия.

Две воли во Христе пребывают без какого-либо противоборства в единстве через сознательное и свободное послушание человеческой воли воле Божественной. Преподобный Максим Исповедник учил: Христос «желал и действовал сообразно Своим природам, то есть так, как каждой из них присуще, раз ни одна из них не лишена воли и действия. Если же Христос желал и действовал сообразно Своим природам, то есть так, как каждой из них присуще, а природ у Него две, то, разумеется, и природных волей у Него две, и равночисленных им сущностных действий»¹.

Учение о двух волях во Христе было закреплено VI Вселенским Собором (680–681), определение которого гласит: «Проповедуем, согласно учению святых отцов, что в Нем два естественные хотения, или воли, нераздельно, неизменно, неразлучно, неслитно, и две естественные воли, не противоположные, как говорили нечестивые еретики, да не будет, но человеческая Его воля уступает, не противоречит или противоборствует, а подчиняется Его Божественной и всемогущей воле»².

Учение о двух волях во Христе было утверждено в ответ на христологическую доктрину *монофелитства*, согласно

¹ Максим Исповедник, *прп.* Диспут с Пирром.

² Деяния Вселенских Соборов. Т. 4. С. 221–222.

которой во Христе одна воля. Эта доктрина опиралась на учение Константинопольского патриарха Сергия (610–638) о двух различных природах, но едином действовании (энергии) во Христе.

§ 3. ВТОРОЙ АДАМ

Спасение человечества было совершено через добровольное смирение, уничтожение, умаление¹ Сына Божия.

Для безграничного и всесовершенного Бога восприятие тварной природы было умалением Его величия: «Он... уничтожил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек» (Флп. 2:6–7).

Уничтожение в течение всей земной жизни было воспринято Господом Иисусом Христом добровольно. Святитель Григорий Богослов, вразумляя тех, кто обращал внимание на смирение и уничтожение Христа, но не понимал причины этого, говорил: «Ты выставляешь на вид уничтожительное, а проходишь молчанием возвышающее. Рассуждаешь, что Он страдал, а не присовокупляешь, что страдал добровольно»². Сын Божий пришел в мир не по принуждению, но по любви к Своему творению, чтобы пострадать за погибающее человечество.

Все люди подчинены тлению и смерти по необходимости, поскольку унаследовали греховное состояние

¹ Греч. kenosis.

² Григорий Богослов, *свт.* Слово 45. 27.

природы от падшего Адама, а Христос воспринял эти немощи по Своей воле. Преподобный Иоанн Дамаскин говорит: «Плоть человеческая по своей собственной природе не есть животворящая, плоть же Господа, ипостасно соединенная с Самим Богом Словом, хотя и не утратила свойственной природе смертности, однако, по причине ипостасного соединения с Богом Словом, сделалась животворящей»¹.

Именно в силу этого Христос «грехи наши Сам вознес телом Своим на древо» (1 Пет. 2:24), воспринял весь позор и бесчестие человеческого рода, так что Его смерть стала смертью за грехи всего мира (Ин. 1: 29).

Сын Божий, воплотившись, сделался Вторым Адамом, Главой обновленного человечества.

Адам был родоначальником всего человечества, но после грехопадения все его потомки составили человечество падшее. Христос же стал Главой искупленного и спасенного Им человечества — Вторым Адамом.

Апостол говорит: «Первый человек Адам стал душою живущею; а последний Адам есть дух животворящий... Первый человек — из земли, перстный; второй человек — Господь с неба. Каков перстный, таковы и перстные; и каков небесный, таковы и небесные. И как мы носили образ перстного, будем носить и образ небесного» (1 Кор. 15:45, 47).

Священномученик Иринеи Лионский все события жизни Христа рассматривал как повторяющиеся события жизни

¹ Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. III. 21.

Адама, только в обратном порядке: все то, что Адам должен был исполнить, но не исполнил, за него исполнил Христос; всякая ошибка Адама была исправлена Христом; всякий грех Адама был уврачеван Христом: «Итак, явно Господь пришел к Своим... и непослушание, происшедшее через древо, исправил Своим послушанием на древе... Грех первозданного человека получил исправление через наказание Перворожденного, и хитрость змея побеждена простотою голубя, и таким образом разорваны узы, которыми мы были привязаны к смерти»¹.

Об этом же писал и святитель Григорий Богослов: «За каждый наш (долг) воздано особо Тем, Кто превыше нас... Ради этого рождение и Дева, ради этого ясли и Вифлеем: рождение вместо сотворения, Дева вместо женщины, Вифлеем вместо Эдема, ясли вместо рая, малое и видимое вместо великого и сокровенного... Ради этого дерево вместо дерева и руки вместо руки: вместо дерзко простертой — мужественно распростертые, вместо своевольной — пригвожденные, вместо извергшей Адама — соединяющие воедино концы света. Ради этого высота — за падение, желчь — за вкушение, терновый венец — за обладание злом, смерть — за смерть, тьма — ради света, погребение — и возвращение в землю, и Воскресение (Христа) — ради воскресения (Адама)»².

По учению святителя Кирилла Александрийского, Христос в воплощении воспринял «общую» человеческую природу. Общность, подлинность и полнота челове-

¹ *Ириней Лионский, сщмч.* Против ересей. V. 19. 1.

² *Григорий Богослов, свт.* Слово 3. 24, 25.

ства Христа дают возможность всем людям быть во Христе подобно тому, как они пребывают в первом человеке. «Все мы — во Христе, и общее лицо человечества восходит к Нему, и поэтому Он был назван последним Адамом»¹, — пишет святитель Кирилл.

О том же учил и преподобный Максим Исповедник. Христос освободил человеческую природу от уз греха, и каждый человек по своей свободной воле, а не по принуждению может стать причастником совершенного Им спасения: «И всю природу [человеческую], в лице желающих этого... Он освободил от власти господствующего [над ним] закона [греха]. Ибо таинство спасения [дано для] добровольно жаждущих его, а не для насильно привлекаемых»².

§ 4. КРЕСТНАЯ СМЕРТЬ И ВОСКРЕСЕНИЕ ХРИСТА СПАСИТЕЛЯ

Богочеловек Христос, обладавший всеми присущими человеку свойствами, принял на Себя человеческое страдание и смерть — добровольно, но по послушанию Богу Отцу.

Об этом Христос Сам говорил Своим ученикам: «Потому любит Меня Отец, что Я отдаю жизнь Мою, чтобы опять принять ее. Никто не отнимает ее у Меня, но Я Сам отдаю ее. Имею власть отдать ее и власть имею

¹ Кирилл Александрийский, *свт.* Толкование на Евангелие от Иоанна. I. 9.

² Максим Исповедник, *прп.* Толкование на молитву Господню.

опять принять ее. Сию заповедь получил Я от Отца Моего» (Ин. 10:17-18).

Полемизируя с арианами, отрицавшими Божество Христа на том основании, что Он страдал во плоти, святитель Григорий Богослов пишет: «О Нем говорится, что предан (Рим. 4:25); но написано также, что и Сам Себя предал (Еф. 5:2; 5:25). Говорится, что Он воскрешен Отцом и вознесен (Деян. 3:15; 1:11); но написано также, что Он Сам Себя воскресил и вошел опять на небо (1 Фес. 4:14; Еф. 4:10), — первое по благоволению, второе по власти. Но ты выставляешь на вид унижительное, а обходишь молчанием возвышающее»¹.

Церковь изначально верила, что пострадавший на Кресте Иисус — Бог вочеловечившийся.

В поэме священномученика Мелитона Сардийского «О Пасхе» (II век) говорится о том, что в Иерусалиме был убит Сам Бог: «Слушайте, все семьи народов, и смотрите: новое убийство произошло в Иерусалиме... И Кто убит?.. Повесивший землю — повешен. Распростерший небеса — распростерт. Утвердивший все — утвержден на древе. Владыка — оскорблен. Бог — убит»².

Учение о том, что на кресте страдал не человек обоженный, а Бог воплотившийся, Создатель неба и земли, содержится в богослужении Страстной седмицы: «Сегодня на древе висит повесивший землю на водах; Царь ангелов облачается в терновый венец; одевающий небо облаками одевается в ложную багряницу; ос-

¹ Григорий Богослов, *свт.* Слово 38. 14, 5-15, 12.

² Мелитон Сардийский, *свт.* О Пасхе. 94-96.

вободивший Адама получает заушение; Жених Церкви прибит гвоздями; Сын Девы пронзен копьем»¹.

Обращаясь к императору Феодосию в ходе Ефесского Собора 431 года, святитель Кирилл Александрийский восклицал: «Мы, христолюбивейший император, возвещаем смерть не обыкновенного человека, но вочеловечившегося Бога, страдавшего, как писано, за нас по плоти, живого, как Бога, и пребывающего бесстрастным по Своему [Божественному] естеству»². Бог бесстрастен по естеству, утверждает святой Кирилл, следуя в этом предшествующим греческим отцам. Однако по Своему Домостроительству (то есть совершая наше спасение) Бог Сын стал человеком и вместе с человеческой плотью воспринял и человеческие страдания: «Сам Единородный Сын, рожденный от Бога Отца, или Само Слово Его воплотилось и вочеловечилось, страдало, умерло, воскресло из мертвых в третий день. Без сомнения, Слово Божие, по собственному Своему естеству, недоступно страданиям. Никто, конечно, не будет так несмыслен, чтобы допустить мысль, что естество, превышающее все, может быть способно к страданиям. Но, усвоив Себе плоть от Святой Девы... в собственной Своей плоти по человечеству страдал Тот, Кто как Бог выше всякого страдания»³.

¹ Великая Пятница. Утренняя Последование Страстей Христовых. Антифон 15.

² Кирилл Александрийский, *свт.* Защитительная речь к императору.

³ *Он же.* На святой Символ.

После Своей смерти на Кресте Господь, по словам апостола Петра, «находящимся в темнице духам, сойдя, проповедал» (1 Пет. 3:19).

В посланиях апостолов есть и другие свидетельства о сошествии Христа во ад: «Для того и мертвым было благовествуемо, чтобы они, подвергшись суду по человеку плотию, жили по Богу духом» (1 Пет. 4:6); «“Восшел” что означает, как не то, что Он и нисходил прежде в преисподние места земли? Нисшедший, Он же есть и восшедший превыше всех небес, дабы наполнить все» (Еф. 4:9–10).

Священномученик Иринеи Лионский говорит: «Нисходит Господь в преисподняя земли, благовествуя и там пришествие Свое и отпущение грехов тем, которые веруют в Него, а уверовали в Него все, ожидавшие Его, то есть предвозвещавшие Его пришествие и служившие Его распоряжениям, праведники, пророки и патриархи»¹. Преподобный Иоанн Дамаскин излагает эту мысль так: «Обоженная душа [Христа] нисходит в ад, для того чтобы как живущим на земле воссияло Солнце правды, так и для находящихся под землею “во тьме и тени смертной” [Пс. 106:10] свет воссиял [Ис. 9:2], чтобы, как находящимся на земле Господь благовествовал мир, “пленным освобождение, слепым прозрение” [Лк. 4:18], и для уверовавших стал Виновником вечно-го спасения, а для неверовавших — обличением неверия, — таким же образом благовествовал и находившимся в аду»².

¹ *Иринеи Лионский, сщмч.* Против ересей. IV. 27. 2.

² *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. III. 29.

На вопрос о том, каким образом Христос мог одновременно быть в сердце земли, в раю с разбойником и на небесах вместе со Своим Отцом, преподобный Иоанн Дамаскин отвечает, что, хотя Христос умер как человек и Его душа была отделена от тела, Божество осталось неотделенным от того и другого, и единая Ипостась Бога Слова не разделилась. Ибо, «хотя в отношении к месту душа была отделена от тела, в отношении к Ипостаси она была соединена с ним через Слово»¹.

В православных богослужебных текстах неоднократно говорится, что ни во время страданий, ни во время смерти Христа и сошествия во ад Его Божество не разлучалось с Его человечеством: «Божество Христа оставалось единым и неразлучным с Отцом и Духом как в аду, так в гробу и в Едеме»²; «В гробу плотью, в аду душой как Бог, в раю с разбойником и на престоле Ты был, Христос, с Отцом и Духом, все наполняя, Беспредельный»³.

Богослужение Великой Пятницы, когда Церковь вспоминает распятие и смерть Христа, сосредоточено на духовном созерцании Божественной славы, которая была явлена в страданиях Бога воплотившегося. Об этой «крестной славе» говорит преподобный Андрей Критский: «Слава Христа есть Крест; он был целью, определенной Им прежде веков... Хотя Он еще прежде всех веков имел славу Отца, как Бог и Сын Божий, равносущный Отцу;

¹ Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. III. 27.

² Великая Суббота. Утренняя. Канон. Песнь 7.

³ Пасха Христова. Часы. Тропарь.

но и святое страдание пречистой плоти Своей вменяет Себе в славу, как причину всемирного спасения»¹.

Богослужение Великой Субботы, когда вспоминается пребывание Христа во гробе и сошествие во ад, пронизано ожиданием Воскресения и переживанием победы Бога над смертью и адом. «Смерть Бога» открывает путь к воскресению, а гроб Спасителя становится «живоносным гробом» — источником жизни для всего искупленного Христом человечества.

Догмат о Воскресении Иисуса Христа является краеугольным камнем христианской веры. Апостол Павел говорит: «Если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна» (1 Кор. 15:14).

О том, что Христос воскрес, единодушно свидетельствуют все Евангелия (Мф. 28; Мк. 16; Лк. 24; Ин. 20–21).

Свидетельство о Воскресении Христа было главным в проповеди апостолов. В день Пятидесятницы апостол Петр обратил к собравшимся в Иерусалиме слова: «Мужи Израильские! выслушайте слова сии: Иисуса Назорея, Мужа, засвидетельствованного вам от Бога силами и чудесами и знамениями, которые Бог сотворил через Него среди вас, как и сами знаете, сего, по определенному совету и предведению Божию преданного, вы взяли и, пригвоздив руками незаконных, убили; но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его» (Деян. 2:22–24).

В проповеди Воскресения Христа апостол Павел видел суть евангельского благовестия: «Напоминаю вам,

¹ Андрей Критский, *прп.* Слово 8.

братия, Евангелие, которое я благовествовал вам, которое вы и приняли, в котором и утвердились, которым и спасаетесь, если преподанное удерживаете так, как я благовествовал вам, если только не тщетно уверовали. Ибо я первоначально преподавал вам, что и сам принял, то есть, что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребен был, и что воскрес в третий день, по Писанию, и что явился Кифе, потом двенадцати; потом явился более нежели пятистам братьев в одно время, из которых большая часть доныне в живых, а некоторые и почили» (1 Кор. 15:1-6).

Вера в Воскресение Христово является необходимым условием спасения. Апостол Павел говорит: «Если устами твоими будешь исповедовать Иисуса Господом и сердцем твоим верить, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься» (Рим. 10:9). В своих посланиях апостол пишет, что Бог воскресил Христа (1 Кор. 6:14; 2 Кор. 4:14; Кол. 2:12) и что Христос воскрес (1 Кор. 15:14-20). Искупительный подвиг Сына неотделим от благоволения Бога Отца, Который по Своей неизреченной любви к человеку отдал Сына Своего на распятие и воскресил Его, чтобы открыть людям путь к воскресению.

Вера Церкви в Воскресение Христово отражена в православном богослужении. На пасхальной утрене и на каждой воскресной службе церковного года поется песнь: «Воскресение Христово видевше, поклонимся Святому Господу Иисусу». Размышляя о смысле этой церковной песни, преподобный Симеон Новый Богослов спрашивает: почему мы не поем «Воскресению Христову веро-

вавшие», а поем «Воскресение Христово видевше», хотя никто из нас не был свидетелем Воскресения Христова, да и в самый момент Воскресения не было ни одного свидетеля? Неужели Церковь учит нас лгать? Нет, отвечает преподобный, она «побуждает нас говорить истину — о том, что Воскресение Христово происходит в каждом из нас, верующих, и не однажды, но, так сказать, ежедневно, когда Сам Владыка Христос восстает в нас, нося светлые одежды и блистая молниями бессмертия и Божества. Ибо светоносное пришествие Духа показывает нам... Воскресение Владыки, вернее же, дарует нам видеть Его Самого воскресшим»¹.

В «Слове огласительном во Святую Пасху»², которое читается за богослужением в пасхальную ночь, святитель Иоанн Златоуст говорит: «Никто пусть не боится смерти, ибо освободила нас смерть Спасителя. Угасил ее держимый ею. Пленил ад сошедший во ад... Смерть! где твое жало? Ад! где твоя победа? (Ос. 13:14) Воскрес Христос — и ты низвержен! Воскрес Христос — и пали демоны! Воскрес Христос — и радуются Ангелы! Воскрес Христос — и жизнь царствует! Воскрес Христос — и ни одного мертвого во гробе!»

После Воскресения человеческое естество Господа Иисуса Христа преобразилось.

С одной стороны, оно не утрачивает своей реальности и природной полноты. Явившись ученикам, Сам Господь говорит им, что Он не дух и не призрак, ибо «дух

¹ Симеон Новый Богослов, *прп.* Слова огласительные. 13. 105–116.

² Иоанн Златоуст, *свт.* Слово огласительное во Святую Пасху.

плоти и костей не имеет». (Лк. 24:39). Апостолы видят раны от гвоздей на руках и ногах Спасителя; апостолу Фоме Спаситель предлагает вложить перст в эти раны (Ин. 20:27); в присутствии учеников Господь вкушает пищу (Лк. 24:42–43). С другой стороны, Его человеческое тело после Воскресения проявляет сверхъестественные свойства: Господь проходит сквозь запертые двери (Ин. 20:19, 26); внезапно становится невидим Клеопе и его спутнику (Лк. 24:31). Воскресший Христос является двоим ученикам «в ином образе» (Мк. 16:12), порой оказывается неузнаваем для близких учеников (Ин. 21:4).

Преподобный Иоанн Дамаскин пишет, что после Воскресения человеческая природа Иисуса Христа преобразилась, но смысл этого преобразования для нас открыт лишь частично; известно, что Он «устранил от Себя все немощи, а именно тление, голод и жажду, сон и утомление и подобное. Ибо хотя Он и после Воскресения вкусил пищу, но не в силу закона природы, ибо Он не взалкал, но... удостоверяя истинность Своего Воскресения и показывая, что одна и та же плоть — пострадавшая и воскресшая. Из частей же природы человеческой Он не устранил от Себя ни одной — ни тела, ни души, но имеет и тело, и разумную и мыслящую душу, способную хотеть и действовать»¹.

Воскресшая плоть Спасителя была осязаема и видима для людей (Мф. 28. 9–10; Мк. 16:9–14; Лк. 24:28–50; Ин. 20:20, 25–27), в таком же виде Господь явится и при Своем Втором Пришествии — в видимой и осязаемой плоти (Деян. 1:11).

¹ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. IV. 1.

Воскресение Иисуса Христа ознаменовало Его победу над диаволом, грехом и смертью и открыло путь ко всеобщему воскресению.

По словам апостола Павла, «если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас» (Рим. 8:11); «Все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились... Мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни... Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним, зная, что Христос, воскреснув из мертвых, уже не умирает: смерть уже не имеет над Ним власти. Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха; а что живет, то живет для Бога» (Рим. 6:3–4; 8–10).

Воскресшее тело Спасителя было прообразом состояния воскресших человеческих тел при Его Втором Пришествии: «Мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, Который уничиженное тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному телу Его, силою, которою Он действует и покоряет Себе все» (Флп. 3:20–21).

§ 5. ИСКУПЛЕНИЕ

Земная жизнь Господа Иисуса Христа, Его страдания на Кресте, смерть, сошествие во ад, Воскре-

сение и Вознесение на небеса — все эти события имели искупительный смысл.

По словам Самого Господа, Сын Человеческий пришел, чтобы «отдать душу Свою для искупления многих» (Мф. 20:28). В Священном Писании слово «искупление» (греч. *lytrosis*) буквально означает «выкуп», то есть плату, вносимую за освобождение раба. В Ветхом Завете этим словом обозначено освобождение Богом израильского народа из египетского рабства, а также из вавилонского плена (Пс. 73:2; Мих. 6:4). В Новом Завете словом «искупление» именуется спасение человечества, совершенное Иисусом Христом (Мф. 20:28; Мк. 10:45; Рим. 3:24; Гал. 3:13; 4:5; Еф. 1:7; 1 Тим. 2:6; Евр. 9:12, 15; Откр. 5:9).

Сын Божий, вочеловечившись, принял на Себя страдания за грехи всего мира, умер за людей и тем самым избавил людей от неизбежности вечных мук за пороком смерти¹. Он вернул находившемуся в рабстве у диавола человечеству свободу и возможность вечной блаженной жизни с Богом, которую люди утратили по причине грехопадения. Заплаченная за спасение цена была велика: «Вы куплены дорогою ценою», — говорит апостол Павел (1 Кор. 6:20; 7:23), напоминая о том, что платой за искупление человека от власти диавола стала смерть Богочеловека. Имя «Искупитель» в церковной традиции стало одним из именовании Иисуса Христа.

Спаситель человечества Иисус Христос взял на Себя страдания за грехи всех людей, принесся Себя в Жертву.

¹ Подробнее см. в следующей главе.

Остраданиях Богочеловека пророчествовал Исаия: «Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши; наказание мира нашего было на Нем, и ранами Его мы исцелились. Все мы блуждали, как овцы, совратились каждый на свою дорогу: и Господь возложил на Него грехи всех нас» (Ис. 53:5–6). Эта мысль станет основной в благовестии об Искуплении Христом всего человечества, которое содержится в апостольских посланиях: «Он грехи наши Сам вознес телом Своим на древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его вы исцелились» (1 Пет. 2:24; ср.: 1 Пет. 3:18; 1 Кор. 15:3; 2 Кор. 5:21; Еф. 5:2). Об искупительном смысле смерти Христа на Кресте для всего человечества говорится и в богослужебных текстах: «Ты искупил нас от законного проклятья драгоценной Своей Кровью; пригвоздившись к Кресту и будучи пронзен копьем. Ты даровал бессмертие людям, Спаситель наш, слава Тебе»¹.

Для спасения людей необходимо было Воплощение Бога, чтобы произошло соединение Божественной и человеческой природ.

По словам священномученика Иринея Лионского, «если бы человек не соединился с Богом, он не мог бы сделаться причастным нетления. Ибо Посреднику Бога и людей надлежало через Свое родство с Тем и другими привести обоих в дружество и согласие и представить человека Богу, а людям открыть Бо-

¹ Триодь постная. Великая Пятница. Утренняя Тропарь.

га»¹. Для спасения мира недостаточно было лишь покаяния людей, ибо покаяние, — как говорит святитель Афанасий Великий, — не выводит из естественного состояния, а прекращает только грехи. Если бы прегрешение только было, а не последовало за ним тления, то прекрасно было бы покаяние»².

Отцы III Вселенского Собора говорят, что ни один человек не мог искупить человеческий род, «потому что он сам через этот грех был в долгу, ни ангел не мог искупить человеческий род, потому что не находил столь великой платы. Необходимым оставалось, чтобы Бог, непричастный греху, умер за согрешивших»³. Спасителем мира стал Бог воплотившийся, то есть воспринявший человеческую природу, такую, как у людей, но без греха. После грехопадения мир превратился в царство греха и смерти, где стал властвовать диавол (Ин. 12:31; 14:30; 16:11). Нужно было разрушить законы тления и смерти, освободить человечество из рабства у диавола, восстановить и обожить человеческую природу, научить людей любви, восстановить общение людей с Богом.

Искупительная Жертва явилась осуществлением правды Божией и была необходима именно для спасения людей.

¹ *Иринея Лионский, сщмч.* Против ересей. III. 18. 7.

² *Афанасий Великий, свт.* Слово о воплощении Бога Слова и о пришествии Его к нам во плоти. 7.

³ Деяния Вселенских Соборов. Т. 1. С. 139.

Отцы Церкви предлагают разные образы для того, чтобы выразить смысл совершенного Спасителем Искупления.

Согласно святителю Григорию Нисскому, человек в результате грехопадения оказался в рабстве у дьявола; для того, чтобы искупить его, необходимо было заплатить дьяволу выкуп; в качестве выкупа предложен был Человек Иисус Христос; дьявол принял Его в обмен на человечество, однако под «приманкой» человеческой природы Христа скрывался «крючок» Божества, Которое дьявол не сумел удержать¹.

Святитель Василий Великий подчеркивает, что «выкуп», необходимый для избавления человечества от рабства дьяволу, не мог ограничиваться простым человеком, поскольку равный не может выкупить равного и человек не может искупить сам себя; нужно было большее, чем человек, а именно — Богочеловек Христос².

Святитель Григорий Богослов также использует образ «выкупа», но для того, чтобы, отталкиваясь от этого образа, предложить более глубокое объяснение тайны нашего спасения. «Кому и по какой причине принесен этот выкуп? Если лукавому, то — долой оскорбление! Не только от Бога, но и Самого Бога получает разбойник в качестве выкупа, и столь безмерную плату берет за свою тиранию, что за такую плату справедливо было пощадить нас. Если же Отцу, то, во-первых, как? Ведь не у Него были мы в плену! А во-вторых, по какой причи-

¹ Григорий Нисский, *свт.* Большое огласительное слово. 24.

² Василий Великий, *свт.* Беседы на псалом 7. 2; Беседа на псалом 48. 3.

не Кровь Единородного будет приятна Отцу, Который даже Исаака не принял, приносимого его отцом, но заменил жертвоприношение, дав овна вместо разумной жертвы? Или из этого видно, что приемлет Отец, не потому что требовал или имел нужду, но по Домостроительству и потому, что человеку нужно было освятиться человечеством Бога, чтобы Он Сам избавил нас, преодолев мучителя силой, и возвел нас к Себе через Сына, посредствующего и все устрояющего в честь Отца, Которому оказывается Он во всем покорствующим. Таковы дела Христовы, а большее да почтено будет молчанием»¹.

По словам преподобного Иоанна Дамаскина, неприемлемой является мысль, что Искупительная Жертва была принесена диаволу, ибо в этом случае Бог оказывается зависимым от диавола, что немислимо в отношении Творца: «Да не будет, чтобы Кровь Господа была принесена тирану»². Понятием о принесении жертвы диаволу предполагается, будто между ним и Богом возможен некий договор, что в корне противоречит Священному Писанию, где сказано: «Для сего-то и явился Сын Божий, чтобы разрушить дела диавола» (1 Ин. 3:8). Вместе с тем преподобный Иоанн Дамаскин утверждает, что Сын Божий, «претерпевая смерть за нас, и Самого Себя приносит Отцу в жертву за нас, ибо перед Тем мы погрешили, и надлежало, чтобы Он принял выкуп за нас»³.

¹ Григорий Богослов, *свт.* Слово 45. 22.

² Иоанн Дамаскин, *прп.* Точное изложение православной веры. III. 27.

³ Там же.

Благодаря Крестной Жертве Спасителя человечество примирилось с Богом.

Об этом говорит святитель Иоанн Златоуст: «Для чего Бог не пощадил и Единородного Сына Своего, но предал Его? Для того, чтобы примирить с Собой людей, находившихся с Ним во вражде, и сделать их народом избранным (Тит. 2:14)»¹.

Крестная Жертва Спасителя была Жертвой любви.

О любви Бога к роду человеческому как о главной причине Крестных Страданий Спасителя говорит преподобный Исаак Сирин: «По любви к твари Сына Своего предал Он на Крестную смерть... Это было не потому, что Он не мог искупить нас иным образом, но Он научил нас тем преизобилующей любви Своей; и смертью Единородного Сына Своего приблизил нас к Себе. Да, если бы у Него было что-либо более драгоценное, Он и это отдал бы нам, чтобы тем самым приобрести род наш. И, по великой любви Своей, не благоволил Он стеснить свободу нашу, хотя и способен был сделать это, но благоволил, чтобы любовью нашего собственного разума мы приблизились к Нему. По любви Своей к нам и по послушанию Отцу Своему, Христос с радостью принял на Себя поругание и печаль»².

¹ *Иоанн Златоуст, свт.* О священстве. 2. 1.

² *Исаак Сирин, прп.* Слово 48.

Искупительный подвиг Господа Иисуса Христа имеет отношение ко всему человечеству в целом и к каждому отдельному человеку.

Перефразируя апостола Павла (1 Кор. 9:22), Григорий Богослов говорит о том, что Христос стал «всем для всех, чтобы спасти всех». Принесенная Им Жертва очищает не малую часть вселенной и не на малое время, но весь мир и навечно¹. Христос как Второй Адам искупил все человечество: «Распростерши святое тело (соответственно) концам света, Он собрал воедино со всех концов всех смертных, соединил их в единого человека... очистив Кровью Агнца всякую нечистоту, преграждавшую смертным путь от земли к небу»².

Христос пострадал за все человечество, и Его Крестная Жертва открывает всем людям возможность приобщиться к плодам Искупления. Однако усвоение плодов Искупления, совершенного Господом Иисусом Христом, происходит только в Церкви и через Церковь. Спасение человека зависит от веры, покаяния и участия в церковных таинствах, а также от его духовного усилия, ибо, по слову Спасителя, «Царство Небесное силою берется» (Мф. 11:12).

Господь говорит: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет» (Мк. 16:16). По словам апостола Павла, «оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа» (Рим. 5:1); «ибо благодатью вы спасены

¹ Григорий Богослов, *свт.* Слово 45. 28–29.

² *Он же.* Стихотворения нравственные. 1.

через веру, и сие не от вас, Божий дар» (Еф. 2:8). Апостол Иоанн Богослов пишет: «Он есть умилоствление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего мира. А что мы познали Его, узнаем из того, что соблюдаем Его заповеди» (1 Ин. 2:2-3).

§ 6. ПРЕСВЯТАЯ БОГОРОДИЦА

В Священном Писании о Божией Матери говорится, прежде всего, в связи с рождением Иисуса Христа (Мф. 1:18-25; Лк. 1:26-38).

По словам Евангелия, Архангел Гавриил был послан «в город Галилейский, называемый Назарет, к Деве» Марии и возвестил Ей, что Она родит Сына, Который «наречется Сыном Всевышнего». Мария, свидетельствуя о Своей чистоте, сказала, что она «мужа не знает», однако Ангел сообщил Ей, что Она зачнет Сына чудесным образом: «Дух Святой найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; посему и рождаемое Святое наречется Сыном Божиим» (Лк. 1:26-35). Когда святой Иосиф усомнился в чистоте Девы Марии, ему во сне явился Ангел Господень, сказавший, что случившееся является исполнением древнего пророчества: «Се, Дева во чреве примет и родит Сына» (Мф. 1:19-25; Ис. 7:14).

После рождения Младенца Иисуса Дева Мария была с Ним при поклонении волхвов (Мф. 2:11) и пастухов (Лк. 2:8-20), «слагая в сердце своем» все слышанные от них слова пророчеств, а затем сопутствовала праведному Иосифу для предписанного законом при-

несения Иисуса в Иерусалим, где произошла встреча Иисуса и Его Матери с праведным Симеоном Богоприимцем (Лк. 2:22–39).

Кроме того, в Новом Завете о Божией Матери говорится в рассказе о проповеди двенадцатилетнего Иисуса в храме (Лк. 2:41–51), а также в повествовании о том, как Она и братья Иисуса хотели говорить с Ним, а Он, указав на учеников, сказал: «Вот мать Моя и братья Мои; ибо кто будет исполнять волю Отца Моего Небесного, тот Мне брат, и сестра, и мать» (Мф. 12:49–50; Мк. 3:31–35; Лк. 8:19–21).

В Евангелии от Иоанна рассказывается, что Мать Божия присутствовала на браке в Кане Галилейской, когда по Ее просьбе Иисус совершил первое чудо, превратив воду в вино (Ин. 2:1–11). Мать Божия стояла на Голгофе при Кресте, и Господь, увидев Мать и тут же стоящего ученика, поручил ему заботу о Ней, а Ей – заботу о нем (Ин. 19:25–27).

Пресвятая Дева Мария стала Матерью не простого человека, а Богочеловека Христа, и потому Церковь именует Ее «Богородицей» (Theotokos).

Апостол Павел говорит: «Когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего (Единородного), Который родился от жены» (Гал. 4:4). От Пречистой Девы Марии родился не человек, который лишь затем соединился с Богом, но Сам Единородный Сын Божий, через рождение ставший Человеком (1 Тим. 2:5). Священномученик Игнатий Богоносец (II век) говорит: «Бог наш

Иисус Христос, по устройению Божию, зачат был Мариею из семени Давидова, но от Духа Святого»¹.

Именование «Богородица» широко употребляется в христианских письменных свидетельствах, начиная с III века. Преподобный Ефрем Сирийский пишет: «Кто отрицает, что Мария родила Бога, тот не увидит славы Божества Его»². Святитель Афанасий Великий неоднократно именуется в своих трудах Деву Марию Богородицей: «Авраам, увидев Господа, “возрадовался” (Ин. 8:56), и Иоанн от гласа Богородицы Марии “выгнал радостно” (Лк. 1:44)»³. Святитель Григорий Богослов утверждает: «Если кто не признает Марию Богородицею, то он отлучен от Божества»⁴.

В 431 году III Вселенский Собор утвердил исповедание Девы Марии как Богородицы⁵. V Вселенский Собор 6-м постановлением определил: «Если кто называет Святую Преславную Приснодеву Марию Богородицею не в истинном смысле, а в несобственном, или переносном, как будто родился простой человек, но не Бог Слово воплотился и родился от Нее, и рождение

¹ *Игнатий Богоносец, сщмч.* Послание к Ефесянам. 18.

² *Ефрем Сирийский, прп.* Слово на Преображение Господа и Бога Спасителя нашего Иисуса Христа.

³ *Афанасий Великий, свт.* Житие преподобного отца нашего Антония. 36.

⁴ *Григорий Богослов, свт.* Письмо 101.

⁵ На III Вселенском Соборе была осуждена ересь Нестория, учившего о том, что во Христе внешним образом соединяется человек Иисус и Бог Слово. По его учению, Пресвятая Дева Мария родила не Бога по плоти, а человека Иисуса, с которым Бог Слово соединяется внешним образом. Он именовал Божию Матерь «человекородицей».

человека, по его словам, переносится на Бога Слово, как соприсуществовавшего рождавшемуся человеку... да будет анафема»¹. В 1-м правиле VI Вселенского Собора, утвердившем решения предшествующих Вселенских Соборов, о III Вселенском Соборе говорится: «Изложенное учение... согласием запечатлеваем, единого Христа Сына Божия и воплотившегося проповедуя, и бессеменно родившую Его, непорочную Приснодеву исповедуя собственно и истинно Богородицею»².

Рождение Иисуса Христа от Девы — догмат веры.

Учение о девстве Марии было утверждено в Никео-Константинопольском Символе веры: «Веруем во единого Господа Иисуса Христа... воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы».

Для рождения в мир Бога была избрана чистая и непорочная Дева. Ветхозаветным прообразом приснодевства Богородицы являются закрытые ворота храма, которые в пророческом видении созерцал Иезекииль. Через них пройдет Господь Бог, но они так и останутся затворенными: «И привел он меня обратно ко внешним воротам святилища, обращенным лицом на восток, и они были затворены. И сказал мне Господь: ворота сии будут затворены, не отворятся, и никакой человек не войдет ими, ибо Господь, Бог Израилев, вошел ими, и они будут затворены» (Иез. 44:1–2).

¹ Деяния Вселенских Соборов. Т. 3. С. 471.

² Правила Православной Церкви, с толкованиями епископа Никодима (Милаша). М., 1994. Т. 1. С. 431.

Церковь со времен апостолов исповедует Богородицу Девой. Во II веке о девстве Марии писал священномученик Игнатий Богоносец: «От князя века сего сокрыто было девство Марии и Ее деторождение, равно и смерть Господа, три достославные тайны, совершившиеся в безмолвии Божиим»¹; Климент Александрийский говорит: «Мария через рождение Сына стала Матерью, и все же последствий материнства не испытала»².

Учение о приснодевстве Божией Матери Церковь хранит как особую тайну веры: «Что значит рождение Бога от Девы? Как сошлись воедино естества между собой далекие? — задавался вопросом святитель Григорий Богослов и отвечал: — Это тайна!»³. В Евангелии сказано, что праведный Иосиф, будучи обручен с Пресвятой Девой, «не знал Ее, как наконец, Она родила Сына Своего Первенца» (Мф. 1:25).

Выражение «как наконец» «дает повод некоторым, — замечает святитель Василий Великий, — размышлять, будто бы в чистоте послуживши Рождеству Господню, совершившемуся Духом Святым, Мария не отвергла законного брачного жития» впоследствии. Такое понимание этого текста, говорит святитель, есть результат неверного толкования Писания⁴.

Блаженный Иероним при объяснении этого текста главное внимание обращает на праведность Иосифа — мужа

¹ *Игнатий Богоносец, сщмч.* Письмо к Ефесянам. 19.

² *Климент Александрийский.* Строматы. VII. 16. 7.

³ *Григорий Богослов, свт.* О Воплощении Господа. 2.

⁴ *Василий Великий, свт.* Гомилия на святое Рождество Христово. 5.

Марии. Мог ли этот праведник, то есть «тот, который поверил только откровению во сне, чтобы не сметь касаться жены, мог ли он касаться Ее после того, как узнал от пастырей, что Ангел Господень сошел с небес и сказал им: “Не бойтесь; я возвещаю вам великую радость” (Лк. 2:10)...; тот, который видел Симеона Праведного, проповедовавшего, держа в объятиях Младенца: “Ныне отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему с миром” (Лк. 2:29); тот, который видел Анну пророчицу, волхвов, звезду, Ирода, ангелов, тот, говорю, который знал столько чудес, неужели дерзал касаться Храма Божия, Престола Духа Святого, Матери Господа своего?»¹.

Богородица именуется Приснодевой, и это означает, что Она не только до рождения Спасителя и во время Его зачатия и рождения, но и в течение всей последующей жизни оставалась Девой.

Церковь прославляет Богородицу как сохранившую девство навечно: «Се исполнися Исаиино проречение: Дева бо родила еси и по рождестве, яко прежде рождества, пребыла еси, Бог бо бе Рождейся, темже и естества новопресече. Но, о Богомати, моления Твоих рабов, в Твоем храме приносимая Тебе, не презри, но яко Благоутробнаго Твоима рукама носящи, на Твоя рабы умилисердися и моли спастися душам нашим»².

¹ *Иероним Стридонский, блж.* О приснодевстве Блаженной Марии: Книга против Елвидия. 8.

² Вот, исполнилось пророчество Исаии: ибо Ты, Дева, родила и после родов осталась такой же, как и до родов, — ведь Богом был рожденный, потому Он и [законы] природы изменил. Итак, о Богоматерь, да не презришь Ты молений Твоих рабов, приносимых Тебе

Приснодество Божией Матери оспаривалось некоторыми еретиками на том основании, что Рожденный Ею Богомладенец назван в Евангелии «Первенцем» (Лк. 2:7), а не «единородным» (то есть «первым», а не «единственным»). Такой аргумент преподобный Иоанн Дамаскин считал неубедительным: «И после родов Приснодева остается Девою, никоим образом — до смерти не вступившею в общение с мужем. Ибо, если и написано: “и не знал Ее, как наконец Она родила Сына Своего Первенца”, то должно знать, что первенец есть тот, который родился первым, хотя бы он был и единородным»¹.

В Евангелии есть упоминания о братьях и сестрах Иисуса (Мф. 13:55–56), но, согласно традиционному пониманию, речь здесь идет не о родных братьях и сестрах. Святитель Епифаний Кипрский² и святитель Амвросий Медиоланский³ считали, что это дети праведного Иосифа от первого брака. В Священном Писании эти братья и сестры нигде не называются детьми Девы Марии. Сам Господь, когда умирал на Кресте, поручил Свою Мать заботам Своего ученика (Ин. 19:27), а не «родственникам Ее или детям Иосифа, если бы они от Нее были»⁴. Церковь отвергает мнение о том, что «братья и сестры

в посвященном Тебе храме, но прояви милосердие — как носившая Милосердного во объятиях Твоих — к слугам Твоим и ходатайствуй о спасении душ наших. Воскресная вечерня. Богородичен на стиховне 1-го гласа.

¹ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. IV. 14.

² *Епифаний Кипрский, свт.* Против ересей. 78. 7–9.

³ *Амвросий Медиоланский, свт.* О воспитании Девы и приснодестве Святой Марии, к Евсевию. 6. 43.

⁴ *Епифаний Кипрский, свт.* Против ересей. 8. 7.

Иисуса» — это дети Марии и Иосифа, родившиеся после Иисуса.

В богослужебных песнопениях и творениях святых отцов Богородица восхваляется в возвышенных словах.

«Честнейшая Херувим и славнейшая без сравнения Серафим» — эти слова из песнопения преподобного Космы Маюмского (VIII век) часто звучат в православном богослужении. Они указывают на то, что Пречистая Дева Своим личным духовным подвигом и по благодати Божией достигла такого совершенства, что превзошла Своей святостью высшие ангельские силы и предстоит Богу выше всех тварных существ. Она предвидела Свою будущую славу еще во время земной жизни и потому сказала: «Отныне будут ублажать Меня все роды» (Лк. 1:48), пребывая при этом в великом смирении.

«Всесвятая», «Пречистая», «Преблагословенная» — эти и подобные именованья указывают на духовный подвиг Божией Матери. В течение Своей земной жизни Она не совершила никакого греха. Преподобный Иоанн Дамаскин говорит, что «Она была Всечистой», отражая «всякий излишний и душевредный помысл»¹. По словам святителя Григория Паламы, Пресвятая Дева «превзошла все и была выше всего Своими добродетелями, величием Своего достоинства»².

¹ *Иоанн Дамаскин, прп.* Слово на Рождество Пресвятой Богородицы. 1. 6.

² *Григорий Палама, свт.* Беседа на Успение Приснодевы Марии.

Согласно православному вероучению, Дева Мария нуждалась в Искупителе, как и все люди, произошедшие от праотца Адама.

Ее душа жаждала спасения, поэтому Она возрадовалась о пришествии Спасителя: «Величит душа Моя Господа; и возрадовался дух Мой о Боге, Спасителе Моем» (Лк. 1:46–47). По словам преподобного Ефрема Сирина, Дева «предложила в служение такое естество, которое должно было болеть, и прияла его неболезнующим... Врач, восприявший от Нее природу, за сие восстановил Ее здоровою... И как молния озаряет сокровенное, так и Христос очищает сокровенное естество. Он очистил и Деву и потом родился, дабы показать, что где Христос, там проявляется чистота во всей силе»¹.

¹ *Ефрем Сирин, при.* Слово на еретиков; *Иоанн Златоуст, свт.* Беседа 6. 10; *Иоанн Дамаскин, при.* Точное изложение православной веры. III. 2.

Глава 7

ПОСМЕРТНАЯ
УЧАСТЬ
ЧЕЛОВЕКА
И КОНЕЦ МИРА



ПОСМЕРТНАЯ УЧАСТЬ ЧЕЛОВЕКА И КОНЕЦ МИРА

§ 1. СМЕРТЬ И ПОСМЕРТНАЯ СУДЬБА ЧЕЛОВЕКА

Смерть есть разделение души и тела.

Человек был создан Богом как душевно-телесное существо. Через грехопадение смерть вошла в мир, и участью человека стало тление и физическое умирание, в результате которого душа утрачивает свое тело. Но Бог, не желая вечной смерти человека, совершит телесное воскресение всех умерших, когда душа вновь обретет тело. В Символе веры говорится: «Чаю воскресения мертвых и жизни будущего века». Смерть в церковной традиции именуется успением, то есть сном, в котором пребывает душа умершего до Всеобщего воскресения.

«Первенцем из умерших» (1 Кор. 15:20) стал Бого-человек Иисус Христос.

Своей смертью Христос «попрал смерть», то есть победил ее и упразднил, открыв человечеству дорогу к воскресению. Это не означает, что смерть перестала существовать: она существует, но для верующего во Христа она потеряла свою силу: мы все еще умираем прежней смертью, говорит святитель Иоанн Златоуст, «умираем, но не остаемся в ней; а это не значит умирать. Власть смерти и истинная смерть есть та, когда умерший уже не имеет возможности возвратиться к жизни; если же после смерти он оживет, и притом лучшей жизнью, то это не смерть, а успение»¹.

Смерть является благословением Божиим, ибо через нее лежит путь к воскресению и вечной жизни. Как пишет святитель Григорий Нисский, «по Домостроительству Промыслом Божиим на естество человеческое наслана смерть, чтобы... человек снова воскресением воссоздан был здоровым, бесстрастным, чистым и чуждым всякой примеси порока»².

Души умерших пребывают в ожидании Всеобщего суда.

По словам святителя Иоанна Златоуста, «настоящее время — время покаяния, будущее — время суда, теперь — время подвигов... тогда — время воздаяния»³. Однако до Страшного Суда посмертная участь людей окончательно не определена. Поэтому Православная Церковь молится обо всех усопших, испрашивая про-

¹ *Иоанн Златоуст, свт.* Толкование на Послание к Евреям. 17. 2.

² *Григорий Нисский, свт.* Большое огласительное слово. 35.

³ *Иоанн Златоуст, свт.* Беседы о покаянии. IX.

щения их грехов и спасения в вечности¹. О состоянии, в котором пребывают души умерших до Страшного Суда, говорится в Синаксарии² субботы мясопустной: «Да будет известно, что души святых ныне пребывают в неких особых местах, а души грешных — отдельно: те в радости упования, а эти в печали от ожидания наказания. Ибо святые еще не получили обетованные блага»³.

§ 2. КОНЕЦ МИРА И ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ ХРИСТА

Земная история человечества закончится со Вторым Пришествием Христа.

В Новом Завете Господь Иисус Христос многократно предсказывает Свое Второе Пришествие, когда «восплачутся все племена земные и увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках небесных с силою и славою великою; и пошлет Ангелов Своих с трубою громогласною, и соберут избранных Его от четырех ветров, от края небес до края их» (Мф. 24:30–31).

Во время Вознесения Спасителя ангел возвестил апостолам: «Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо, придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо» (Деян. 1:11). Апостол Павел именует

¹ О молитве за усопших см.: Основы канонического устройства и литургической жизни Православной Церкви. Глава 6. § 10.

² С и н а к с а р и й — собрание сведений о празднуемом событии или святом.

³ Триодь постная. Суббота мясопустная. Утренняя. Синаксарий по 6-й песни канона.

Второе Пришествие «явлением Господа Иисуса с неба» (2 Фес. 1:7) и «явлением славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа» (Тит. 2:13).

В первый раз Христос пришел на землю в уничиженном «образе раба» (Фил. 2:7), во второй же раз Он придет в славе и величии Своего Божества. По словам священномученика Ипполита Римского, «в Писании показаны два явления Господа и Спасителя нашего: одно — первое, которое было по плоти бесславным по причине уничтожения Его... а другое Его явление будет показано во славе, когда Он придет с небес с силою Ангелов и славою Отчею»¹. Святитель Кирилл Иерусалимский говорит: «Мы проповедуем Пришествие Христово не одно только, но и другое, которое будет гораздо славнее первого. Ибо в первом доказал Он свое терпение, а во второе явится в венце Бога Царя... В первое “претерпел крест, пренебрегши посрамление” (Евр. 12:2), во второе придет в сопровождении воинства Ангельского, во славе... Придет Спаситель не для того, чтобы опять быть судимым, но приидет судить судивших Его»².

Второе Пришествие Спасителя будет внезапным, будет подобно молнии, которая «исходит от востока и видна бывает даже до запада» (Мф. 24:27).

Господь говорит: «О дне же том и часе никто не знает, ни Ангелы небесные, а только Отец Мой один» (Мф. 24:36). Людям невозможно знать точное время

¹ *Ипполит Римский, сщмч. О Христе и антихристе. 44.*

² *Кирилл Иерусалимский, свт. Поучения огласительные. XV. 1.*

Второго Пришествия Христова. Оно застанет врасплох тех, кто не готовится к нему.

Господь Иисус Христос призывает к постоянному бодрствованию: «Бодрствуйте, ибо не знаете, в который час Господь ваш придет» (Мф. 24:42). «Смотрите же за собою, чтобы сердца ваши не отягчались объядением и пьянством и заботами житейскими, и чтобы день тот не постиг вас внезапно, ибо он, как сеть, найдет на всех живущих по всему лицу земному; итак, бодрствуйте на всякое время и молитесь, да сподобитесь избежать всех сих будущих бедствий и предстать пред Сына Человеческого» (Лк. 21:34–36).

Не открывая времени Своего Второго Пришествия, Господь Иисус Христос тем не менее раскрыл признаки его приближения.

Время перед кончиной мира описывается в Новом Завете как период бедствий. Согласно словам Христа, это время будет ознаменовано войнами: «восстанет народ на народ и царство на царство; и будут глады, моры и землетрясения по местам» (Мф. 24:7; ср.: Мк. 13:8; Лк. 21:10–11). Христиан будут ненавидеть, предавать на мучения и убивать (Мф. 24:9; Мк. 13:9; 13:11–13; Лк. 21:12–20). В то же время, «проповедано будет Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придет конец» (Мф. 24:14).

Апостолы говорили о «последних временах» (1 Тим. 4:1; 1 Ин. 2:18), «последних днях» (2 Тим. 3:1), свидетельствуя, что это будут тяжелейшие дни, что в это время произойдет отступление от веры христианской (1 Тим. 4:1).

Перед Вторым Пришествием Христа в мире появится «человек греха, сын погибели» (2 Фес. 2:3) – антихрист.

По учению Церкви, антихрист – это человек, враг Христа и Его Церкви, который явится в последние времена¹, тот, «которого пришествие, по действию сатаны, будет со всякою силою и знаменами и чудесами ложными» (2 Фес. 2:9). Антихрист – богоотступник, выдающий себя за Бога: он будет стремиться к разрушению дела Христова и в то же время будет выдавать себя за Христа. Но Христос убьет антихриста «духом уст Своих и истребит явлением Пришествия Своего» (2 Фес. 2:8).

§ 3. ВСЕОБЩЕЕ ВОСКРЕСЕНИЕ

Ветхий Завет содержит пророчества о воскресении мертвых.

В Книге пророка Исаии говорится: «Оживут мертвецы Твои, восстанут мертвые тела! Воспряните и торжествуйте, поверженные в прахе: ибо роса Твоя – роса растений, и земля извергнет мертвецов» (Ис. 26:19). Верой в будущее воскресение мертвых исполнены слова Иова: «Я знаю, Искупитель мой жив, и Он в последний день восставит из праха распадающуюся кожу мою сию, и я во плоти моей узрю Бога» (Иов 19:25–26). Пророк Давид восклицает: «Ты не оставишь души моей в аде и не дашь святому Твоему увидеть тление» (Пс. 15:10).

¹ *Иоанн Дамаскин, прп.* Точное изложение православной веры. IV. 26.

Пророчество о воскресении мертвых содержится в Книге пророка Иезекииля: «Была на мне рука Господа, и Господь вывел меня духом и поставил меня среди поля, и оно было полно костей... И сказал мне: изреки пророчество на кости сии и скажи им: кости сухие! слушайте слово Господне. Так говорит Господь Бог костям сим: вот, Я введу дух в вас, и оживете. И обложу вас жилами, и выращу на вас плоть, и покрою вас кожей, и введу в вас дух, и оживете, и узнаете, что Я — Господь. Я изрек пророчество, как повелено было мне; и когда я пророчествовал, произошел шум, и вот движение, и стали сближаться кости, кость с костью своею. И видел я: и вот, жилы были на них, и плоть выросла, и кожа покрыла их сверху... и вошел в них дух, и они ожили и стали на ноги свои» (Иез. 37:1, 4–8, 10).

В Новом Завете содержится ясное учение о воскресении мертвых.

Христос возвещает всеобщее воскресение: «Истинно, истинно говорю вам: наступает время, и настало уже, когда мертвые услышат глас Сына Божия и, услышав, оживут» (Ин. 5:25).

Апостол Павел пишет: «Если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним... Потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде; потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем» (1 Фес. 4:14, 16–17). Апостол также

говорит о прямой связи воскресения мертвых с Воскресением Христа: «Если же о Христе проповедуется, что Он воскрес из мертвых, то как некоторые из вас говорят, что нет воскресения мертвых? Если нет воскресения мертвых, то и Христос не воскрес; а если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера ваша» (1 Кор. 15:12–14).

Церковь учит, что все умершие воскреснут одновременно, ибо Христос придет «дабы судить живых и мертвых»¹, но только для одних это будет «воскресение жизни», а для других — «воскресение осуждения» (Ин. 5:29).

Воскресшие тела людей приобретут новые свойства — нетление и бессмертие.

Апостол Павел, отвечая на вопрос о том, «как воскреснут мертвые и в каком теле придут», обращается к образу зерна, которое «не оживет, если не умрет». Бог каждому семени дает свое тело, такое, какое хочет (1 Кор. 15:35–38). «Так и при воскресении мертвых: сеется в тлении, восстает в нетлении; сеется в уничижении, восстает в славе; сеется в немощи, восстает в силе; сеется тело душевное, восстает тело духовное» (1 Кор. 15:42–44). При Втором Пришествии Христос «уничижненное тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному Телу Его» (Флп. 3:21).

Понять, каким будет наше тело после воскресения, нам не дано. По словам святителя Кирилла Иерусалим-

¹ Православное исповедание веры Кафолической и Апостольской Церкви Восточной. I. 58.

ского, воскресшее тело «будет духовное, чудесное, такое, свойств которого изъяснить, как должно, мы не можем»¹. Тело воскресшего человека освободится от всех последствий греха: тления, увечий, несовершенств.

§ 4. ВСЕОБЩИЙ СУД

После Второго Пришествия Христа и всеобщего воскресения мертвых совершится Всеобщий Суд.

О Всеобщем, или Страшном, Суде говорится в Символе веры. Церковь верует в Сына Божия, «снова грядущего со славою, судити живым и мертвым». Господь Иисус Христос сказал: «Отец не судит никого, но весь суд отдал Сыну» (Ин. 5:22), «потому что Он есть Сын Человеческий» (Ин. 5:27). Именно Богочеловек Христос есть «определенный от Бога Судия живых и мертвых» (Деян. 10:42).

Беседуя с учениками на горе Елеонской незадолго до Своей Крестной смерти, Христос дает им представление о грядущем Суде, когда Он «сядет на Престоле славы Своей, и соберутся пред Ним все народы; и отделит одних от других, как пастырь отделяет овец от козлов; и поставит овец по правую Свою сторону, а козлов — по левую» (Мф. 25:31–32).

На Страшном Суде люди, совершившие дела милосердия, услышат от Господа призыв войти в Царство Небесное: «Ибо алкал Я, и вы дали Мне есть; жаждал,

¹ Кирилл Иерусалимский, *свт.* Поучения огласительные. XVIII. 18.

и вы напоили Меня; был странником, и вы приняли Меня; был наг, и вы одели Меня; был болен, и вы посетили Меня; в темнице был, и вы пришли ко Мне... Так как вы сделали это одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне» (Мф. 25:35–36, 40). А грешники, не совершившие дел милосердия, пойдут «в огонь вечный, уготованный диаволу и ангелам его» (Мф. 25:41).

В Суде будут участвовать святые (1 Кор. 6:2) и ангелы.

Ангелы соберут избранных Его (Мф. 24:31), соберут из Его Царства «все соблазны и делающих беззаконие» (Мф. 13:41), отделят злых от праведных и «ввергнут их [злых] в печь огненную» (Мф. 13:49–50).

Об участии апостолов в последнем Суде Господь сказал: «Истинно говорю вам, что вы, последовавшие за Мною, — в пакибытии, когда сядет Сын Человеческий на престоле славы Своей, сядете и вы на двенадцати престолах судить двенадцать колен Израилевых» (Мф. 19:28).

На Страшный Суд предстанут ангелы и люди.

Согласно Священному Писанию, судимы будут не только люди, но и ангелы, которые отступили от Бога (1 Кор. 6:3). Апостол Петр говорит, что «Бог ангелов согрешивших не пощадил, но, связав узами адского мрака, предал блюсти на суд для наказания» (2 Пет. 2:4). По словам апостола Иуды, Бог «ангелов, не сохранивших своего достоинства, но оставивших свое жилище,

соблюдает в вечных узах, под мраком, на суд великого дня» (Иуд. 1:6).

Суд начнется с христиан, ибо, по словам апостола Петра, «время начаться суду с дома Божия» (1 Пет. 4:17). Нехристиане, согласно апостолу Павлу, будут судимы по закону совести, написанному в их сердцах (Рим. 2:14–15), то есть в соответствии с нравственным законом, который вложен в человека Творцом¹. Посмертная участь нехристиан будет определена Богом и остается для нас тайной Божией.

§ 5. Ад и ПОСМЕРТНЫЕ МУЧЕНИЯ ГРЕШНИКОВ

В Священном Писании для обозначения ада используются образы огня или тьмы.

В Евангелии ад называется геенной огненной² (Мф. 5:22, 29), печью огненной (Мф. 13:50), тьмой внешней (Мф. 8:12; 22:13; 25:30). Иисус Христос говорит о геенне как «огне неугасимом»: там червь не умирает и огонь не угасает (Мк. 9:43–46), там «тьма внешняя, плач и скрежет зубов» (Мф. 8:12; 22:13; Лк. 13:28).

¹ О естественном нравственном законе см.: Основы православного нравственного учения. Глава 1. § 2.

² Название «геенна» произошло от названия расположенной к югу от Иерусалима долины Хинном (в Синодальном переводе – Енном), в которой идолопоклонники совершали языческие обряды и приносили жертвы (Иер. 7:31). Впоследствии это место было превращено в свалку для мусора; там же сжигали трупы нечистых животных и преступников. Поэтому долина издавала смрадный запах; в ней всегда горел огонь, чтобы предотвратить распространение заразы.

В Апокалипсисе говорится: «Боязливых же и неверных, и скверных и убийц, и любодеев и чародеев, и идолослужителей и всех лжецов участь в озере, горящем огнем и серою» (Откр. 21:8).

Эти образы указывают на состояние грешников, которое уподобляется страданию от огня или пребыванию во тьме. О том, где будет находиться ад, невозможно иметь ясного понятия на основании земного опыта.

Адские мучения заключаются, прежде всего, в невозможности приобщиться к любви Божией.

Священномученик Ириней Лионский пишет: «Всем, соблюдающим любовь к Нему, Он дает Свое общение. Общение же с Богом есть жизнь и свет и наслаждение всеми благами, какие есть у Него. А тех, которые по своему произволению отступают от Него, Он подвергает отлучению от Себя, которое они сами избрали. Разлучение с Богом есть смерть, и удаление от света есть тьма, и отчуждение от Бога есть лишение всех благ, какие есть у Него»¹.

Преподобный Исаак Сирин утверждает, что грешники в геенне не лишены любви Божией: любовь дается всем — и праведникам в Царстве Небесном, и грешникам в геенне огненной. Но для первых она становится источником радости и блаженства, для вторых — источником мучения: «Мучимые в геенне поражаются бичом любви! И как горько и жестоко это мучение любви!.. Любовь... дается всем вообще. Но любовь

¹ *Ириней Лионский, свт. Против ересей. V. 27. 2.*

силой своей действует двояко: она мучает грешников... и веселит собою исполнивших долг свой»¹.

По словам святителя Василия Великого, «те, которые делали зло, воскреснут на поругание и стыд, чтобы увидеть в самих себе мерзость и отпечатление соделанных ими грехов. И может быть, страшнее тьмы и вечного огня тот стыд, с которым увековечены будут грешники, непрестанно имея перед глазами следы греха, соделанного во плоти, подобно какой-то невыводимой краске, навсегда остающиеся в памяти души их... Жесточайшее из всех мучений — вечный позор и вечный стыд»².

Некоторые богословы (в частности, Ориген) полагали, что все люди, в том числе великие грешники, а вместе с ними диавол и демоны, будут спасены по воле Всеблагого Бога. Данное учение было осуждено Церковью на V Вселенском Соборе. Оно противоречит понятию свободы воли, согласно которому последовать за Христом в вечную жизнь можно лишь добровольно. Мнение о невечности адских мучений прямо противоречит Новому Завету, где мучения и гибель грешников неоднократно названы вечными, как в словах Иисуса Христа (Мф. 25:41, 46 и др.), так и в словах апостолов (1 Фес. 1:7–9 и др.). По мнению преподобного Исидора Пелусиота, «не насилием и самовластием, но убеждением и добрым расположением уготовляется спасение человеков. Потому всякий полновластен в собственном своем спасении, чтобы и увенчиваемые, и наказываемые справедливо получали то, что избрали»³.

¹ *Исаак Сирин, прп.* Слова подвижнические. 18.

² *Василий Великий, свт.* Беседы на псалмы. 33. 6. 12.

³ *Исидор Пелусиот, прп.* Письмо Павлу.

§ 6. РАЙ, или ЦАРСТВО НЕБЕСНОЕ

В Откровении Иоанна Богослова говорится об изменении всей вселенной после Второго Пришествия Христа Спасителя.

Апостол пишет: «И увидел я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали» (Откр. 21:1). Это предсказывал еще пророк Исаия (Ис. 65:17).

Преображенный мир представлен также в образе нового Иерусалима, сходящего с неба: этот Небесный город есть «скиния Бога с человеками, и Он будет обитать с ними; они будут Его народом, и Сам Бог с ними будет Богом их. И отрет Бог всякую слезу с очей их, и смерти не будет уже; ни плача, ни вопля, ни болезни уже не будет, ибо прежнее прошло» (Откр. 21:2–4). В Небесный Иерусалим войдут все спасенные, «и не войдет в него ничто нечистое и никто преданный мерзости и лжи, а только те, которые написаны у Агнца в книге жизни» (Откр. 21: 27).

Обновленный мир именуется также Царством Небесным, которое уготовано праведникам от создания мира (Мф. 25:34). Апостолы называли его «вечным Царством Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа» (2 Пет. 1:11), «Царством Христа и Бога» (Еф. 5:5). Царство Божие непоколебимо (Евр. 12:28), ему не будет конца (Лк. 1:33).

Источником блаженства в Царстве Небесном будет Сам Бог.

Праведники будут вечно пребывать с Богом. Святитель Григорий Нисский пишет: «Так как естество Божие есть источник всякого добра, то следует, что в Нем будут все, освободившиеся от зла, чтобы Бог, как говорит апостол, был всем во всем (1 Кор. 15:28)... Поскольку в настоящем веке жизнь проводится нами различно и разнообразно, то много есть такого, в чем принимаем участие, например время, воздух, место, пища, питье, одежда, солнце, светильник и многое другое, служащее потребностям жизни, и ничто из всего этого не есть Бог. Ожидаемое же блаженство ни в чем этом не имеет нужды: всем этим взамен всего будет для нас естество Божие, уделяющее себя соразмерно всякой потребности той жизни»¹.

Святитель Григорий Богослов говорит о том, что Небесное Царство, которого удостоятся праведники после всеобщего воскресения, есть царство света, где люди, избавившись от превратностей земной жизни, будут ликовать, «как малые светы вокруг великого Света»². Это то царство, «где жилище всех веселящихся и поющих непрерывную песнь, где голос празднующих и голос радости, где совершеннейшее и чистейшее озарение Божества, которое ныне мы принимаем лишь в загадках и тенях»³. В этом Царстве происходит окончательное воссоединение человека с Богом, приобщение Божественному свету, восстановление и обожение всецелого человеческого естества.

¹ Григорий Нисский, *свт.* О душе и воскресении.

² Григорий Богослов, *свт.* Слово 18. 42.

³ Он же. Слово 24. 19.

УКАЗАТЕЛЬ

Аарон 133

Августин Иппонский, блаженный 29, 45, 89, 91, 96, 100, 104

Авраам 12, 13, 24, 59, 60, 71, 139, 172

Авторитет 9, 27, 30, 40, 43, 46

Агнец 145, 169, 194

Ад 106, 136, 156–158, 160, 162, 186, 191–193

- сошествие Иисуса Христа во ад 156–158, 160, 162

Адам 24, 25, 71, 114, 116, 123, 125–129, 144, 150–153, 155, 178

- грех Адама 125, 127, 152

- Христос как Второй Адам 129, 150, 151, 153, 169

Амвросий Медиоланский, святитель 45, 70, 176

Амос, пророк 32, 90

Анафема 81, 173

Ангел/-ы 58, 68, 69, 79, 96–105, 111, 112, 123, 154, 160, 165, 170, 175, 183, 184, 190

- ангелы-хранители 98, 99

- ангельский мир 59, 96

- падшие ангелы 68, 99–101

Андрей Критский, преподобный 157, 158

Анна, Пророчица 175

Антихрист 103, 184, 186

Антропоморфизм/-ы 58

Апологет/-ы 44, 52, 93

- Апостол/-ы / Апостольский** 10, 12, 15, 23–26, 28, 30, 32, 33, 36–39, 42, 44, 45, 53, 55, 57, 61, 62, 66, 69–72, 76, 80, 82, 86, 90, 95, 99, 103, 112, 119, 120, 123, 127–129, 140, 142, 143, 151, 156, 158, 159, 161–164, 169–171, 174, 183, 185, 187, 188, 190, 191, 193–195
- Апостольская Церковь 38, 39, 47, 70, 82, 112, 188
- Арий / Арианство** 74
- Атеизм** 16, 17
- Афанасий Александрийский, свяtitель** 36, 43, 45, 55, 88, 100, 124, 127, 136, 142, 145, 165, 172
- Афинагор Афинский** 52, 67, 73, 93, 94
- Бессмертие** 58, 63, 96, 124, 126, 160, 164, 188
- Бесы** 101–103
- Библия** 13, 15, 22, 27, 28, 31, 33–36, 51, 90, 95
- см. также: *Писание Священное*
- Благая весть / Благовестие:** см. *Евангелие/-я* 15, 158, 164
- Благодать Божия** 37, 43, 47, 54, 71, 96, 100, 118, 123, 124, 126, 140, 169, 177
- Благо:** см. *Добро* 65, 66, 80, 88, 100, 104, 105, 115, 116, 125, 137, 183, 192
- Благодать / Благой** 65, 67, 88, 104, 117, 137
- Благочестие / Благочестивый** 23, 24, 78
- Бог** 5, 10–17, 21, 22, 25, 28, 27, 31, 35, 37–39, 51–78, 80, 82, 85–102, 104–106, 111–117, 119–127, 129, 133, 135–143, 145–151, 153–159, 162–169, 171–175, 177, 178, 181, 184, 186–195
- Бог един 51, 52, 70, 71, 73
- Бог живой 53, 140
- Бог Саваоф 59, 71
- Бог – Истина 139
- Бог – Любовь 82, 87
- **Господь** 12, 13, 22, 23, 26, 30, 36, 38, 39, 45, 51–53, 57–61, 63–66, 68, 70–73, 76–78, 80, 85–87, 90, 93, 96, 99, 104, 105, 111, 114, 120, 122–126, 133, 138–140, 142–146, 151, 152, 156, 159–164, 167, 169, 171–176, 178, 183–185, 187, 189, 190, 194
- Иегова 60

УКАЗАТЕЛЬ

- Яхве 60
- Отец 12, 22, 38, 39, 41, 46, 52-54, 58, 60, 61, 65, 66, 70, 71, 73-82, 86, 87, 93, 97, 98, 118, 135-140, 153-155, 157, 159, 162, 166-168, 171, 172, 184, 189
- Сын 22, 38, 39, 52, 54, 55, 58, 63, 70-82, 86, 87, 98, 102, 116, 133, 135-140, 142, 143, 146, 147, 150, 151, 155, 157, 159, 163, 167, 168, 170, 171, 173, 174, 176, 183, 185, 187, 189, 190
- Святой Дух 24, 28, 39, 45, 47, 48, 53, 55, 64, 62, 68, 70-82, 86, 87, 97, 102, 118, 129, 135, 157, 160, 162, 170, 172-175
- Творец 16, 52-55, 57, 63, 68, 77, 85, 86, 93-96, 98, 106, 107, 142, 143, 191
- Слава Божия 54, 55, 57, 58, 63, 98, 105, 106, 112, 135, 140, 157, 162, 172, 177, 184, 189, 190
- имена Божии 58, 59, 61
- свойства Божии 59, 61, 63, 67, 69, 76, 117, 121, 139, 146
- Боговоплощение** 137, 147
- Богодухновенность / Богодухновенный** 27, 28
- Богообщение** 15, 24, 52, 55, 57
- Богопознание** 24, 52-55, 57
- Богородица / Божия Матерь:** см. *Мария, Пресвятая Дева* 170-177
- Богочеловек:** см. *Иисус Христос* 5, 16, 54, 82, 129, 135, 138, 153, 163, 164, 166, 171
- Божество** 10, 55, 66, 67, 70, 75, 77, 97, 123, 136-138, 140, 142, 147, 154, 157, 160, 166, 172, 184, 195
- Бытие** 17, 31, 42, 52, 60, 67, 70, 77, 80, 82, 86-94, 97, 100, 104, 111, 113, 116, 117, 124-126, 137, 139, 147
- бытие Божие 17, 67, 80, 82
- Василий Великий, святитель** 24, 36, 37, 43-46, 56, 67, 70, 75, 76, 80, 86, 87, 94, 101, 105-107, 115, 116, 166, 174, 193
- Вера** 5, 17, 26, 36-38, 41, 42, 44-47, 51-54, 61, 70, 72-75, 77, 80-82, 86-89, 95-97, 100, 106, 112, 115, 116, 119-121, 123, 124, 139, 142-144, 146, 151, 156-159, 161, 167, 169, 170, 173, 174, 176, 178, 181, 185, 186, 188, 189
- вера в Бога 14, 51, 73, 95

- вера Церкви 15, 45, 159
- христианская вера 14–17, 158, 185
- религиозная вера 10–13
- см. также: *Доверие*
- Вероучение:** см. *Учение христианское* 5, 6, 14, 15, 21, 22, 24, 26, 28, 30, 32, 34, 36–38, 40, 42, 44, 46, 48, 52, 89, 178
- Ветхий Завет** 13, 22, 27, 28, 30, 31, 35, 51, 53, 54, 57–59, 61, 63, 65, 67–70, 77, 78, 88, 103, 133, 134, 163, 186
- см. также: *Писание Священное*
- Власть/-и** 65, 68, 72, 86, 102, 102, 113, 153, 154, 163
- власть смерти 182
- власть дьявола 163
- см. также: *Авторитет*
- Вознесение Господне** 30, 135, 147, 163, 183
- Волхвы** 135, 170, 175
- Воля Божия:** см. *Промысл Божий* 149
- Воля во Христе** 149, 150
- Воплощение:** см. *Боговоплощение* 52, 116, 88, 124, 127, 133, 135–137, 145, 146, 148, 149, 152, 165, 174
- Воскресение мертвых** 40, 94, 112, 118, 119, 151, 158, 181, 186–189, 195
- всеобщее воскресение 181, 186, 187, 189
- Воскресение Христово** 30, 79, 98, 103, 140, 152, 153, 155, 157–162,
- Время / Времена** 15, 25, 55, 63, 78, 79, 90–96, 138, 169, 171, 182
- начало времени 90, 91, 93, 95
- конец времен 96
- последние времена 185, 186
- Вселенная:** см. *Мир (Вселенная)* 52, 59, 64, 74, 91, 92, 98, 104, 169, 185, 194
- Вселенский Собор** 23, 38, 40–43, 45, 74, 142, 144–149, 165, 172, 173, 193
- I Вселенский Собор 38, 40, 74
- II Вселенский Собор 38, 40, 74

- III Вселенский Собор 40, 148, 165, 172, 173
- IV Вселенский Собор 40, 142, 145, 147, 149
- V Вселенский Собор 40, 172, 193
- VI Вселенский Собор 40, 149, 173
- VII Вселенский Собор 40
- см. также: *Собор*
- Всемогущество:** см. *Могущество* 64
- Второе Пришествие Иисуса Христа** 6, 30, 58, 161, 162, 183, 185, 186, 188, 189
- Гавриил, Архангел** 98, 101, 170
- Галилея** 134
- Геенна огненная:** см. *Ад* 191, 192
- Геннадиевская Библия:** см. *Переводы Священного Писания* 34
- Гностицизм / Гностический** 67, 68
- Грех** 40, 66, 69, 72, 79, 98, 105, 106, 117, 118, 120, 123, 125, 127, 128, 135, 136, 142-145, 151-153, 156, 159, 162-165, 170, 177, 183, 186, 189, 193
- Грех первородный** 125
- Грехопадение** 117, 125-129, 143, 144, 151, 161, 163, 165, 166, 181
 - грехопадение и смерть 181
 - последствия грехопадения 126-129, 144, 166
 - повреждение человеческой природы 128-129
- Григорий Богослов, святитель** 43-45, 70, 75-77, 88, 100, 112, 113, 115-117, 128, 135, 137, 150, 152, 154, 166, 167, 169, 172, 174, 195
- Григорий Неокесарийский, святитель** 43
- Григорий Нисский, святитель** 43, 45, 58, 66, 75, 88, 92, 106, 112, 113, 115-117, 166, 182, 195
- Григорий Палама, святитель** 41, 57, 177
- Давид, пророк** 16, 90, 134, 135, 186
- Даниил, пророк** 32
- Действия Божии** 56-59, 61, 79, 149
- День / Дни** 39, 47, 57, 63, 72, 80, 90-96, 98, 104, 111, 124, 125, 155, 158, 159, 185, 186, 191

- День Господень 90
- последние дни 185, 186
- см. также: *Дни творения* 90–96, 104, 111
- Денница** 76, 99, 101
- см. также: *Диавол* 68, 100–103, 105, 125, 126, 128, 136, 162, 163, 165, 166, 193
- Демоны**: см. *Бесы* 68, 96, 97, 99–101, 103, 160, 193
- Деяния апостолов** 30, 32, 33, 47
- см. также: *Писание Священное*
- Диавол** 68, 100–103, 105, 125, 126, 128, 136, 162, 163, 165–167, 190, 193
- см. также: *Бесы, Денница*
- Дни творения**: см. *Шестоднев*
- Добро** 64–66, 100, 102, 105, 106, 122–125, 128, 195
- Доверие** 9, 10, 12
- см. также: *Вера*
- Догмат / Догматический** 6, 36, 37, 40, 41, 47, 81, 148, 158, 173
- Докетизм** 141
- Домостроительство** 52, 116, 155, 167, 182
- Достоинство** 70, 72, 75, 100, 101, 116–118, 177, 190
- Божественное достоинство 70, 72, 75, 177
- человеческое достоинство 116–118
- Дуализм** 67, 68
- Дух Святой** 24, 28, 39, 45, 47, 48, 53, 55, 70–82, 86, 87, 129, 135, 157, 160, 162, 170, 172–175
- Лицо Святой Троицы 24, 28, 39, 45, 47, 48, 53, 55, 67, 71–82, 86, 87, 129, 135, 157, 160, 162, 170, 172–174
- вдохновение, дар Святого Духа 28, 72, 79
- сошествие Святого Духа 47, 99
- см. также: *Утешитель*
- Душа** 24, 37, 68, 99, 105, 106, 112, 113, 116, 118–121, 126, 127, 135, 137, 141, 156, 157, 161, 163, 178, 181–183, 186, 193, 195
- Дьявол**: см. *Диавол*

- Евангелие/-я** 24, 26, 29, 30–32, 36, 63, 64, 72, 77, 93, 94, 102, 138, 139, 153, 158, 159, 171, 174, 176, 179, 185, 191
- см. также: *Писание Священное*
- Ева** 114, 126
- Евномий** 58, 62, 70, 75
- см. также: *Арий / Арианство*
- Евтихий** 148
- см. также: *Монофизитство*
- Единородный** 22, 38, 55, 57, 63, 77, 78, 137, 139, 146, 155, 167, 168, 171, 176
- Единосущный** 39, 74
- Елизаветинская Библия:** см. *Переводы Священного Писания*
- Елисей, пророк** 133
- Епифаний Кипрский, святитель** 75, 176
- Ересь/-и** 24, 31, 34, 41, 44, 52, 62, 68, 74, 75, 81, 82, 86, 87, 89, 112, 115, 118, 119, 121, 141, 143, 148, 152, 156, 165, 172, 176, 192
- см. также: *Арий / Арианство, Гностицизм, Докетизм, Монофелитство, Монофизитство, Несторий / Несторианство*
- Естество:** см. *Природа* 58, 66, 69, 113, 115, 117, 142, 145–148, 155, 160, 174, 175, 178, 182, 195
- Ефрем Сирин, преподобный** 92, 143, 144, 172, 178
- Жертва / Жертвоприношение** 12, 41, 102, 136, 163, 165, 167–169, 191
- Искупительная Жертва Иисуса Христа 41, 165, 167
 - Крестная Жертва 41, 168, 169
 - Жертва любви 168
- Жизнь** 6, 9, 14, 15, 21–23, 26, 27, 29, 30, 40, 42, 43, 53, 54, 58, 59, 67, 72, 79, 88, 92, 94, 99, 103, 111, 116–125, 134, 136, 139, 140, 145, 150, 151, 153, 158, 160, 162, 163, 175, 177, 181–183, 188, 192–195
- жизнь вечная 14, 53, 140, 182, 193
- Завет** 13, 22, 23, 25, 27, 28, 30–32, 35, 51, 53, 54, 57–61, 63, 65, 67–71, 77, 88, 98, 103, 133, 134, 145, 163, 171, 183, 185, 187, 193

- **Ветхий Завет** 13, 22, 27, 28, 31, 35, 51, 53, 54, 57-59, 63, 65, 67-70, 77, 78, 86, 88, 103, 134, 163,
- **Новый Завет** 23, 25, 27, 28, 30-32, 57, 60, 61, 63, 65, 67, 69, 71, 78, 86, 98, 145, 163, 171, 183, 185, 187, 193
- Закон** 54, 68, 127, 128, 141, 153, 161, 171, 191
 - естественный закон 191
 - нравственный закон 191
- Заповедь/-и** 51, 52, 71, 103, 105, 117, 124-126, 154, 170
- Зло** 67, 102, 105, 106, 123-126, 145, 193, 195
- Змий** 101
- Иаков (ветхозаветный патриарх)** 13, 24, 60, 98
- Игнатий Богоносец, священномученик** 30, 31, 36, 44, 171, 172, 174
- Идол/-ы** 51, 101
- Иегова:** см. *Бог* 60
- Иезекииль, пророк** 32, 173, 187
- Иеремия, пророк** 32, 34
- Иероним Стридонский, блаженный** 45, 174, 175
- Иисус Христос** 5, 8, 14, 15, 16, 22, 26, 27, 30, 37, 38, 47, 51-54, 57, 58, 61, 63-66, 70-73, 77-80, 82, 93, 98, 99, 102, 103, 114, 120, 129, 133-136, 138-142, 144-148, 150, 154, 159, 160-163, 166, 169-173, 176, 177, 181, 183-185, 187, 189, 191, 193, 194
 - Лицо Пресвятой Троицы 37, 70, 73, 146
 - Единородный Сын Божий 22, 52, 54, 71, 78, 133, 138, 140
 - Слово Божие 88, 124, 127, 136, 145, 148, 165, 172
 - Сын Человеческий 58, 98, 138, 163, 183, 185, 189, 190
 - Мессия, помазанник Божий 90, 133-135
 - Христос – Первосвященник 134, 145
 - Христос – Второй Адам 129
 - Богочеловек 5, 14, 16, 54, 82, 129, 138, 148, 181
 - истинный Бог и истинный человек 138, 140, 142
 - совершенный Человек 142
 - воплощение Иисуса Христа 22, 55, 116, 133, 135, 137, 146, 148, 149, 152, 165

УКАЗАТЕЛЬ

- рождение Иисуса Христа 98, 135, 170, 173
- общественное служение Иисуса Христа 134, 136
- страдания, смерть и Воскресение Иисуса Христа 162
- сошествие Иисуса Христа во ад 156-158, 162
- Воскресение Иисуса Христа 30, 158-162
- искупительный подвиг Иисуса Христа 163, 169
- Вознесение Иисуса Христа 147
- Второе Пришествие Иисуса Христа 6, 30, 58, 161, 162, 183-185, 188, 189, 194
- Илия, пророк** 13, 133
- Имя** 46, 57-60, 66, 68, 71, 74, 77, 98, 105, 113, 133, 141, 163
 - имя Божие 60, 68, 77, 105
- Иоанн, апостол** 22, 29, 32, 57, 63, 69, 77, 94, 97, 99, 140, 153, 170, 171, 194
- Иоанн Дамаскин, преподобный** 45, 46, 52, 54, 61, 75, 82, 87-89, 96, 97, 100, 104, 106, 111, 112, 115, 116, 119, 120-124, 143, 144, 146, 151, 156, 157, 161, 167, 176-178, 186
- Иоанн Златоуст, святитель** 11, 44, 62, 63, 70, 75, 120, 123, 125, 127, 129, 160, 168, 178, 182
- Иоанн Кассиан Римлянин, преподобный** 67
- Иоанн Креститель, Предтеча Господень** 72, 79, 172
- Иоанн Лествичник** 97
- Иов** 32, 64, 68, 78, 86, 186
- Иордан** 72
- Иосиф, обручник Марии** 98, 170, 174,
- Ипостась** 70, 75, 76, 78, 82, 146, 147, 157
 - ипостась Иисуса Христа 146, 147, 157
 - ипостась Святой Троицы 70, 75, 76, 78, 82, 157
- см. также: *Лицо*
- Ипполит Римский, священномученик** 31, 184
- Иринеи Лионский, священномученик** 23, 24, 31, 37, 44, 52, 68, 86, 87, 89, 112, 115, 118, 119, 121, 143, 151, 152, 156, 164, 165, 192
- Ирод** 134, 135, 175

- Исаак (ветхозаветный патриарх)** 12, 13, 24, 60, 167
Исаак Сирин, преподобный 98, 168, 192, 193
Исаия, пророк 32, 68, 75, 164, 175, 186, 194
Исидор Пелусиот, преподобный 193
Искушение 5, 14, 129, 162–167, 169
Искушение 102, 126
Истина 17, 21, 23, 25, 28, 36–38, 48, 54, 72, 79, 80, 100, 139, 141, 160
Исторические книги Ветхого Завета 31
см. также: *Писание Священное*
Испытание 98, 101, 102
Иуда Иаковлев 32, 190, 191
Иуда Искарот 134
– предательство Иуды 134
Иудеи 70
Иустин Философ, мученик 44, 73, 118, 119
Канон (правило) 26, 31, 32
– библейский канон 30, 31
– канон Ветхого Завета 30–33
– канон Нового Завета 30–33
– церковные каноны: см. *Правила канонические* 48
Канонические книги Ветхого Завета 31, 35
см. также: *Писание Священное*
Кирилл Александрийский, святитель 43, 45, 54, 94, 99, 127, 148, 152, 153, 155
Кирилл Иерусалимский, святитель 37, 64, 69, 76, 99, 100, 119, 141, 145, 184, 188, 189
Кирилл и Мефодий, святые равноапостольные 34
Киприан Карфагенский, священномученик 43, 45, 70
Клеопа 161
Климент Александрийский 115, 174
Климент Римский, священномученик 44
Косма Маюмский, преподобный 177

- Красота** 104, 106, 107
- Крест** 66, 141, 154, 156, 157, 162, 164, 157, 171, 176, 184
- Крещение** 26, 37, 38, 40, 71, 98, 162
- Крещение Христа 72, 79
- Кровь Христова** 164, 167, 169
- Купина неопалимая** 60
- Лев Великий, святитель** 45, 142, 144
- Лицо / Лица** 37, 41, 70, 71, 73, 75-77, 82, 86, 145-148
- см. также *Ипостась*
- Ложь** 101, 103, 194
- Лука, апостол** 26, 29, 32, 102
- Любовь** 15, 76, 82, 87, 105, 115, 117, 121, 137, 150, 159, 165, 168, 192
- любовь Божия 71, 87, 105, 121, 168, 192
- любовь к ближнему 117
- Максим Исповедник, преподобный** 45, 52, 81, 115, 116, 121, 137, 149, 153
- Манихейство** 67
- Мария, Пресвятая Дева** 39, 79, 98, 135, 148, 170-177
- Матерь Божия 135, 170-177
- Пресвятая Дева Мария и рождение Иисуса Христа 39, 79, 135, 138, 148, 170-173
- приснодевство Марии 173-176
- Марк, апостол** 31, 32, 67
- Маркион / Маркионитство** 67
- Матфей, апостол** 32, 36
- Мелитон Сардийский, святитель** 154
- Мелхиседек** 134
- Мессия** 90, 133-135
- см. также: *Иисус Христос*
- Милосердие / Милосердный** 59, 65, 66, 121, 176, 189, 190
- Мир (Вселенная)** 5, 6, 9, 10, 14-16, 21-23, 26, 30, 37, 44, 46, 47, 54- 59, 61, 63, 67, 68, 74, 77, 78, 85-96, 98, 99, 100, 102, 104-107, 112, 113,

115, 116, 120, 121, 122, 127–129, 133–136, 150, 156, 165, 169, 173, 179, 181–186, 188, 190, 192, 194

- конец мира 6, 95, 179, 181–186, 188, 190, 192, 194

- сотворенный мир 5, 21, 22, 63, 68, 85–90, 93, 95, 96, 104, 105, 115, 129, 133–135, 139, 145, 151, 163–165, 170

- сотворение/создание мира 10, 14, 55, 58, 74, 77, 78, 86, 87, 96, 194

- видимый мир 59, 85, 91, 96, 99, 106, 112

- невидимый мир 59, 85, 91, 96

- ангельский мир 59, 96

- падший мир 165

- обновленный мир 194

Мир (Покой) 175

Многобожие 52

Моисей 13, 24, 25, 53, 54, 60, 63, 67, 92, 103, 133

Молитва 24, 43, 44, 53, 61, 66, 69, 90, 98, 99, 121, 122, 153, 183

Монофелитство 149

Монофизитство 148, 149

см. также: *Соединение природ во Христе*

Мучения / Муки 163, 185, 191–193

- адские мучения 191–193

- посмертные мучения 183, 191–193

Надежда 15, 126, 129

Наказание 152, 164, 183, 190

Небо / Небеса 12, 38, 39, 51, 55, 70, 72, 64, 79, 85, 86, 88, 90, 91–93, 96, 98, 99, 105, 106, 112, 113, 115, 135, 138, 140, 141–143, 147, 151, 154, 157, 163, 169, 183, 184, 187, 194

Неверие 5, 16, 17, 156

Неканонические книги Ветхого Завета 31, 35

Немощь 2, 144, 161, 188

- естественные немощи 144

Несторий / Несторианство 148, 172

см. также: *Соединение природ во Христе*

- Нетление / Нетленный** 124, 164, 188
- Никейский Символ веры:** см. *Символ веры*
- Никео-Константинопольский Символ веры:** см. *Символ веры*
- Новый Завет** 23, 25, 27, 28, 30–32, 54, 57, 60, 61, 63, 65, 67, 69, 71, 78, 86, 98, 145, 163, 171, 183, 185, 187
- см. также: *Писание Священное*
- Обожение** 137, 195
- Образ Божий** 5, 10, 12, 56, 111, 114–117, 135, 136
- см. также: *Подобие Божие*
- Осия, пророк** 32, 66, 134, 135, 160
- Откровение** 16, 21–27, 47, 48, 51, 53, 54, 90, 95, 135, 175
- Божественное Откровение 21–23, 25, 27, 47, 48, 90
 - естественное откровение 22
 - сверхъестественное откровение 22, 135
- Откровение Иоанна Богослова [Апокалипсис]** 32, 194
- см. также: *Писание Священное*
- Отцы Церкви:** см. *Святые Отцы / Святоотеческий*
- Павел, апостол** 10, 12, 23, 25, 28, 32, 33, 36, 53, 55, 61, 66, 69, 71, 72, 76, 86, 95, 119, 120, 127–129, 140, 142, 143, 158, 159, 162, 163, 169, 171, 183, 187, 188, 191, 193
- Пакибытие** 190
- Первообраз** 12, 117
- Первосвященник** 133, 134, 138, 145
- Переводы Священного Писания** 33–36, 51, 60, 191
- Септуагинта 35, 60
 - Геннадиевская Библия 34
 - Елизаветинская Библия 34, 35
 - Синодальный перевод 33, 35, 36, 51, 60, 191
- Петр, апостол** 32, 69, 90, 99, 140, 156, 158, 190, 191
- Петр Александрийский, священномученик** 43

Писание Священное 5, 12, 25–31, 33–36, 39, 52, 54, 65, 78, 82, 85, 88, 90, 94–96, 99, 101, 114, 123, 125, 138, 141, 159, 163, 167, 170, 176, 184, 190, 191

- Священное Писание Ветхого Завета 27, 54

- Священное Писание Нового Завета 25, 27, 30, 71

Плен вавилонский 60, 163

Плоть: см. *Тело*

Повреждение человеческой природы: см. *Грехопадение*

Погребение Иисуса Христа 134, 152

Подобие Божие 71, 93, 97, 111, 115–118, 124

см. также: *Образ Божий*

Познание 10, 17, 53–55, 58, 106, 123–125

см. также: *Богопознание*

Покаяние 165, 169, 182

Поликарп Смирнский, священномученик 44

Помазанник: см. *Иисус Христос*

Поместный Собор 23, 41–43

- III Толедский Собор 81

- Анкирский Собор (314) 42

- Антиохийский Собор (341) 42

- Гангрский Собор 42

- Карфагенский Собор (419) 42

- Константинопольский Собор (394) 42

- Константинопольский Собор (861) 42

- Константинопольский Собор (879–880) 41

- Константинопольские Соборы (1156–1157) 41

- Константинопольский Собор (1341) 41

- Константинопольский Собор (1347) 41

- Константинопольский Собор (1351) 41, 57

- Лаодикийский Собор (343) 32, 42

- Неокесарийский Собор 42

см. также: *Собор*

Послания апостолов 11, 23, 28–30, 32, 33, 36, 61, 75, 127, 129, 140, 156, 159, 164, 172, 174, 182

см. также: *Писание Священное*

Праотцы 24, 71, 178

Правда 65, 156, 164, 165

см. также: *Истина, Справедливость*

Праведник / Праведный 13, 54, 156, 175, 192, 194, 195

- ветхозаветные праведники 13, 54

Праведность 12, 28, 69, 174

Правила канонические 48

- правила / постановления Вселенских и Поместных Соборов 23, 32, 40–43, 172, 173

- правила отцов Церкви 43

Прах 111, 127, 186

Предание Священное 5, 21, 23–25, 36, 37, 39–41, 43–45, 47, 48

- церковное предание 40, 41, 45

Природа 52, 55, 63, 66, 77, 87, 89, 94, 96, 97, 100, 106, 112, 114, 116, 117, 120, 122–128, 137, 141–153, 161, 164–166, 175, 178

- божественная природа 89, 145–149, 164

- тварная природа 124, 150

- человеческая природа 112, 114, 124, 128, 142, 143, 145–149, 152, 153, 161, 164–166

Проклятие 129

Промысл Божий 88, 93, 182

Проповедь 23, 33, 34, 37, 79, 103, 134, 158, 171, 188

- проповедь Иисуса Христа 79, 134, 171

- евангельская проповедь 33, 34, 37

- проповедь апостолов 23, 158, 188

Пророк/-и 13, 16, 22, 24, 25, 30, 32, 39, 54, 64, 68, 71, 78, 85, 86, 133, 134, 156, 165, 186, 187, 194

Пророческие книги Ветхого Завета 32

см. также: *Писание Священное*

- Пророчество** 28, 30, 72, 133, 170, 175, 186, 187
- Пространство** 15, 63, 85, 90, 99
- Псалтирь** 32
- см. также: *Книги богослужebные*
- Пятидесятница** 47, 72, 80, 158
- Пятикнижие Моисеево** 31
- см. также: *Писание Священное*
- Разум** 46, 85, 78, 97, 116, 120, 139, 168
- Рай** 42, 123, 125, 152, 157, 194, 195
- см. также: *Эдем*
- Распятие:** см. *Крест* 157, 159
- Саваоф:** см. *Бог* 59, 71
- Самопознание** 56
- Сатана:** см. *Дьявол* 101, 103, 186
- Саул** 102, 134
- Свет** 39, 54, 58, 62, 63, 67, 68, 91, 92, 95, 100, 102, 104, 105, 128, 152, 156, 169, 192, 195,
- Свобода** 101, 106, 116, 118, 123, 128, 163, 168, 193
- Свойства Божии** 59, 61, 63, 65, 67, 69, 76, 121, 146
- Святость** 68, 69, 142, 177
- Святые** 23, 28–30, 32–34, 40, 42–47, 52, 66, 92, 98, 101, 105, 115, 116, 118, 119, 137, 141, 144, 145, 149, 183, 190
- Святые отцы / Святоотеческий** 15, 23, 29, 31, 33, 41–47, 52, 62, 66, 68, 73, 88, 92, 98, 101, 105, 107, 115, 116, 118, 119, 137, 141, 144, 145, 146, 149, 166, 177
- Септуагинта:** см. *Переводы Священного Писания*
- Серафим/-ы** 53, 68, 71, 123, 177
- см. также: *Ангелы*
- Сергий, патриарх Константинопольский** 150
- см. также: *Монофелитство*
- Сердце** 16, 24, 52, 55, 68, 121, 122, 157, 159, 170, 185, 191

- Символ веры** 37, 38, 41, 42, 70, 74, 80, 81, 86, 119, 121, 142, 155, 173, 180, 181
- Никейский Символ веры 38, 74
 - Никео-Константинопольский Символ веры 38, 80, 81, 86, 142, 173
- Симеон Новый Богослов, преподобный** 118, 128, 137, 138, 159, 160
- Синодальный перевод Библии:** см. *Переводы Священного Писания*
- Слава** 39, 53–55, 57, 58, 63, 97, 98, 105, 106, 112, 114, 116, 135, 137, 139, 140, 146, 157, 158, 162, 164, 172, 177, 183, 184, 188, 189, 190
- слава Божия 55, 57, 63, 105, 106, 112, 184
 - слава Христа 157, 189, 190
- Слово Божие** 11, 70, 77, 95, 146, 148, 155
- см. также: *Бог, Иисус Христос, Писание Священное*
- Смерть** 30, 99, 103, 124, 126, 127, 134, 136, 140, 141, 150–153, 155–165, 167, 168, 174, 176, 181, 182, 189, 192, 194
- Крестная смерть Иисуса Христа 30, 134, 140, 141, 153, 155–157, 159–164, 167, 168, 174, 182, 189
 - посмертная участь человека 6, 179, 181, 182, 184, 186, 188, 190–192, 194
- Собор (собрание)** 23, 32, 38, 40–43, 45, 57, 74, 81, 142, 144–149, 155, 165, 172, 173, 193
- см. также: *Вселенский Собор, Поместный Собор*
- Совершенство / Совершенный** 22, 54, 55, 101, 104–107, 142, 177
- совершенство творения 104, 107
- Совершенствование** 97, 115
- Соединение природ во Христе** 145–148, 164
- Соработничество** 28, 48
- Сотворение мира** 77, 78, 86, 87, 95, 96, 99, 111, 113
- см. также: *Шестоднев*
- Спасение** 14, 16, 17, 21, 37, 39, 54, 93, 95, 97, 141, 144, 150, 153, 155, 156, 158, 159, 163–166, 169, 176, 178, 183, 193
- Спаситель** 15, 57, 64, 77, 82, 98, 102, 122, 133–136, 140–143, 145, 153, 155, 157–166, 168, 169, 172, 175, 178, 183, 184, 194

см. также: *Иисус Христос*

Страдание/-я 127, 129, 134, 136, 141, 153, 155, 157, 158, 163, 168, 192

Страсти Христовы 155

Страсть/-и 103, 144

Суд 90, 99, 156, 182, 183, 189–191

- Всеобщий / Страшный Суд 99, 182, 183, 189–191

- Суд Божий 90

Судия 59, 65, 69, 105, 189

Суеверие 16

Сущность Божия 41, 56, 57, 58, 62, 70, 76, 97

Сын 22, 38, 39, 52, 54, 55, 58, 63, 70–82, 86, 87, 98, 102, 116, 133, 135–140, 143, 146, 147, 150, 151, 155, 157, 159, 163, 167, 170, 171, 173, 174, 176, 183, 185, 187, 189, 190

- Божий 22, 38, 52, 54, 55, 70, 71, 73, 76–79, 82, 86, 102, 116, 133, 135–140, 142, 143, 150, 151, 157, 163, 167, 168, 170, 171, 173, 187, 189

- Давидов 138

- Единородный 22, 63, 139, 155

- Человеческий 58, 98, 133, 138, 163, 183, 185, 189, 190

Тайна/-ы 24, 95, 98, 139, 166, 174, 191

- тайна Божия 98, 95, 191

Творение Божие 104, 111

см. также: *Сотворение мира*

Творец 38, 52–55, 57, 63, 67, 68, 77, 86, 93–96, 98, 106, 107, 116, 142, 143, 167, 191

Тело 68, 99, 118–121, 124, 127, 129, 135–137, 141, 144, 151, 157, 161, 162, 164, 169, 181, 186, 188, 189

Тело Христово 141, 151, 161, 162, 164, 169, 188

Тертуллиан 31, 37, 121

Тимофей Александрийский, святитель 43

Тление / Тленный 124, 126, 127, 129, 136, 150, 161, 165, 181, 186, 188, 189

Триединство / Троичность Бога 70–72, 86

Троица Святая: см. *Бог* 41, 70, 71, 73, 75–77, 82, 86, 89, 146

- Ум** см. *Дух* 119, 121, 128
- Уничжение Иисуса Христа** 150, 184
- Утешитель** 71, 79, 80
- см. также: *Дух Святой*
- Учение христианское** 5, 6, 14, 17, 23, 26, 27, 30, 31, 34, 36–38, 41, 44, 46, 47, 51, 52, 56, 57, 67, 68, 73–75, 78, 81, 82, 96, 101, 115, 117, 118, 120, 122, 137, 141, 142, 146, 148–150, 152, 154, 172–174, 186, 187, 191, 193
- Феодор Студит, преподобный** 45, 99
- Феодосий Великий** 74
- Феофил Александрийский** 43
- Феофил Антиохийский, святитель** 73, 95
- Филарет, митрополит Московский, святитель** 11, 21, 25, 26, 35, 47, 62, 75, 76, 94
- Филиокве (Filioque)** 81, 82
- Фома, апостол** 123, 140, 161
- Фотий Константинопольский, святитель** 81
- Херувим/-ы** 53, 100, 123, 177
- см. также: *Ангелы*
- Христианский / Христианин / Христиане** 11, 14, 21, 26, 30, 34, 41, 43, 47, 48, 52, 67, 69, 73, 82, 89, 94, 99, 117, 185, 191
- Христос:** см. *Иисус Христос*
- Хула / Хуление:** см. *Богохульство* 79, 122
- Царство / Царствие [Божие, Небесное]** 15, 39, 94, 134, 169, 185, 189, 192, 194, 195
- Церковь** 5, 6, 11, 14–17, 21–31, 33, 36–38, 40–48, 51, 52, 62, 68, 70, 72, 73, 76, 77, 80–82, 88, 96, 112, 118, 119, 145–149, 154, 155, 157, 159, 160, 166, 169, 171, 173–176, 182, 183, 186, 188, 189, 193
- Человек** 5, 6, 9–12, 14–17, 28, 39, 52, 53, 55, 56, 58, 62, 63, 65, 66, 68–70, 77, 78, 85, 92, 93, 95–99, 109, 111–129, 135–145, 147–155, 157, 163–166, 169, 171–173, 179, 181, 182, 184, 186, 189–192, 194, 195
- сотворение человека 77, 111, 113, 115, 116
- образ Божий 5, 10, 56, 111, 114–117, 135, 136

УКАЗАТЕЛЬ

- первозданный человек 122, 123, 125, 152
- мужчина и женщина 114
- устройство человека 66, 92, 97, 113, 115-119, 121
- грехопадение 117, 125-129, 136, 143, 144, 151, 163, 165, 166, 181
- повреждение человеческой природы 127, 128
- род человеческий 125, 127, 151, 165, 168
- Чудо / Чудеса** 30, 103, 134, 158, 171, 175, 186
- Шестоднев** 37, 46, 70, 94, 95, 106, 107
- см. также: *Сотворение мира*
- Эдем 152
- см. также: *Рай*
- Энергии Божии** см. *Действия Божии* 41, 56, 57, 150

ОСНОВЫ ПРАВОСЛАВНОГО ВЕРОУЧЕНИЯ

Учебное пособие

Под общей редакцией
митрополита Волоколамского Илариона

Ответственный редактор *А.С. Савельева*
Методическое редактирование *А.М. Преображенский*
Дизайн *Н.М. Барковская*
Верстка *М.Н. Горец*
Корректор *О.И. Белова*

Издательский дом «ПОЗНАНИЕ»
poznaniye.ru

Подписано в печать 25.11.2019.
Формат 60x84/16. Печать офсетная.
Объем 13,5 п.л. Тираж 4000 экз.

Отпечатано в типографии

АННОНСЫ
НОВЫХ КНИГ

ИД «ПОЗНАНИЕ»

на портале



Jesus-portal.ru

«ИИСУС»